

وقاء الوقا

بإختصار د. المصطفى

تأليف
نور الدين علي بن أحمد السهموري

محققه ، وفصله ، وعلق حواشيه
محمد محي الدين عبد المجيد

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



0107610

Bibliotheca Alexandrina

وَفَاءُ الْوَفَا

بأخبار دار المصطفى

تأليف

نور الدين علي بن أحمد السموودي

المتوفى في عام ٩١١ من الهجرة

حَقَّقَهُ ، وَفَصَّلَهُ ، وَعَلَقَ حَوَاشِيَهُ

محمد بن إبراهيم بن عبد العزيز

عفا الله تعالى عنه

الجزء الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله جداً يكافئ موفور نعمته ، والشكر له سبحانه على سوابغ فضله وعظم
مِنِّته ، وصلاة الله وسلامه على سيد ولد آدم ومُصْطَفَاهُ من بَرِيَّتِهِ ، محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب ، وعلى آله وصحبه وعترته .

أما بعد ، فهذا ثلثي ثلاثة كتب صنفها الشيخ العلامة نور الدين علي بن أحمد
السبهودي ، المصري ، نزيل المدينة المنورة : المتوفى في عام ٩١١ من الهجرة - ،
وموضوع الكتب الثلاثة واحد :

أولها : كتاب مُقْصَل ذكر فيه ما أمكنه الوقوف عليه من تواريخ المدينة
المسورة ، وما عاينه من أمور لم يظفر بها أحد من مؤرخيها ، وسلك فيه « طريقة
الاستيعاب ، وجمع ما اختلف من معاني تلك الأبواب ، وتلخيص مقاصد جميع
تواريخ المدينة التي وقف عليها ، وإضافة ما اقتضى الحال أن يضاف إليها » وهو
يسمى هذا الكتاب في مطلع الكتاب الثاني « اقتفاء الوفا ، بأخبار دار المصطفى »
وكذلك يسميه صاحب شذرات الذهب ، ولكن حاجي خليفة يسميه « الوفا » ،
بما يجب لحضرة المصطفى « والمؤلف نفسه يسميه في ثنايا كتابه الثاني وفي مطلع
الثالث « الوفا » . ولم يظفر بهذا الكتاب بالإتمام فضلاً عن الظهور والتداول ،
فقد كان المؤلف تركه في المسجد النبوي وسافر إلى مكة المكرمة فاحترق
الكتاب فيما احترق بحريق أما كن من المسجد الشريف .

وثانيها : كتاب وسيط صنفه استجابة لن « طاعته غُفْم ، ومخالفته غُرم »
وقصد به أن يختصر كتابه الأول « مع توسط غير مُفرط » و « مع ما رأى في
ذلك من الإتحاف بأمور لا توجد في غيره من المختصرات بل ولا البسوطات ،
سيا فيما يتعلق بأخبار الهجرة الشريفة ، ومعالمها المنيفة ، فقد استفاد ذلك عياناً ،

وعلم أخبارها إيقانا ، بسبب ما حدث في زمانه من العارة ؛ لاشتغالها على تجديد ما كاد أن يبعث في الحجرة الشريفة من الأركان ، وإحكام ما أحاط بها من البنيان ، ونشرفه بالخدمة في إعادة بنيانها ، وحُطْوَيْهِ بالوقوف على عرضِها ، وتمتُّعهِ بانتشاق تربتها .

وهذا الكتاب هو الذى تقدمه بين يدى القارئ ، واسمه « وفاء الوفا » ، بأخبار دار المصطفى « بعد تحقيق أصله ، وتفصيله ، وضبط غرائبه ، والتعليق عليه تعليقا وجيزا يبين ما لا بد للقارئ المتوسط من معرفته من شرح كلمة غريبة أو بيان موضع أصبح اسمه في ذمة التاريخ ، أو إشارة إلى خطأ وقع في الأصول التى اعتمدناها في إخراج هذا الكتاب ، أو نحو ذلك مما يعرض لنا .

وثالثها : كتاب مختصر « في نحو نصف وفاء الوفا ، مع جمع مقاصده وتحسين وصفه » واسم هذا الكتاب « خلاصة الوفا » ، بأخبار دار المصطفى .

وقد طبع الكتابان الثانى - وهو هذا - والثالث ، مرارا ، طبعا غير مُفَصَّل ولا مضبوط ، وذلك شأن الوراقين في كل ما كانوا ينشرونه من كتب العلم والأدب والتاريخ ، ولما أراد الشيخ محمد المنذكانى نزول المدينة المنورة والكتبى بها أن يعيد طبع كتاب « الوفا » رغبَ إلى تحقيقه وتفصيله ، وصادف ذلك منى رغبة خالصة لوجه الله تعالى ، رجاء أن يتقبل سبحانه هذا العمل الذى أحبت أن أقرب به إليه وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، فقامت بضبط غرائبه ، وتفصيل عباراته بوضع علامات الترقيم الحديثة ، ووضع عناوين مؤجزة على هامش النسخة ، والله سبحانه المرجو أن يعمل هذا العمل في سجل الحسنات ، وأن ينفع به النفع المرغوب فيه ، إنه ولى ذلك كله ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

كتبه أبو رجاء ، المعز بالله تعالى

عبد المولى عبد الله بن عبد الله

سلخ جمادى الأولى سنة ١٣٧٤

الموافق ٢٣ من يناير ١٩٥٥

عن مصر الجديدة في

ترجمة مؤلف الكتاب

الشيخ العلامة علي بن أحمد السهودي ، رحمه الله !

(١) هو الإمام ، القدوة ، الحجة ، الثمن ، نور الدين ، أبو الحسن علي بن القاضي هفيل الدين عبد الله ، بن أحمد بن علي بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد ابن عيسى بن جلال الدين أبي العلياء بن أبي الفضل جعفر بن علي بن أبي الطاهر ابن الحسن بن أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن حسن بن محمد بن إسحاق ابن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن المثنى بن الحسن الأكبر بن علي بن أبي طالب ، الحسني ، ويعرف بالسهودي . نزيل المدينة المنورة ، وعالمها ، ومفتيها ، ومدرسها ، ومؤرخها ، الشافعي .

(٢) وُلِدَ في صفر الخير من سنة ٨٤٤ أربع وأربعين وثمانمائة ، في سمرود ، ونشأ بها ، وحفظ القرآن الكريم ، والمنهاج القرني ، وكتبها ، ولازم والده حتى قرأ عليه المنهاج بحثاً مع شرحه لجلال الدين الحلبي ، وشرح البهجة ، وجمع الجوامع ، وسمع عليه بعض كتب الحديث ، وقدم القاهرة معه غير مرة ، ولازَمَ الشمس الجوجري في الفقه وأصوله والعربية ، وقرأ على الجلال الحلبي بعض شرحيه على المنهاج وجمع الجوامع ، ولازم الشريف المناوي وقرأ عليه الكثير ، وألبسه خرقة التصوف ، وقرأ على النجم بن قاضي عجائون تصحيحه للمنهاج ، وعلى الشيخ زكريا في الفقه والفرائض ، وعلى السعد الديري وأذن له في التدريس هو والياهي والجوجري ، وقرأ على مَنْ لَا يُحْصَى مَالاً يُحْصَى ، وكان على خير كثير .

(٣) قطن بلمدينة المنورة من سنة ثلاث وسبعين ، ولازم فيها الشهاب الأبيشي ، وقرأ عليه تصانيفه وغيرها ، وأذن له في التدريس ، وأكثر من السماع هناك على أبي الفرج المراغي ، وسمع بمكة من كإلية بنت النجم المرجاني وشقيقها السكال ، والنجم عمر بن فهد ، في آخرين .

(٤) انتفع به جماعة الطلبة في الحرمين الشريفين ، وألف عدة تأليف ، منها « جواهر القدين ، في فضل الشرفين » ومنها كتاب « اقتفاء الوفا ، بأخبار دار المصطفى » الذي ذكرناه في التصدير ، وبيننا أنه احترق قبل تمامه ، ومنها « الوفا ، بأخبار دار المصطفى » وهو الكتاب الذي نغنى إخراجها اليوم ، ومنها « خلاصة الوفا ، بأخبار دار المصطفى » ومنها حاشية على الإيضاح في مناسك الحج للامام النووي سماها « الإيضاح » ومنها حاشية على الروضة في فقه الشافعي سماها « أمنية المعتنين ، بروضة الطالبين » وصل فيها إلى باب الربا ، وجمع فتاويه في مجلد ، وحصل كتباً نفيسة احترقت كلها وهو بمكة في سنة ست وثمانين .

(٥) زار بيت المقدس ثم عاد إلى المدينة المنورة مستوطناً ، وتزوج بها عدة زوجات ، ثم اقتصر على السَرَاري ، وملك الدور ، وعمرها .

(٦) قال الحافظ السخاوي : قل أن يكون أحدهم من أهل المدينة لم يقرأ عليه

(٧) وفي الجملة هو إمام مفنن ، متميز في الأصول والفقه ، مديم دراسة العلم

والتأليف ، متوجه للميادة والمباحثة والمناظرة ، قوى الجَلادة ، قوى اليقين .

(٨) توفي بالمدينة المنورة يوم الخميس ثامن عشر ذي القعدة من عام أحد

عشر وتسعمائة من الهجرة ، رحمه الله تعالى رحمة واسعة ، وأسبغ عليه ذبول فضله وكرمه ، آمين .

فهرس الجزء الأول

من كتاب « وفاء الوفا ، بأخبار دار المصطفى »

نور الدين على بن أحمد السهمودي للتوفى في عام ٩١١ هـ

ص	الوضوح	ص	الوضوح
١	خطبة المؤلف	٩٢	الفصل التاسع في بيان جبلها غير وثور
٢	ثبت الكتاب	٩٩	الفصل العاشر ، في ذكر أحاديث
٨	الباب الأول في ذكر أسماء هذه البلدة الشريفة		تقتضى زيادة حرم المدينة على التحديد المشهور .
٢٨	الباب الثاني في فضائلها ، وبدء شأنها ، وما يتول إليه أمرها ، وفيه ستة عشر فصلا	٩٨	الفصل الحادي عشر ، في بيان ما في الأحاديث المذكورة من الألفاظ المتعلقة بالتحديد ، وذكر من ذهب إلى مقتضاها من العلماء
٢٨	الفصل الأول ، في فضيلتها على غيرها من البلاد	١٠٣	الفصل الثاني عشر ، في حكمة تخصيص هذا للقدار المعين بالتحريم
٣٩	الفصل الثاني ، في الحث على الإقامة بها ، والصبر على لأوائها وشدتها ، وكونها تنفي الحث والقدوب ، ووعيد من أرادها وأهلها بسوء أو أحدث بها حدثا	١٠٥	الفصل الثالث عشر ، في أحكام هذا الحرم ، وفيه مسائل :
٤٧	الفصل الثالث ، في الحث على حفظ أهلها وإكرامهم والتحريض على الموت بها ، واتخاذ الأصل	—	السألة الأولى ، القول في تحريم الصيد وقطع الشجر
٥٢	الفصل الرابع ، في بعض دعاء الرسول (ص) لها ولأهلها ، وما كان بها من الوباء ، ونقله عنها	١١٠	السألة الثانية ، في بيان ما يستثنى مما يحرم
٦١	الفصل الخامس ، في عصمتها من الدجال والطاعون	١١٢	السألة الثالثة ، في أخذ شيء من ذلك للدواء
٦٧	الفصل السادس ، في الاستشفاء بترابها ، وبجرها	١١٣	السألة الرابعة ، دية القتل الخطأ في المدينة مغلظة
٧٣	الفصل السابع ، في سرد خصائصها التي لا تنحصر	١١٣	السألة الخامسة ، حكم لقطه حرم المدينة
٨٩	الفصل الثامن ، في الأحاديث الواردة في تحريمها	١١٣	السألة السادسة في حكم المقاتلة في حرم المدينة
		١١٤	السألة السابعة ، حكم الاستنجاء بمجارية الحرم
		—	السألة الثامنة ، حكم نقل تراب الحرم المدني

الموضوع	ص	الموضوع	ص
الفصل الثامن ، في حديث العقبة الكبرى	٢٢٨	الفصل الرابع عشر ، في ذكر بدء شأنها وما يشول إليه أمرها	١١٨
الفصل التاسع ، في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليها	٢٣٥	الفصل الخامس عشر ، في ذكر وقوع ما أخبر به النبي (ص) من خروج أهلها وتركها ، وذكر واقعة الحرة القتضية لذلك	١٢٢
الفصل العاشر ، في دخول النبي (ص) إلى المدينة ، وتأسيسه مسجد قباء	٢٤٤	الفصل السادس عشر ، في ظهور نار الحجاز التي أئندرها النبي (ص) فظهرت بأرض المدينة وأطفأها الله عند وصولها إلى حرمها	١٣٩
الفصل الحادي عشر ، في قدوم النبي (ص) باطن المدينة ، وسكنائه بدار أبي أيوب الأنصاري	٢٥٤	الباب الثالث ، في أخبار سكانها في سالف الزمان ، ومقدم النبي (ص) إليها ، وما كان من أمره بها في سنى الهجرة ، وفيه اثنا عشر فصلاً	١٥٦
الفصل الثاني عشر ، فيما كان من أمره (ص) بها في سنى الهجرة إلى انتقاله للرفيق الأعلى ، مختصراً ، مرتباً على السنين	٢٧٠	الفصل الأول ، في سكانها بعد الطوفان ، وما ذكر في سبب نزول اليهود بها ، وبيان منازلهم	—
السنة الأولى : بناء المسجد النبوي موت أسعد بن زرارة - وموت البراء بن معرور - الزيادة في صلاة الحضرة - وعك المهاجرين ودعاؤه (ص) بنقل وبائها - مولد عبدالله بن الزبير - أول راية عقدت في الإسلام - زواجه (ص) بجائفة ، وعقدته على سودة بنت زمعة - إسلام عبدالله بن سلام	—	الفصل الثاني ، في سبب سكني الأنصار بها	١٦٦
السنة الثانية من الهجرة : صوم عاشوراء - زواج علي بفاطمة - غزوة الأبواء (ودان) التوجه إلى الكعبة - غزو بني قينقاع - غزوة السوق	٢٧٤	الفصل الثالث ، في نسب الأنصار	١٧٣
السنة الثالثة من الهجرة : مقتل كعب بن الأشرف ، غزوة الكندر ، غزوة أنصار ، غزوة ذي أمر ، سرية القردة ، غزوة أحد ، مقتل	٢٧٩	الفصل الرابع ، في تمكثهم بالمدينة وظهورهم على اليهود ، وما اتفق لهم مع بيع	١٧٧
		الفصل الخامس ، في منازل قبائل الأنصار بعد إذلال اليهود ، وثنى من أطاعهم	١٩٠
		الفصل السادس ، فيما كان بينهم من حرب بها	٢١٥
		الفصل السابع ، في مبدأ إكرام الله تعالى لهم بالنبي (ص) وحديث العقبة الصغرى	٢٢٠

ص	للوضوع	ص	للوضوع
	أبي بن خلف ، أبو عزة الجمحي ومقتله ، تحريم الحجر		ومنازل المهاجرين ، وأخذ السور ، وفيه سبعة وثلاثون فصلا :
٢٩٦	السنة الرابعة من الهجرة : بثر معونة ، غزوة الرجيع ، غزو بني النضير ، زواج أم سلمة ، غزوة ذات الرقاع	٣٢٢	القصل الأول ، في أخذه (ص)
٣٠٠	السنة الخامسة من الهجرة : غزوة الخندق ، إسلام نعيم بن مسعود ، غزوة بني قريظة		لوضع مسجده ، وكيفية بنائه
٣١٠	السنة السادسة من الهجرة : غزوة ذي قرد ، قصة المرتين ، غزوة بني السطاطق (للرسيح) فرض الحج	٣٣٩	زيادة النبي (ص) بعد أن فتح الله عليه خير في مسجده
٣١٥	السنة السابعة من الهجرة : زواج صفية بنت حيي	٣٤٠	الفصل الثاني : في ذرع السجد النبوي وحدوده التي يتميز بها عن سائر السجد اليوم
٣١٦	السنة الثامنة من الهجرة : غزوة مؤتة	٣٥٩	الفصل الثالث ، في اللقام الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم به في الصلاة : قبل تحويل القبلة ، وبعد ما جاء في تحويلها
—	السنة التاسعة من الهجرة : هجر النبي (ص) نساءه ، تناسع الوفود ، حج أبي بكر المسلمين ، نزول براءة ، غزوة تبوك	٣٦٢	تاريخ تحويل القبلة
٣١٧	السنة العاشرة من الهجرة : قدوم وفد طييء ، مرض (ص) في بيت ميمونة أو زينب بنت جحش	—	مدة الصلاة إلى بيت للقدس
٣٢٢	الباب الثالث : فيما يتعلق بأمر مسجدها الأعظم ، والحجرات للنفقات ، وما كان مطبقاً به من الدور والبلاط ، وسوق المدينة ،	٣٦٤	أول صلاة صليت إلى الكعبة
		—	إلى أي جهة كانت الصلاة بمكة قبل الهجرة ؟
		٣٦٥	كيف حررت قبلة مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
		٣٧٠	عمراب للسجد النبوي ، ومق صنع ؟
		٣٨٠	العود الذي كان في المصلى الشريف
		٣٨٣	هل كان مصلى النبي (ص) على عين القبلة أو على جهتها ؟
		٣٨٤	خاتمة الجزء الأول

وقد تمت فهرست الجزء الأول من كتاب « وفاء الوفا » للعلامة السموودي ، والحمد لله تعالى في مبدأ أمورنا كلها وفي خواتمها ، ونسأله جل جلالته - أن يوفق لإكمالها ، وأن يسد خطانا ، ويحفظنا بفضل من القبولين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه .

خطبة
المؤلف

(أما بعد) حمد الله على آلائه^(١) ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف أنبيائه ، وعلى آله وأصحابه وأصفياه ؛ قد سألني مَنْ طاعته غُفْرًا ، وخالفته غُرْمًا ، أن أختصر تأليفى للمسى به «أقضاء الوفا» ، بأخبار دار المصطفى - صلى الله عليه وسلم - وزاده شرفًا وفضلاً لديه - اختصاراً مع توسط غير مُفْرَط ، هذا مع كونه بعدُ لم يقدر إتمامه بتكامل أقسامه ؛ لسلوكى فيه طريقة الاستيعاب ، وجمع ما افترق من معانى تلك الأبواب ، وتلخيص مقاصد جميع توارىخ المدينة التى وقفت عليها ، وإضافة ما اقتضى الحال أن يضاف إليها ، مع عروض اللوانع ، وترادف الشواغل والقواطع ، فأجبت إلى سؤاله ؛ لما رأيت من شفّفه^(٢) بذلك وإقباله ، مع ما رأيت فى ذلك من الإتحاف بأمر لا توجد فى غيره من المختصرات بل ولا للبسوطات ، سيما فيما يتعلق بأخبار الحجرة الشريفة ، ومعاملها للنفية ، فإنى قد استفدت عيانياً ، وعلت أخبارها إيقاناً ، بسبب ما حدث فى زماننا من العمارة التى سنشير إليها ، وقفت فى محلها عليها ؛ لاشتغالها على تجديد ما كاد أن يهوى^(٣) فى الحجرة الشريفة من الأركان ، وإحكام ما أحاط بها من البنيان . وتشرفت بالخدمة فى إعادة بنيانها ، وتجنّبت شهوة نقض أركانها ، وحظّيت بالوقوف على عرصتها ، وتمتعت بالمشاق^(٤) ثمرتها ، ونعمت الدين بالاكتحال

(١) الآلاء : النعم ، واحدها إلى ، بوزن رضا ، ومعنى الإلى : النعمة .

(٢) الشفّف - بالتحريك - المحبة التى تخالط شفاف القلب .

(٣) وهى يهى - بوزن يعى يهى - ومعناه سقط . (٤) انتشق التربة : فيها .

(١ - وفاة)

بأرضها الشريفة ، ومحال^{*} الأجساد المنيقة ، فامتلاً القلب حياء ومهابة ، واكتسى من ثياب القبال أثوابه ، هذا وقد جُبلت القلوب^(١) على الشنف بأخبار هذا الحل وأحواله ، كما هو دأب كل محب مفرم **وَالله^(٢) ، والله در القاتل :**

أَمْلِيَانِي حَدِيثَ مَنْ سَكَنَ الْجَزْ عَ وَلَا تَكْتَبَاهُ إِلَّا بِدَمْعِي
فَأَتَيْتِي أَنْ أَرَى الدَّيَّارَ بِطَرْفِي فَلَمَلْتُ أَرَى الدَّيَّارَ بِسَمْعِي

ولعمري إن الاعتناء بذاك وضبطه وإفادته من مهمات الدين ، وإن النظر فيه مما يزيد في الإيمان واليقين ؛ لما فيه من معرفة معاهد دار الإيمان ، ونشر أعلامها المُرُغمة للشيطان ، وتذكراياتها الواضحة للتبيان ، والمرجؤ من الله تعالى أن يكون كاتباً هذا تحفة لمُحِبِّ دار الأبرار ، ومن سكن بها من الأخيار ، ووقد عليها من الوفاء ، وقد بذلت الجهد في تهذيبه وتقريبه ، رجاء دعوة تَمْحُو الأوزار^(٣) ، وتُقِيل اليثار ، ونظرة قبول من المصطفى المختار ، صلى الله عليه وسلم وعلى آله الأطهار ، وصحابه الأخيار .

وسميته « وفاء الوفا ، بأخبار دارالمصطفى » صلى الله عليه وسلم ، وشرف وعظم ا
ورتبته على أبواب :

الباب الأول : في أسماء هذه البلدة الشريفة .

أبواب
الكتاب

الباب الثاني : في فضائلها ، وبدء شأنها ، وما يؤول إليه أمرها ، وما يتعلق بذلك ، وفيه ستة عشر فصلا : الأول : في تفضيلها على غيرها من البلاد ، الثاني : في الحث^{*} على الإقامة بها ، والصبر على لأوائها^(٤) وشدتها ، وكونها تَنْفِي الخَبَثَ

(١) جبلت القلوب : فطرت وطبت ، يريد أن ذلك طبيعتها وجبلتها وفطرتها التي فطرها الله تعالى عليها .

(٢) والله : الذي اشتد به حتى قارب الجنون .

(٣) الأوزار : الذنوب ، واحدا وزر ، بكسر الواو وسكون الزاى .

(٤) اللأواء : الشدة ؛ فطفت الشدة عليه عطف تفسير .

والذنوب ، ووعيد من أرادها وأهلها بسوء أو أحدث بها حدثاً أو آوى مُحدثاً ،
 الثالث : في الحث على حفظ أهلها وإكرامهم ، والتحريض على الموت بها ،
 واتخاذ الأصل^(١) ، الرابع : في بعض دعائه صلى الله عليه وسلم لها ولأهلها ، وما كان
 بها من الوباء ، ودعائه بنقله ، الخامس : في عصمتها من الدجال والطاعون ،
 السادس : في الاستشفاء بقرابها وتمرها ، السابع : في سرّ خصائصها ، الثامن :
 في صحيح ماورد في تحريمها ، التاسع : في بيان غير وثور الذين وقع تحديد الحرم
 بهما ، العاشر : في أحاديث أخر تقتضى زيادة الحرم على ذلك التحديد وأنه مقدر
 بريد ، الحادى عشر : في بيان ما فى هذه الأحاديث من الألفاظ المتعلقة بالتحديد ،
 ومن ذهب إلى مقتضاها ، الثانى عشر : في حكمة تخصيص هذا المقدار المعين
 بالتحريم ، الثالث عشر : في أحكام هذا الحرم الكريم ، الرابع عشر : في بدء
 شأنها ، وما يؤول إليه أمرها ، الخامس عشر : فيا ذكر من وقوع ماورد
 من خروج أهلها وتركهم لها ، السادس عشر : في ظهور نار الحجاز التى
 أنذر بها النبي صلى الله عليه وسلم فظهرت من أرضها ، وانطفأتها عند وصولها
 إلى حرمها .

الباب الثالث : في أخبار سكانها في سالف الزمان ، ومقدّمه صلى الله عليه
 وسلم إليها ، وما كان من أمره بها في سنة الهجرة ، وفيه اثنا عشر فصلا . الأول :
 في سكانها بعد الطوفان ، وما ذكر في سبب سكنى اليهود بها ، وبيان منازلهم ،
 الثانى : في سبب سكنى الأنصار بها ، الثالث : في نسبهم ، الرابع : في ظهورهم
 على اليهود ، وما اتفق لهم مع تبع ، الخامس : في منازلهم بعد إذلال اليهود ، وشىء

(١) المراد بالأصل هنا المال ، وسيأتى توطئه بأن المال يحمل الإنسان على البقاء ؛
 فكان المقصود من اتخاذ الأصل الإقامة الدائمة بها .

من آطاسهم^(١) وحروبهم ، السادس : في ما كان بينهم من حرب بُنِثَتْ ، السابع : في مبدأ إكرام الله لهم بهذا النهي الكريم ، وذكر القبة الصغرى ، الثامن : في القبة الكبرى وما أُفْعِزَتْ إليه^(٢) ، التاسع : في مبدأ هجرته صلى الله عليه وسلم ، العاشر : في دخوله صلى الله عليه وسلم أرض المدينة وتأسيس مسجد قُباء ، الحادى عشر : في قدومه باطن للمدينة للنيفة ، وسكناء بدار أبى أيوب الأنصارى ، وخبر هذه الدار ، ومؤاخاته بين المهاجرين والأنصار ، الثانى عشر : في ما كان من أمره صلى الله عليه وسلم بها في سنين الهجرة^(٣) .

الباب الرابع : فيما يتعلق بأمور مسجدنا الأعظم ، والمهجرات للنيفات ، وما كان مُطْلِقاً بها من الدور والبلاط ، وسوق المدينة ، ومنازل المهاجرين ، واتخاذ السور ، وفيه سبعة وثلاثون فصلاً : الأول : في أخذه صلى الله عليه وسلم لموضع مسجده الشريف ، وكيفية بنائه ، الثانى : في دَرَجِهِ وحدوده التى يتهيز بها عن سائر مسجده اليوم ، الثالث : في مَقَامِهِ الذى كان يقوم به قبل تحويل القبة وجده ، وما جاء في تحويلها ، الرابع : في خبر الجَذْع ، واتخاذ المنبر ، وما اتفق فيه ، الخامس : في فضل المسجد الشريف ، السادس : في فضل المنبر للنيف والروضة الشريفة ، السابع : في الأساطين^(٤) للنيفة ، الثامن : في الصفة وأهلها ، وتعليق الأقناء^(٥) لهم بالمسجد ، التاسع : في حَجَرِهِ صلى الله عليه وسلم ، وبيان إحاطتها بمسجده إلا من جهة للغرب ، العاشر : في حجارة ابنته فاطمة رضى الله عنها ، الحادى عشر : في الأمر بسد الأبواب ، وبيان ما استثنى من ذلك ، الثانى عشر : في زيادة عمر رضى الله عنه في المسجد ، الثالث عشر : في البطيحاء ، التى بناها

(١) الآطام : الحصون ، واحدها أطم ، بضم المعزة والطاء جميعاً ، ووزانه عنق وأعناق .

(٢) أفْعِزَتْ إليه : آلت إليه ، يريد آثارها التى ترتبت عليها .

(٣) كذا ، والنصيح « في سنن الهجرة » .

(٤) الأساطين : جمع أسطوانة ، وللراد الأعمدة . (٥) الأقناء : جمع قنؤ .

بناحيته ، ومنه من إنشاد الشعر ورفع الصوت فيه ، الرابع عشر : في زيادة عثمان رضى الله عنه ، الخامس عشر : في للقصوره التي اتخذها به ، السادس عشر : في زيادة الوليد على يد عمر بن عبد العزيز ، السابع عشر : فيا اتخذ عمر فيها من الحراب والشرفات والمكارات والحرس ، ومنعم من الصلاة على الجنائز فيه ، الثامن عشر : في زيادة الهدى ، التاسع عشر : فيا كانت عليه الحجرة النيفة الحاوية للقبور الشريفة في مبدأ الأمر ، العشرون : في عمارتها بعد ذلك ، والحائز^(١) الذي أدير عليها ، الحادى والعشرون : فيا روى في صفة القبور الشريفة بها ، وأنه بقى هناك موضع قبر ليمسى عليه الصلاة والسلام ، وتنزل الملائكة حافين بالقبر الشريف ، وتعظيمه ، والاستسقاء به ، الثانى والعشرون : فيا ذكر من صفتها وصفه الحائز الدائر عليها ، وما شاهدناه مما يخالف ذلك ، الثالث والعشرون : في عمارة اتفقت بها بعد ما تقدم ، على ما نقله بعضهم ، وما نقل من الدخول إليها وتآزيرها بالرخام ، الرابع والعشرون : في الصندوق الذى فى جهة الرأس الكريم والسمار الفضة المواجه للوجه الشريف ، ومقام جبريل عليه السلام ، وكسوة الحجرة وتخليتها ، الخامس والعشرون : في قناديلها ومعاليقها ، السادس والعشرون : في الحريق الأول القديم للمستولى على تلك الزخارف للخدمة بها والمسجد ومسقفها وما أعيد من ذلك ، السابع والعشرون : في اتخاذ القبة الزرقاء تميزاً بالحجرة الشريفة والمقصورة الدائرة عليها ، الثامن والعشرون : في عمارتها للتجدة فى زماننا ، على وجه لم يخطر قط بأذهاننا ، وما حصل من إزالة هدم الحريق من ذلك والهل الشريف ، ومتشاهد وضحه النيف ، وتصوير ما استقر عليه أمر الحجرة ، التاسع والعشرون : فى الحريق الحادث فى زماننا بعد البارة السابقة ، وما ترتب عليه ألحقته هنا مع إلحاق ما تقدمت الإشارة إليه فى الفصول ؛ لحدوثه بعد الفراغ من مَسُوَدَة كتابنا هذا ، وفى آخره خاتمة فىا نقل من عمل نور الدين الشهيد

(١) الحائز : للراد به جدار يحيط بالحجرة .

لخندق مملوء من الرصاص حولَ الحجرة ، الثلاثون : في تحصيب المسجد^(١) ، وأمر
البراق فيه ، وتخليقه^(٢) ، وإجاره ، وشيء من أحكامه ، الحادى والثلاثون : فيا
احتوى عليه من الأزوكة والأساطين والبوعات والسقايات والحواصل ، وغير ذلك ،
الثانى والثلاثون : فى أبوابه وخواتمه ، وما يميزها من الدور الحاذية لها ، الثالث
والثلاثون : فى خوخة آل عمر رضى الله عنه ، الرابع والثلاثون : فيا كان مطبقاً
به من الدور ، الخامس والثلاثون : فى البلاط وما حوله من منازل المهاجرين ،
السادس والثلاثون : فى سوق المدينة ، السابع والثلاثون : فى منازل القبائل من
للمهاجرين ، وما حدث من اتخاذ السور .

الباب الخامس : فى مُصَلَّى النبي صلى الله عليه وسلم فى الأعياد ، وغير ذلك
من مساجد المدينة التى صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم أو جلس مما علمت عَيْنُهُ
أَوْجِهَتُهُ ، وفضل مقابرها ، ومن سعى بمن دفن بها ، وفضل أحدٍ والشهداء به ،
وفيه سبعة فصول : الأول : فى مُصَلَّى الأعياد ، الثانى : فى مسجد قباء ، وخبر
مسجد الضَّرَّار ، الثالث : فى بقية للمساجد المعلومة العين فى زماننا ، الرابع : فىا
علمت جهته من ذلك ، ولم يعلم عينه ، الخامس : فى فضل مقابرها ، السادس :
فى تعيين بعض من دفن بالبقع من الصحابة وأهل البيت رضوان الله عليهم ،
والمشاهد المعروفة بها ، السابع : فى فضل أحدٍ والشهداء به .

الباب السادس : فى آبارها المباركات ، والعين والفراس والصدقات ، التى
هى للنبي صلى الله عليه وسلم منسوبات ، وما يُتْرَى إليه^(٣) من المساجد التى صلى فيها
فى الأسفار والتزوات ، وفيه خمسة فصول : الأول : فى الآبار المباركات ، وفيه
تتمة فى العين المنسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، والعين للوجود فى زماننا ،
الثانى : فى صدقاته صلى الله عليه وسلم وما غَرَسَهُ بيده الشريفة ، الثالث : فىا

(١) تحصيب المسجد : قرشه بالحصى ، وهى صغار الحصى .

(٢) تخليقه : أى مسه بالخالق - بفتح الخاء - وهو ضرب من الطيب ، والمراد

مطيب المسجد ، والمراد بإجاره تبخيره . (٣) يمزى : ينسب .

ينسب إليه من المساجد التي بين مكة والمدينة بالطريق التي كان يسلكها صلى الله عليه وسلم ، الرابع : في بقية المساجد التي بينهما بطريق ركب الحاج في زماننا ، وطريق المشيان^(١) ، وما قرب من ذلك ، الخامس : في بقية المساجد المتعلقة بنزواته ومُحَرِّه صلى الله عليه وسلم .

الباب السابع : في أَوْدِيَّتَيْهَا وَأَتْحَافِهَا^(٢) وَبِقَاعِهَا وَجِبَالِهَا وَأَعْمَالِهَا وَمُضَافَاتِهَا ، ومشهور ما في ذلك من المياه والأودية ، وضبط أسماء الأماكن المتعلقة بذلك ، وفيه ثمانية فصول : الأول : في فضل وادي العقيق وعرضته وحدوده ، الثاني : فيها جاء في إقطاعه وإبنتاء القصور به وطريق أخبارها ، الثالث : في العَرَصَةِ وقُصُورِها ، وشيء مما قيل فيها وفي العقيق من الشعر ، الرابع : في جهواته ، وأرض الشجرة ، وكثيرة الشريد ، وغيرها من جهاته ، وفيه خاتمة في سرِّ ما يدفع فيه من الأودِيَّةِ ومابه من التُّدْرَانِ ، الخامس : في بقية أودِيَّةِ المدينة ، السادس : فيما سمي من الأحياء وَمَنْحَافِهَا وشرح حال حلي النبي صلى الله عليه وسلم بالقيع ، السابع : في شرح بقية الأحياء ، وأخبارها ، الثامن : في بقاع المدينة وأعراسها وأعمالها ومُضَافَاتِهَا وَأَنْدِيَّتَيْهَا وَجِبَالِهَا وَتَلَاْعِهَا^(٣) ، ومشهور ما في ذلك من الآبار والمياه والأودية ، وضبط أسماء الأماكن المتعلقة بذلك والمساجد والأطام والنزوات ، وشرح حال ما يتعلق بمجتهات المدينة وأعمالها من ذلك ، على ترتيب حروف الهجاء .

الباب الثامن : في زيارته صلى الله عليه وسلم ، وفيه أربعة فصول : الأول : في الأحاديث الواردة في الزيارة نصا ، الثاني : في بقية أدلَّتْها ، وبيان تأكد مشروعيتهما ، وقربها من درجة الوجوب ، حتى أطلقه بعضهم عليها ، وبيان حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره ، وشَدُّ الرِّجَالِ إِلَيْهِ ، وصحة تَذَرِ زيارته ، والاستعجار للسلام عليه ، الثالث : في توَسُّلِ الزَّائِرِ ، وتَشَفُّعِهِ به صلى الله عليه وسلم

(١) كذا ، ولعله « المشاة » جمع ماش ، بزة قاض وقضاة ورام ورماة .

(٢) الأحياء : جمع حى . (٣) التلاع : جمع تلة ، وهى ما ارتفع من الأرض

الذرية تعالى ، واستقبله له صلى الله عليه وسلم في سلامه وتوسله ودعائه ، الرابع : في آداب الزيارة والمجاورة ، والتبرك بثلث الساجد والآثار ، وهذا الباب وإن كان من حقه التقديم ، لكنه لما كان كنتيجة الكتاب ، ومقدمته ما تقدمه من الأبواب ، ختمت به أقسامه ؛ ليكون السك ختامه ، ومير الوجود تمامه ، وتفاوتاً بأن يفتح على به ثمانية أبواب الجنة ، ويعظم على بسببه سوايق الجنة ^(١) ، وبالله لا سواه اعصم ، وأسأله المصمة مما يصم ^(٢) ، فهو حسي ونعم الوكيل .

الباب الأول

في أسماء هذه البلدة الشريفة

أعلم أن كثرة الأسماء تدل على شرف المسمى ، ولم أجد أكثر من أسماء هذه البلدة الشريفة ، وقد اشتققت منها بحسب القدرة حتى إنى زدت على شيخ مشايخنا للجد الشيرازي القنوي - وهو أعظم الناس في هذا الباب - نحو ثلاثين اسماً ، فرقت على ذلك صورة ليعينوها ، وأنا أوردتها مرتبة على حروف المعجم .

الأول : أثرب - كسجد ، يفتح الهمزة وسكون المثناة وكسر الراء وباء موحدة - لفة في « يثرب » الآن ، وأحد الأسماء كالملم ويلم ، قيل : سميت بذلك لأنه اسم من سكنها عند تفرق ذرية نوح عليه السلام في البلاد ، وهل هو اسم للناحية التي منها مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو للمدينة نفسها ، أو لموضع مخصوص من أرضها ؟ أقوال ، الأول لأبي حبيدة ، والثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ومشى عليه الزنجشري ، والثالث هوللثني ^١ بقول محمد بن الحسن أحد أصحاب مالك ويعرف بابن ^(٣) زباله : وكانت يثرب أم قري المدينة ، وهي ما بين طرف قناة

أثرب

(١) للنة : العطية ، وسوايتها : جزيلها وعظيمها ، وأصل السابغ التوب ينطى الجسم كله .
(٢) وصمه يصمه - يوزن وصفه يصفه - أي عابه وقصمه .
(٣) زباله - بزنة سحابة - اسم موضع منه محمد بن الحسن المعروف بابن زباله قاله في القاموس ، ويقال له أيضاً « الزبالي » على النسبة ، وهو ممن روى عن مالك ابن أنس إمام دار الهجرة ، لكنه ليس بثقة ، قاله في تهذيب التهذيب ٩ / ١١٥ .

إلى طرف الجرف ، وما بين اللال القى يقال له البرى إلى زبالة ، وقد نزل ذلك الجبال للطرى عنه ، وزاد فى النقل أنه كان بها ثلاثمائة صانع من اليهود ، وابن زبالة إنما ذكر أن ذلك كان بزهوة ، وقد غايَرَ بينها وبين يثرب ، وكأن الجبال قسَمَ اتحادها ، وقد قال عقب نقله لذلك عنه : وهو يعنى يثرب معروفة اليوم بهذا الاسم ، وفيها نخيل كثيرة ملك لأهل المدينة وأوقاف للفقراء وغيرهم ، وهى غرقى مشهد سيدنا حمزة ، وشرقى للوضع المعروف بالبركة مصرف عين الأزرق ، ينزلها الحاج الشامى فى وروده وصدوره ، وتسنيها الحجاجُ صيون حمزة ، وهى إلى اليوم معروفة بهذا الاسم ، أعنى يثرب ، وربما قالوا فيها « أثارب » بصيغة الجمع ، وبه عبر البرهان ابن فرحون فى مناسكه ، فكأن تعدد اسمها آخر ، وهذا للوضع يثرب قال الطرى : كان به منازل بنى حارثة بطنِ ضَخَم من الأوس ، قال : وفيهم نزل قوله تعالى فى يوم الأحزاب : « وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ^(١) » ورجع به القول الثالث ، وذلك أن قريشا ومن معهم نزلوا يوم الأحزاب ويوم أحدٍ أيضا على ما ذكره الطرى برومة وما والاها بالقرب من منازل بنى حارثة من الأوس ومنازل بنى سلمة من الخزرج ، وكان الفريقان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مركز الحرب ، وقلبك خافوا على ذراريهم وديارهم الصدوق يوم أحد ؛ فنزل فيها « إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ^(٢) » قال عقلؤم : ما كرهننا نزولنا لتولى الله إيانا ، ودفع الله عنهم ببركة النبی صلى الله عليه وسلم وصدق نياتهم ، وقيل : إن القتال لبنى حارثة « يا أهل يثرب لا مقام لكم » هو أوس بن قَيْطَى ومن معه ، وقيل : غير ذلك قلت : ويرجح القول الثالث أيضا قول الحافظ عمر بن شبة النهمى ^(٣) : قال

(١) من سورة الأحزاب من الآية ١٣ (٢) من سورة آل عمران من الآية ١٢٢
(٣) عمر بن شبة - بفتح الشين وتشديد الباء الواحدة مفتوحة - بن عبيدة ، واسم شبة زيد ، البصرى ، النهمى ، الأخبارى ، النحوى ، الأديب ، الحافظ ، وقته الدارقطنى ، مات فى سنة ٢٦٢ من الهجرة ، وله ترجمة فى تهذيب التهذيب (٦/ ٤٩٠) وفى خلاصة الخزرجى (٢٨٣ بولاق) .

أبو غسان : وكان بالمدينة في الجاهلية سوق بَرْبَالة في الناحية التي تدعى يثرب ،
 انتهى . ولا شك في إطلاق يثرب على المدينة نفسها ، كما ثبت في الصحيح ،
 وشواهدُه أشهر من أن تذكر ، وسيأتي في الفصل الرابع عَشَرَ من الباب الثاني
 ما يقتضي أن الله تعالى سماها قبل أن تسمى وتسكن ، فلما أن يكون موضوعا لها ،
 أو هو من باب إطلاق اسم البعض على الكل ، أو من باب عكسه على اختلاف المتقدم .
 وروى ابنُ رُبَالة وابنُ شبة نَبِيَّة صلى الله عليه وسلم عن تسمية المدينة يثرب ،
 وفي تاريخ البخاري حديث « مَنْ قَالَ يَثْرِبَ مرةً فَلْيَقُلْ للمدينة عشر مرات »
 وروى أحمد وأبو يعلى حديثنا « من سَمِيَ للمدينة يثرب فليستغفر الله ، وهي طابة »
 ورجاله ثقات ، وفي رواية « فَلْيَسْتَغْفِرِ الله ثلاثا » ولهذا قال عيسى بن دينار : من
 سَمِيَ للمدينة يثرب كتبت عليه خطيئة ، وكره بعضُ العلماء تسميتها بذلك ، وما وقع
 في القرآن من تسميتها به إنما هو حكاية عن قول المنافقين ، وَجْهُ كراهة ذلك
 إما لأنه مأخوذ من الثَّرَب — بالتحريك — وهو الفساد ، أو لكرهية التثريب
 وهو المؤاخذة بالذنب ، أو لتسميتها باسم كافر ، وقد ينزاع في الكراهة بما في حديث
 الهجرة في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم « فذهب وهلي^(١) إلى اليمامة
 أو هجر ، فإذا هي للمدينة يثرب » وحديث مسلم « إنه وجهت إلى أرض ذات
 نخل لا أراها إلا يثرب » وكذا جاء في غيرها من الأحاديث ، وقد يجاب بأن
 ذلك كان قبل النبي .

أرض الله الثاني « أرض الله » قال الله تعالى : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا
 فِيهَا »^(٢) ذكر مقاتل والتعليل وغيرهما أن المراد به المدينة ، وفي هذه الإضافة من
 مَرِيدِ التعظيم ما لا يخفى .

المهجرة . الثالث « أرض الهجرة » كما في حديث « للمدينة قُبَّةُ الإسلام » .

(١) الوهل — بفتح الواو وسكون الهاء — الوهم .

(٢) من سورة النساء من الآية ٩٧ .

الرابع « أكلة البلدان » تسلطها على جميع الأمصار ، وارتفعها على سائر أكلة البلدان بلدان الأنصار ، وافتتاحها منها على أيدي أهلها ففتنوها وأكلوها .

الخامس « أكلة القرى » لحديث الصمحين « أمرت بقرية تأكل القرى » أكلة القرى وقد استدلت به مُثَبِّتُ الاسْم قبله ، وهو أَصْرَحُ في هذا ؛ للفرق بين البلدة والقرية .

السادس « الإيمان » قال الله تعالى مُثَلِّيًا على الأنصار « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْشِدُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ » ^(١) وأسند ابن زبالة عن عثمان بن عبد الرحمن وعبد الله بن جعفر قالا : سمى الله للدينة الدار والإيمان ، وأسند ابن شعبة عن الثاقبي قطع . وقال البيضاوي في تفسيره : قيل سمى الله المدينة بالإيمان لأنها مظهره ومُصَيِّرُهُ . وروى أحمد الدينوري في كتابه المجالسة في قصة طويلة عن أنس بن مالك « أن ملكَ الإيمان قال : أنا أسكن المدينة ، فقال ملكُ الحياء : وأنا مَلِكُهَا » فأجست الأمة على أن الإيمان والحياء ببلد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسيأتي في حديث « الإيمان يَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ يَأْرِزُ إِلَى جُحْرَهَا » ^(٢) .

السابع « البارة » ، الثامن « البرة » هما من قولك : امرأة بارة وبرّة ، أى البارة والبرة كثيرة البر ، سميت بذلك لكثرة برها إلى أهلها خصوصاً وإلى جميع العالم عموماً ؛ إذ هي مُنْبِغُ الأسرار وإشراق الأنوار ، وبها العيشة الهنية ، والبركات النبوية . التاسع « البعرة » بفتح أوله وسكون المهملة . العاشر « البَحِيرَة » تصغير ما قبله . الحادى عشر « الْبَحِيرَة » بفتح أوله — قُلْتُ ثَلَاثَتَهَا عَنْ مُتَخَبِّ كِرَاعٍ ، والأولان عن معجم ياقوت ، والاستبحار : السَّعة ، ويقال : هذه بَحْرُنَا ، أى أرضنا أو بلدنا ، سميت بذلك لكونها في مُتَسَعٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وفي الصحيح قول سعد في قصة ابن أبي ^(٣) « وَلَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ عَلَى أَنْ يَتَوَجَّهُوا » رواه

(١) من سورة الحشر من الآية ٩ .

(٢) الإيمان يَأْرِزُ : الراد يُلْجَأُ إِلَيْهَا وَيَعْتَصِمُ بِهَا ، وَأَرَزَتْ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرَهَا : أى لاذت به .

(٣) ابن أبي : هو عبد الله بن أبي بن سلول ، أبوه أبي ، وسلول أمه ، وهو

رأس للناقضين ، والذي يشير إليه هذا الحديث أن أهل المدينة كانوا قد أجمعوا قبل هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم على أن يحلوه ملكاً عليهم .

ابن شبة بلفظ « أهل هذه البحيرة » وقال عياض في المشرق : البحيرة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى البحيرة ، والبحيرة : بضم الباء مصغراً وفتحها على غير التصغير ، وهى الرواية هنا ، ويقال « البحر » أيضاً بغير تاء ساكن الحاء ، وأصله القري ، وكل قرية بحرة . انتهى .

البلاط الثاني عشر : « البلاط » بالفتح — نقل عن كتاب ليس لابن خالويه ، وهو لغة الحجارة التى تفرش على الأرض ، والأرض للفروش بها والمستوية للنساء ، فكانها سميت به لكثرة فيها ، أو لاشتغالها على مواضع تعرف به كما سيأتى فى الباب الرابع إن شاء الله تعالى .

البلاط الثالث عشر : « البلد » قال تعالى « لا أقدم بهذا البلد »^(١) قال الواسطى

فيا نقله عن عياض : أى يحلف لك بهذا البلد الذى شرفته بمكانك فيه حياً وبركتك ميتاً ، يعنى المدينة ، وقيل : للراحمكة ، ونقل عن ابن عباس ، وبه استدلل من ذكره فى أمائها ، ورجحه عياض لكون السورة مكية ، والبلد لمتصدر القري .

البلد الرابع عشر : « بيت الرسول » صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق »^(٢) ، قال المفسرون : أى من المدينة لأنها مأجرة ومسكنه [فعى] فى اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه ، أو المراد بيته بها .

البلد الخامس عشر : « تندد » بالثناة القوية والنون وإعمال الدالين .

البلد السادس عشر : « تندد » براء بدل الدال الأخيرة مما قبله ، وسيأتى دليلهما فى يندد ويندرد بالثناة التحتية ، وأن الجذ صوّب حذف ما عدّا يندرد بالتحية .

البلد السابع عشر : « الجابرة » لصد فى حديث « المدينة عشرة أسماء » سميت به لأنها تجبر الكسير ، وتغنى الفقير ، وتجبر^(٣) على الإذعان لمطالعة بركاتها ، وشهود آياتها : وجبرت البلاد على الإسلام .

(١) من سورة البلد ، الآية ١ . (٢) من سورة الأنفال من الآية ٥

(٣) تجبر هنا بمعنى تفهر ، وأما التى قبلها فمن قولهم « جبرت الكسير » أى أصلحت ما فسد منه .

الثامن عشر « جَبَّارٍ » كَحَذَّامٍ ، رواه ابن شبة بدل الجابرة في الحديث جبار المذكور .

التاسع عشر « الجبارة » نقله صاحبُ كُتُب أخبار النواحي مع الجابرة الجبارة والمجبورة عن التوراة .

العشرون « جزيرة العرب » قال ابن زُهَّالة : كان ابن شهاب يقول : جزيرة العرب للدينة ، وسيأتي في حديث ابن عباس « خرجتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ، فالتفتَ إليها وقال : إني الله برأ هذه الجزيرة من الشرك » ونقل المروى عن مالك أن المراد من حديث « أُخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ » المدينةُ خاصةً ، والصحيحُ عن مالك كقولنا أن المراد الحجاز .

الحادي والعشرون « الْجَنَّةُ الْحَصِينَةُ » بضم الجيم ، وهي الواقعة ؛ لما حكاه بعضهم من قوله صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد « أنا في جَنَّةٍ حَصِينَةٍ — يعني المدينة — دَعَوْهُمْ يَدْخُلُونَ فقاتلهم » وروى أحمد رجال الصحيح حديث « رأيتُ كأنِّي في دِرْجِ حَصِينَةٍ ، ورأيتُ بَقَرًا تُنَحَّرُ ، فأولتُ الدرعُ الحَصِينَةَ للمدينة » وهذا هو المذكور في كتب السير .

الثاني والعشرون « الحبيبة » لحبه لما صلى الله عليه وسلم ، وقال « اللهم حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحَبْنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ » وسيأتي مزيد بيان لتلك في اسمها المحبوبة .

الثالث والعشرون « الحرم » بالفتح بمعنى الحرام ؛ لتحريمها ، وفي حديث مسلم « المدينة حرم » وفي رواية « إنها حرم آمن » .

الرابع والعشرون « حَرَمٌ رسول الله صلى الله عليه وسلم » لأنه الذي حرَّمها ، وفي الحديث « مَنْ أَخَافَ أَهْلَ حَرَمِي أَخَافَهُ اللهُ » ، وروى ابن زُهَّالة حديث « حَرَمٌ لإبراهيم مكة وَحَرَمِي الْمَدِينَةُ » .

حسنه الخامس والعشرون « حَسَنَة » بلفظ مقابل السيئة ، قال تعالى : « لَنَبْؤَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ^(١) » قال المفسرون : مَبَاةٌ حَسَنَةٌ ^(٢) ، وهي المدينة ، وقيل : حسنة اسم المدينة ، وقد اشتملت على الحُسْنِ الحَسَى والمعنوى .
السادس والعشرون « الْخَيْرَةُ » بتشديد المثناة التحتية كالخير .

الخيرة السابع والعشرون « الْخَيْرَةُ » كاللدى قبله إلا أن الياء مخففة ، تقول : رجلٌ خَيْرٌ وخَيْرٌ ، وامرأةٌ خَيْرَةٌ وخَيْرَةٌ ، بالتشديد والتخفيف ، بمعنى ، وهو الكثير الخير ، وإذا أردت التفضيل قلت : فلان خَيْرُ الناس ، وفي الحديث « والمدينة خَيْرٌ كُفَّهِمْ لو كانوا يعلمون » وسيأتي حديث « المدينة خَيْرٌ من مكة » .

الدار الثامن والعشرون « الدَّارُ » لقوله تعالى : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ^(٣) » على ما سبق في الإيمان ، سميت به لأمنيتها والاستقرار بها وجمعها البناء والعُرْصَةُ .
دار الأبرار التاسع والعشرون « دار الأبرار » . الثلاثون « دار الأخيار » لأنها دار المصطفى المختار ، والمهاجرين والأنصار ، ولأنها تَنْفِي شِرَارَهَا وَمَنْ أَقَامَ بِهَا مِنْهُمْ فَلَيْسَ فِي الْحَقِيقَةِ لَهُ بَدَارٌ ، وربما قُبلَ منها بعد الدفن على ما جاء في بعض الأخبار .
دار الإيمان الحادي والثلاثون « دار الإيمان » كما في حديث « للمدينة قُبَّةُ الْإِسْلَامِ وَدَارُ الْإِيمَانِ » إذ منها ظُهُورُهُ وَانْتِشَارُهُ ، وسيأتي في حديث « الْإِيمَانُ يَارِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَارِزُ الْحَيَةُ إِلَى جُحْرِهَا ^(٤) »

دار السنة الثاني والثلاثون « دار السنة » . الثالث والثلاثون « دار السلامة » . الرابع والثلاثون « دار الفتح » . الخامس والثلاثون « دار الهجرة » ؛ ففي صحيح البخاري قولُ عبد الرحمن لسمر رضى الله عنهما « حق تقدم المدينة فلها دار الهجرة والسنة » وفي رواية

(١) من سورة التعل من الآية ٤١

(٢) للباء : التزل ، وهول : تبوأ فلان للكان ، تريد أنه اتخذها مقيماً فيه ، وبوأتها إياه : أحلته

(٣) من سورة الحشر من الآية ٩ .

(٤) انظر الهامشة ٢ في ص ١١ .

الكشميين «والسلامة» وقد فتحت منها مكة وسائر الأمصار، وكانت بها عصابة الأنصار، ومنهاجرة النبي المختار^(١)، صلى الله عليه وسلم، وللمهاجرين الأبرار، ومنها انتشرت السنة في الأقطار.

السادس والثلاثون «ذات الحجرة» لاشتغالها عليها، قال أبو بكر رضى الله عنه مثنياً على الأنصار: ما وجدتُ لنا ولهذا الحى من الأنصار مثلاً إلا ما قال طفيل الغنوي:

أَبُو أَنْ يَمْلُكُوا وَلَوْ أَنَّ آمَنَّا تَلَقَّى الَّذِي يَنْقُونَ مِنَّا لَمَلَّتْ
هُمْ خَلَطُونَا بِالنَّفُوسِ وَأَوْجُوا إِلَى حُجَرَاتٍ أَدْفَاتٍ وَأَطَلَّتْ

السابع والثلاثون «ذات الحرار» لكثرة الحرار بها، وفي قصة خنافر ذات الحرار ابن التوام الحيمري الكاهن^(٢) عن رثيه من الجن وقد وصف له دين الإسلام، فقال له خنافر: من أين أبني هذا الدين؟ قال: من ذات الأحرار، والنقر الكيابين، أهل الماء والطين، قلت: أوضيح، قال: الحق يثرب ذات النخل والحررة ذات النمل، قال الأسمعي: أحررون وحرار جمع حررة.

الثامن والثلاثون «ذات النخل» وهو ذات الحجرة مما استعمله للتأخرون في ذات النخل أشعارهم، وقد نسجت على منوالهم حيث قلت في مطلع قصيدة:

أَشْجَانُ قَلْبِي بِذَاتِ النَّخْلِ وَالْحَجَرِ وَأُخْتِيَا تِلْكَ ذَاتِ الْحِجْرِ وَالْحَجَرِ
تَقْسَمُ الْقُلُوبُ بَيْنَ الْبَلَدَيْنِ؛ فَلَا أَتَفَكُّ مِنْ لَهَبِ الْأَشْرَاقِ فِي سَعْرِ
وَفِي أَحَادِيثِ الْمَجَرَّةِ «أُرَيْتُ دَارَ هَجْرَتِي ذَاتَ نَخْلٍ وَحَرَّةِ»^(٣)، وقال عمران ابن عامر الكاهن يصف البلاد لقومه: ومن كان منكبر بدالراستخات في الوحل، للأطيمات في المخل^(٤)، فليحق بالحررة ذات النخل. وروى كاساني: يثرب ذات النخل

(١) المراد أنها موضع هجرته صلى الله عليه وسلم. (٢) انظر حديثه في ترجمته في الإصابة رقم (٣٣٤٢). (٣) الحررة - بفتح الحاء وتشديد الراء المهملتين - الأرض ذات الحجارة السود التي كانتها محروقة بالنار. (٤) المخل - بفتح الميم وسكون الحاء المهمل - الجذب والقحط.

السقة

التاسع والثلاثون « السقة » ذكره أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أمين الإقشهرى فى أسماؤها للقوة عن التوراة ، ولم تضبطه ، وهو محتمل لفتح اللام وكسرهما ، والسَّقَّ التحريك : القاعُ الصَّفَصُ^(١) ، وسَقَّتُ اليبسُ : أغلته بالنار ، وللنَّلاقِ : الخَطِيبُ البليغ ، وربما قيل للرأفِ السليطة : سَلَقَ - بكسر اللام - قسميتها بذلك لاتساعها وبُعدِها عن جبالها ، أولاً وأثماً ، أو لشدة حرها وما كان بها من الحى الشديدة ، أو لأن الله تعالى سَلَطَ أهلها على سائر البلاد فافتتحوها الأربعون « سيدة البلدان » لما أسنده الديلمى من الحلية لأبى نعيم عن ابن عمر مرفوعاً « يا طيبة يا سيدة البلدان »

سيدة البلدان

العاوية

الحادى والأربعون « العاوية » لحديث « ترابها شفاء من كل داء » وذكر الجذام والبرص ، ولقد شاهدنا من استشفى بترابها من الجذام ففضه الله به ، والاستشفاء بتربة صُتَيْب^(٢) من الحى مشهور ، كما سيأتى ، ولما صح فى الاستشفاء بترها ، وذكر ابن مسدى الاستشفاء من الحى بكتابة أسمائها وتطبيقها على المحسوم ، وسيأتى أنها تنفى القنوب فتشفى من دائها .

طابة وطيبة

الثانى والأربعون « طابة » بتخفيف اللوطة . الثالث والأربعون : « طَيِّبَة » بسكون اللنة التحتية . الرابع والأربعون « طَيِّبَة » بتشديد طاء . الخامس والأربعون « طائب » ككاتب ، وهذه الأربعة مع اسمها للطيبة أخوات لفظاً ومعنى ، يختلفات صيغة ومبنى ، وقد صح حديث « إن الله سعى

(١) القاع : الأرض السهلة المطننة التى قد انفرجت عنها الجبال ، والصَّفَصُ - بوزن جسر - المستوى .

(٢) فى خلاصة الوفا (ص ٢٨ ط الحلى) قالا عن طاهر بن يحيى المولى « صيب : وادى بطعان دون الماشقونية - أى الحديقة المعروفة اليوم بالمشقونية - وفيه حفرة مما يأخذ الناس منه . وهو اليوم إذا وىء إنسان أخلمته » اهـ وفى معجم ما استجتم للبكرى (ص ٨٣) « صيب - على لفظ تفسير صيب - موضع فى ديار بلحرت » اهـ وانظر ما يأتى فى الفصل الرابع من هذا الباب فى الاستشفاء بترابها وبترها وما جاء فيه .

للدينة طابة » وفي رواية « إن الله أمرني أن أسمي للدينة طابة » وروى ابن شبة وغيره: كانوا يسمون يَثْرِبَ، فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم طيبة، وفي حديث « للدينة عشرة أسماء هي المدينة وطيبة وطابة » ورواه صاحب النواحي بلفظ طابت بدل طيبة، وعن وهب بن منبه: والله إن اسمها في كتاب الله - يعنى التوراة - طيبة وطابة، ونقل عن التوراة تسميتها بالمطبية أيضا، وكذا بطابة والطيبة، وتسميتها بهذا الأسماء إما من الطيب بتشديد اللثاء، وهو الطاهر؛ لطهارتها من أدناس الشرك، أو لما اقتضاها من قوله تعالى « بريح طيبة »^(١) أو لخلول الطيب بها صلى الله عليه وسلم، أو لكونها كالكيور تنفي خبثها وينصح طيبها، وإيمان الطيب - بسكون اللثاء - لطيب أمورها كلها، وطيب راعيتها، ووجود ريح الطيب بها، قال ابن بطال: من سكنها يجد من تربتها وحيطانها رائحة حسنة، وقال الإشبيلي: لقرية المدينة نَفْحة، ليس طيبها كما عهد من الطيب، بل هو عجب من الأعاجيب، وقال ياقوت: من خصائصها طيب ريحها، وللطر فيها رائحة لاتوجد في غيرها، وما أحسن قول أبي عبد الله المطار:

يُطِيبُ رَسُولُ اللَّهِ طَابَ نَسِيمُهَا فَكَأَنَّكَ مَا الْكَافُورُ مَا التَّنْدَلُ الرُّطْبُ

السادس والأربعون « غلباب » ذكره ياقوت، ولم يضبطه، وهو إما بكسر اللامه طباب أو بفتح الميمه؛ فالأول بمعنى القطة المستطيلة من الأرض، والثاني من غلب^(٢) وغلَّبَ إذا غم؛ لأنها كانت لا يدخلها أحد إلا غم، قاله المجد.

السابع والأربعون « العاصمة » لأنها عصت المهاجرين ووقعتهم أذى المشركين، ولما تقدم في « الجنة الحصينة » ويحتمل أن يكون بمعنى المصومة لمصمتها قديماً بجيوش موسى وداود عليها السلام للبعوث إلى من كان بها من الجبابرة، وحفظها حديثاً نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم حتى صارت حرمًا آمناً، لا يدخلها النجال ولا الطاعون، ومن أرادها بسوء أذابه الله.

(١) من سورة يونس من الآية ٢٢ . (٢) لم أجد أول هذين القطعين .

الغبراء الثامن والأربعون « الغبراء » بإهمال أوله وإحجام ثانيه ، منقول عن التوراة ، سميت به لحفظها من وطء العدو القاهر في سالف الزمان ، إلى أن تَسَلَّهَا مالكُها الحقيقي سيد الأنام ، مع صوبتها وامتناعها على الأعداء ، ولذلك سميت البكر بالغبراء .

الغراء التاسع والأربعون « الغراء » بإهمال أوله وثانيه وتشديده ، بمعنى الذي قبله ، قال أئمة اللغة : الغراء الجارية الغبراء ، كأنها شُهِت بالناقاة الغراء التي لا سَتَامَ لها وصغر سننها كصغر نَهْدِ الغبراء أو عدمه ؛ فيجوز أن يكون تسمية المدينة بذلك لعدم ارتفاع أبينتها في السماء .

العروض الخمسون « العروض » كصَبُور ، وقيل : هو اسم لها ولما حولها ؛ لانخفاض مواضع منها ومسائل أودية فيها ، وقال الخليل : العروض : طريق في عرض الجبل ، وعَرْضُ الرجل إذا أتى المدينة^(١) ؛ فإن المدينة سميت عروضاً لأنها من بلاد نجد ، ونجد كلها على خط مستقيم طولاني والمدينة معترضة عنها ناحية على أنها نجمية .

الغراء الحادى والخمسون « الغراء » بالنين للمجبة — تأنيث الأغر ، وهو ذوالفرّة من الخيل : أى البياض في مُقَدِّم وجهه ، والفرّة أيضاً : خيار كل شيء ، وغُرّة الإنسان : وجهه ، والأغر : الأبيض من كل شيء ، والذي أخذت اللحية جميع وجهه إلا القليل ، ومن الأيام الشديد الحر ، والرجل الكريم ، والغراء : نبت طيب الرائحة ، والسيدة الكبيرة في قبيلتها ؛ فسميت المدينة بذلك لشرف معلمها ، ووضوح مكارمها ، واشتهارها ، وسلطوع نُورِها ، وبياض نُورِها ، وطيب رائحتها ، وكثرة نخلها ، وسيادتها على القرى ، وكرم أهلها ، ورفعة محلها .

الثانى والخمسون « غلبة » بحركة بمعنى الغلب ؛ لظهورها واستيلائها على سائر البلاد ، وهو اسم قديم جعله ، قل ابن زَبَالَة : حدثني داود بن مسكين

(١) ومنه قول عبد يثوث بن وهاص الحارثي ، وكان قد أسر في يوم كلاب :

أَيَا رَاكِبًا إِنَّمَا عَرَضْتُ قَبْلَتُنْ نَدَامَتِي مِنْ نَجْمٍ أَنْ لَا تَلَايَا

الأنصارى عن مشيخته قالوا : كانت يثرب في الجاهلية تدعى غَلْبَة ، نزلت اليهود على العالقي فظلمتهم عليها ، ونزلت الأوس والخزرجُ على اليهود فظلمهم عليها ، ونزل الأعاجم على المهاجرين فظلمهم عليها ، كذا في النسخة التي وقَّفتُ عليها من كتاب ابن زبالة ، وقوله المجد عن الزبير بن بكار راوى كتاب ابن زبالة ، وقال فيه بدل قوله ونزل الأعاجم : ونزل للمهاجرين على الأوس والخزرج فظلمهم عليها .

الثالث والخمسون « القاضية » بالقاء والصاد المعجمة والحاء المهملة - قله بعضهم عن كراع ، وما أخذها ماسياً في معنى كونها تنقِي خَبَثَها من أنها تميزه وتظهره فلا يُنِيطُ بها أحدٌ عقيدةً فاسدةً أو يضرر أسراً إلا ظهروا عليه ، وانتضح به ، بخلاف غيرها من البلاد ، وقد شاهدنا ذلك كثيراً بها .

الرابع والخمسون « القاصمة » بالقاف والصاد المهملة - قل عن التوراة القاصمة سميت به لقصبتها كل جبار عنها^(١) ، وكسر كل مترد أتاها ، ومن أرادها بسوء أذا به الله .

الخامس والخمسون « قبة الإسلام » لحديث « المدينة قبة الإسلام » . قبة الإسلام

السادس والخمسون « قرية أنصار » قال ابن سيدة : القرية - بفتح القاف قرية الأنصار وكسرهما - المصر الجامع ، من قَرِيتِ الماء في الحوض ، إذا جمعته ، وقال أبو هلال العسكري : العرب تسمى كل مدينة صغرى أو كبرت قريةً ، قلت : وسيأتي في معنى « المدينة » ما يقتضى أنه يعتبر في مسماها زبالتها على القرية وقسمها على المصر ، وقيل : يطلق عليه ، والأنصار : واحد نصر ، سمو بذلك لنصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولإيوائهم له وللمهاجرين ، فذبحهم الله بقوله : « والذين آوَوْا وَنَصَرُوا^(٢) » فسماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنصار ، وكان يقال لم قبل ذلك الأوس والخزرج ، وفي الحديث عن غيلان بن جرير

(١) عنها : قصدها ، وللمراد قصدها بسوء ، ووقع في الخطوط « عنها »
(٢) من سورة الأهل من الآية ٧٧ .

قال : قلت لأنس بن مالك : أرايتم اسم الأنصار، كنتم قسمون به أم سماكم الله ؟
قال : بل سمانا الله . وسيأتى في حديث « إن الله قد طهر هذه القرية من الشرك »
فكأن تعدد اسمها آخر .

قرية رسول الله
السابع والخمسون « قرية رسول الله صلى الله عليه وسلم » لما سيأتى في عصمتها
من الدجال من قوله صلى الله عليه وسلم « ثم يسير حتى يأتى المدينة ، ولا يأذن له
فيها ؛ فيقول : هذه قرية ذاك الرجل » يعنى النبي صلى الله عليه وسلم .
الثامن والخمسون « قلب الإيمان » أورده ابن الجوزى في الوفاء في حديث
« للمدينة قبة الإسلام » .

للمؤمنة
التاسع والخمسون « المؤمنة » إما لتصديقها بالله حقيقة كذوى القول ؛ إذ
لا بُدَّ في خلق الله تعالى قوة في الجاد قابلة للتصديق والتكذيب^(١) ، وقد سمع
تسبيح الحمصى في كفه صلى الله عليه وسلم ، أو مجازاً لاتصاف أهلها بذلك ،
ولاقتشار الإيمان منها ، وأشتغالها على أوصاف المؤمنين من النفع والبركة وعدم
الضرر والمسكنة ، وإما لإدخالها أهلها في الأمان من الأعداء ، وأمنهم من الدجال
والطاعون ، وروى ابن زبالة في حديث « والذي نفسى بيده إن تربتها مؤمنة »
وروى « أنها مكتوبة في التوراة مؤمنة » .

للباركة
الستون « المباركة » ؛ لأن الله تعالى بارك فيها بدعائه صلى الله عليه وسلم
لحديث « اللهم اجعل بالمدينة ضيقاً ما جعلت بركة من البركة » وغيره من
الأحاديث الصحيحة الكثيرة ، وأثار تلك الدعوات من الأمور الظاهرات .
الحادى والستون « مَبْرُوءُ الحلال والحرام » رواه الطبرانى في حديث « المدينة
قبة الإسلام » والتبوء : التحكُّن والاستقرار ، سميت به لأنها محل تمكن
هذين الحكيمين واستقرارهما ، وفي بعض النسخ « مَبْرُوءَى » بالثلاثة الساكنة بدل

(١) وقد قيل في قوله تعالى من سورة فصلت من الآية ١١ (قال لها وللأرض ائتيا
طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين) إنه سبحانه قد خلق في السماء وفي الأرض قوة الإدراك
وفهم الخطأ وإيهاماً أجاباً ، ولهذا فالسبحانه (طائعين) وغيرهما كما يعبر عن القلاء .

للوحدة ، والأول هو الذى رأيت بخط الحافظ أبى الفتح المرازى .
 الثانى والستون « مبین الحلال والحرام » رواه ابن الجوزى والسيد أبو العباس
 القرافى فى حديث « للدينة قبة الإسلام » بدل الذى قبله ، سميت به لأنها المحل
 الذى ابتدأ فيه ببيان الحلال والحرام .

الثالث والستون « المحبورة » بالجيم - ذكره فى حديث « للدينة عشرة
 أسماء » ونقل عن الكتب المتقدمة ، وسميت به لأن الله تعالى جَبَرَهَا بسكنى
 نبيه وصفيه صلى الله عليه وسلم حيا وضمها لأعضائه الشريفة ميتاً بعد قتل مُحَامَا ،
 وتطبيب تَفَنَّاها ، والحث على سكناها ، وتنزل البركات بِمَدَّها وصَاعِيهَا ؛ فهى بهذا
 السر الشريف مسرورة ، وبهذه اللِّتَح العظيمة محبورة ، تسحب ذيل الفخار ، على
 سائر الأقطار .

الرابع والستون « المحبة » بضم الميم والحاء للهمة وتشديد للوحدة - نقل عن
 الكتب المتقدمة .

الخامس والستون « المحببة » بزيادة موحدة على ما قبله .

السادس والستون « المحبوبة » نقل عن الكتب المتقدمة أيضاً ، وهذه
 ثلاثة مع ما تقدم من اسمها الحبيبة من مادة واحدة ، سميت بذلك لما تقدم من
 حبه صلى الله عليه وسلم لما ودعائه بذلك ، وجاء ما يقتضى أنها أَحَبُّ البقاع إلى
 الله تعالى ، ويؤيده أنه تعالى اختارها لحبيبه صلى الله عليه وسلم حياً وميتاً ؛ فهى
 محبوبة إلى الله تعالى ورسوله وسائر المؤمنين ، ولهذا تتراح النفوس لذكرها ،
 وتهم القلوب لشهود سرها .

السابع والستون « المحبورة » من الحَسِير ، وهو السرور ، وكذلك الحُبُورُ
 والحُبُورُ والحُبُورَةُ ؛ لما تقدم فى المحبورة^(١) ، أو هو من الحُبُورَةِ بمعنى النعمة ، والمحبرة^(٢)

(١) لم يسبق هذا الاسم ؛ فقلل المؤلف ذكره فى كتابه الأول الذى جمع أطرافه
 فى هذا الكتاب ، أو لعله محرف عن « المحبورة » بالجيم ، وهذا عندنا أقرب .
 (٢) قال المجد فى القاموس « والمحبرة بالفتح : السجاع فى الجنة ، وكل نعمة حسنة ،
 والبالغة فيها وصف بجميل » اهـ .

أيضا المبالغة فيها وصِفَ^(١) بحميل ، وللتخبر من الأرض : السريعة النبات
الكثيرة الخيرات .

الحرمه

الثامن والستون « الحرمه » لما ساقى في تمرهما .

المحفوفة

التاسع والستون « المحفوفة » لأنها محفوفة بالبركات ، وملائكة السموات ،
محفوظة من الخاف والأوجال ، وعلى أبوابها وأقوابها^(٢) للملائكة يترسونها من
الطاعون والرجال ، وساقى حديث « المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة ، على كل
نقب منها ملك ، لا يدخلها الرجال ولا الطاعون » .

المحفوفة

السبعون « المحفوفة » لأن الله تعالى حفظها من الرجال والطاعون وغيرهما ،
وفي حديث « القسرى المحفوفة أربع » وذكر للمدينة منها ، وفي حديث آخر
رويناه في فضائل المدينة للفضل الجندی « المدينة مشتبكة بالملائكة ، على كل
نقب^(٣) منها ملك يحرسها » فلك أن تسميها المحروسة أيضا .

المختارة

الحادي والسبعون « المختارة » لأن الله تعالى اختارها لاختار من خلقه في حياته وعلماته .
الثاني والسبعون « مدخل صدق » قال الله تعالى « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي
مُدْخَلَ صِدْقٍ^(٤) » الآية ، قال بعض القسرين : مدخل صدق : للمدينة ، ومخرج
صدق : مكة ، وسلطاناً نصيراً : الأنصار ، وروى ذلك عن زيد بن أسلم ،
ويذكر له ما رواه الترمذی وصححه في سبب نزول الآية .

مدخل صدق

للمدينة، ومدينة
الرسول

الثالث والسبعون « للمدينة » . الرابع والسبعون « مدينة الرسول صلى
الله عليه وسلم » من مدّن بالمكان إذا أقام ، أو من دأن إذا أطاع ، قاله زائدة ؛
لأن السلطان يسكن للندن فتقام له طاعة فيها ، أو لأن الله تعالى يطاع فيها ،
والمدينة : آيات مجتمعة كثيرة تجاوز حد القري كثرة وحارة ، ولم تبلغ حد الأنصار ،
وقيل : يقال لكل مصر . والمدينة وإن أطلق على أما كن كثيرة فهو علم مدينة

(١) في الطبوعات « المبالغة فيها وصفه بحميل » تطبيع ، وقرأ عبارة المحدث
أثرنا لك في تفسير مكة « الحيرة » في ص ٢١ . (٢) الأقباب : جمع نقب ، والنقب
— بفتح أو بضم فسكون — الطريق في الجبل . (٣) من سورة الإسراء من الآية ٨٠ .

الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهُجِرَ كونه علماً في غيرها ، بحيث إذا أطلق لا يتبادر إلى الفهم غيرها ؛ ولا يستعمل فيها إلا معرفة ، قيل : لأنه صلى الله عليه وسلم سكتها ، وله دانت الأمم ولأمته ، والنكرة اسم لكل مديفة ، وقد نسبوا لكل مديني ، وإلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم مَدَنِي ، للفرق ، وتسميتها بذلك متكررة في القرآن العظيم ، وشغل عن التوراة .

الخامس والسبعون « المرحومة » قل عن التوراة ، سميت به لأنها دار المرحومة للبعوث رحمة للعالمين ، ومحل تنزيل الرحمة من أرحم الراحمين ، وأول بلد رحمت بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم .

السادس والسبعون « المرزوقة » لأن الله تعالى رَزَقَهَا أَفْضَلَ الخلق فسكنها ، والمرزوق أهلها أرزاقاً حسية ومعنوية ومن فوقهم ومن تحت أرجلهم ، ولا يخرج أحد منها رغبةً عنها إلا أبدلها الله خيراً منه كما جاء في الحديث .

السابع والسبعون « مسجد الأقصى » هـ. التادلي في منسكه عن صاحب المطالع . مسجد الأقصى الثامن والسبعون « للسكنية » قل عن التوراة ، وذكر في حديث « للمدينة عشرة أسماء » وروى عن علي يرضه « إن الله تعالى قال للمدينة : يا طيبة ، يا مسكينة ، لا تقبلي الكنوز ، أرفع أجاجيرك^(١) على أجاجير^(٢) القرى » عن كعب أنه وجد ذلك في التوراة ، والأجاجير : السطوح ، وأصل المسكنة الخشوع ، فسميت بذلك إما لأن الله تعالى خلق فيها الخشوع والخشوع له ، وإما لأنها مسكنٌ للسالكين ، سكنها كل خاضع وخاشع ، وفي الحديث « اللهم أخيني مسكيناً ، وأمتي مسكينة ، وأحسرتني في رزقة السالكين » .

التاسع والسبعون « للسلة » كالثؤمنة ، وقد قدمناه ، والإسلام يطلق على

(١) الأجاجير : جمع إجار أو إجارة - بكسر المعزة وتشديد الجيم ، وآخره راء مهلة - وهو السطح الذي لا سترة عليه ، ويقال في الجمع « أجاجرة » ويقال في المفرد « إجار » يبدان أول الجيمين نوناً .

الاحياد والاقطاع إلى الله تعالى ، فسميت بذلك إما لأن الله تعالى خلق فيها
الاحياد والاقطاع إليه ، وإما لاحياد أهلها بالطاعة والامتثال ، وفتح بدم
بالقرآن ، لا بالسيف والسهم ، واقطاعهم إلى الله ورسوله ، وتبثلتهم لنصره
ومحصيل سورة^(١).

مضجع الرسول الثمانون « مضجع رسول الله صلى الله عليه وسلم » لما سيأتى فى حفظ أهلها
وإكرامهم من قوله صلى الله عليه وسلم « المدينة مهاجرة ومضجتي فى الأرض » .
الحلدي والثمانون « المطيبة » بضم أوله وفتح ثانيه — تقدم مع أخواته فى الطيبة
الثانى والثمانون « المقدسة » لتزورها ولطهارتها من الشرك والخبائث ، ولأنها
يتبرك بها ويتطهر عن أرجاس الذنوب والآثام .

الثالث والثمانون « المقر » بالقاف : من القرار كما رأيت فى بعض كتب اللغة
وسياتى فى دعائه صلى الله عليه وسلم لها قوله « اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً »
الرابع والثمانون « المسكتان » قال سعد بن أبى مسرح فى حصار عمان :
أرى الأمر لا يزادُ إلا تفاقمًا وأنصارنا بالمسكتين قليلُ
وقال نصر بن حجاج فى كتب به إلى عمر رضى الله عنه بعد نفيه إياه من
المدينة لما سمع امرأة تترنم به فى شعرها لجماله :

حَقَّقَتْ بِي الظَّنَّ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ مُقَامٌ ؛ فَمَا لِي بِالْبَيْدَى كَلَامُ
فَأَصْبَحْتُ مُنْفِيًّا عَلَى غَيْرِ رَيْبَةٍ وَقَدْ كَانَ لِي بِالْمَكْتَنِ مُقَامُ
والظاهر أن المراد للمدينة ؛ لأن قصة عثمان ونصر بن حجاج كانتا بها ،
وأطلق ذلك لانتقال أهل مكة أو غالبهم إليها وانضمامهم إلى أهلها ، وقد ذكر
البرهان القيراطى للمكتنين فى أسماء مكة ، قال التقي الفاسى : ولعله أخذه من قول
ورقة بن نوفل :

(١) السؤل — بضم السين — أصله السؤل ، خفف قلب الحمزة واوا ، وفى
القرآن الكريم فى سورة طه من الآية ٢٦ : (قال قد أوثيت سؤلك يا موسى)
والسؤل والسؤل والسؤل بمعنى واحد .

• يبعث المكتبين على رجائي •

قال السهيلي : تَنَى مكة - وهي واحدة - لأن لها يَطْلَاحًا وظَوَاهِرًا^(١) ، وإنما مقصد الرب في هذه الإشارة إلى جانبي كل بلدة ، أو أعلى البلد وأسفلها ، فيحصلونها اثنين على هذا المعنى ، انتهى . ويحتمل أن تكون التثنية فيما استشهدنا به من قبيل التغليب^(٢) وأن المراد مكة والمدينة ، فيسقط الاستشهاد به .

الخامس والثمانون « لِلْمَكِينَةِ » لتمكينا في المكانة والمرتبة عند الله تعالى .
السادس والثمانون « مُهَاجِرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ؛ لقوله :
« المدينة مُهَاجِرِي »^(٣) .

السابع والثمانون « الْمَوْقِيَّةُ » بتشديد القاء - من التوقيف ، ويميز تخفيفها ،
إذ التوقيف والإيقاف بمعنى ؛ سُمِّيَتْ به لتوقيتها حق الواردين ، وإحسانها زُكْرَ الوافدين
حسًا ومعنى ، أو لأن سكانها من الصحابة لِلْمَوْفُونَ بما عاهدوا الله عليه .

الثامن والثمانون « النَّاجِيَةِ » بالجم من نجا إذا خَلَصَ أو أَسْرَعَ ، أو من نَجَاهُ
وَنَاجَاهُ سَارَهُ^(٤) ، أو من التَّجْوَةِ للأرض الدالية ، سميت بذلك لتنجاسها من التثابة
والطاعون والدجال ، ولإسراعها في الخيرات ، وسبقها إلى حيازة السبق بأشرف
المخلوقات ، ولارتفاع شأنها بين الورى ، ورفع أجاليدها^(٥) على أجاليد القرى .

التاسع والثمانون « نِبْلَاءُ » قُل من كراع ، وأظنه بفتح النون وسكون الموحدة
ممدودا بمن الثبيل - بالضم والسكون - وهو الفضل والنجابة ، ويقال : امرأة نبيلة في
ياحسن ، بَيِّنَةُ النَّبَالَةِ ، وَأَنْبَلُ النَّخْلِ : أَرْطَبُ ، وَالثَّبِيلَةُ - بالضم - التواب والجزاء والعطية
التسعون « النحر » بفتح النون وسكون الحاء المهملة - سميت به إما لشدة

(١) الظواهر : ظهر مكة ، والبطاح : باطنها ، وقال « قريش الظواهر » لمن
سكن منهم ظاهرها ، و « قريش البطاح » لمن سكن منهم باطنها .

(٢) في المطبوعات « التغليب » تطبيع

(٣) المهاجر - بضم الميم وفتح الجيم - موضع الهجرة .

(٤) في المطبوعات «أو من نجاه ونجاء» تطبيع (٥) انظر الهامشة ١ ص ٢٣

حرها ، كما يقال : نَحَرُ للظهيرة ، ولنا شاركتها مكة فيه ، وإما لإطلاق النحر على الأصل ، وهما أساس بلاد الإسلام وأصلها .

الحادى والتسعون « الهذراء » ذكره ابن الجار بدل العذراء خلا عن التوراة ، وتبعه جماعة كالمطري ؛ فذلك أفتناه ، وإن كان الصواب إسقاطه كما بيناه فى الأصل ، وقد روينا فى كلام مَنْ أثبتته بالذال للمجعة ، فالتسمية به لشدة حرها ، يقال : يوم هافر شديد الحر ، أو لكثرة مياهها وسواينها للصوت عند سَوَقِها ، يقال : هذر فى كلامه ، إذا أكثره ، والهذر - محركا - الكثير الردى ، ويمتثل أن يكون بالمهملة من « هَذَرَ الحام » إذا صوت ، والماء العصب وانهر ، والشَّشَب طال ، وأرض هادرة : كثيرة النبات .

الثانى والتسعون « يثرب » لغة فى أثرب ، وقد تقدم الكلام عليه فيه ، وليست المذكورة فى قول الشاعر :

وَعَدْتَ كَانَ الْخَلْفُ مِنْكَ سَجِيَّةً مَوَاعِيدَ عُرُقُوبٍ أَخَاهُ يَيْثَرِبِ (١)
لأن المجد قال : أجمعوا فيه على تثنية التاء وفتح الراء ، وقال : هى مدينة محضرموت ، قيل : كان بها عروقوب صاحب المواعيد ، مع أن المجد صرح أنه من قَدَماء يهود مدينة النبى صلى الله عليه وسلم ، وفى مشارق عياض قيل : إن يثرب المذكورة فى البيت مثل يثرب المدينة النبوية ، وقيل : قرية باليمامة ، وقيل : إنما هى يثرب بمشاة فوقية وراء مفتوحة اسم تلك القرية ، وقيل : اسم قرية من بلاد بنى سعد من تميم ، كما اختلف فى عروقوب هذا ؛ فقيل : رجل من الأوس من أهل المدينة ، وقيل : من الصماليق أهل اليمامة ، وقيل : من بنى سعد المذكورين اهـ . وأما قول هند بنت عتبة :
تَهَيَّعْنَ يَثْرِبَةَ * يَفَارِقُ مُنْشِئَةَ

(١) السجية : الطبيعة والحلقة ، والمواعيد : جمع ميعاد ، وهو الوعد ، و« أخاه » منصوب بمواعيد لأنه جمع المصدر المسمى ، وهو يعمل عمل فاعله بإجماع المتدبرم من النحاة ، وفله ينصب المفعول به ؛ يقال « وعدته أعداءه وعداً وموعداً وميعاداً » .

فالظاهر أن الماء فيه لسكت ، فليس اسماً آخر .

الثالث والتسمون « يندر » ذكره كراع هكذا بالثناة التحتية ودالين ، وهو يندر إما من الند وهو الطيب المعروف ، وقيل : العنبر ، أو من الند للتل المرتفع ، أو من الند وهو الرزق^(١) .

الرابع والتسمون « يندر » بإبدال الدال الأخيرة من الاسم قبله راء ، ذكره المجد عند سرّد الأسماء ، ولم يتكلم عليه بعد ، لما سنذكره ، وإنباته لوقوعه كذلك في حديث « للمدينة عشرة أسماء » في بعض الكتب ، وفي بعضها بثناة فوقية ودالين ، وفي بعضها كذلك مع إبدال الدال الأخيرة راء ؛ فحصر من مجموع ذلك أربعة أسماء : اثنتان بالثناة التحتية ، واثنتان بالقوقية ، وذلك المستند في تقديمها في محلها ، وقال المجد : إن ذلك كله تصحيف ، وإن الصواب يندر بالثناة التحتية ودالين^(٢) ، وفيه نظر ؛ لأن الزركشي عند ذكر أسماء المدينة جمع بين اثنتين من هذه الأربعة وقال : ذكرهما البكري ؛ فيحتمل ثبوت الأخيرين ، وحديث « للمدينة عشرة أسماء » رواه ابن شبة عن طريق عبد العزيز بن حران ، وسرّدها فيه ثمانية فقط ، ثم روى من طريقه أيضاً عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب سمى الله للمدينة الدارَ والإيمان ، قال : وجاء في الحديث الأول ثمانية أسماء ، وجاء في هذا اسمان ، والله أعلم أما تمام الشرة أم لا ؟ . ورواه ابن زبالة كذلك إلا أنه سرّد تسعة فزاد اسم الدار ، وأسقط الماشر ، وهن ابن زبالة أن عبد العزيز بن محمد البراءوردى قال : بلغني أن للمدينة في التوراة أربعين اسماً ، والله أعلم .

(١) يقال « ليس لهؤلاء ناد » أى رزق ، قاله المجد .

(٢) قال المجد في (نند) ما نصه « ويند : موضع ، ومدينة النبي صلى الله عليه وسلم » وقال في (ندر) ما نصه « ويندر كحيدر : من أسماء المدينة ، أو هو بدالين » اهـ .

الباب الثاني

في فضائلها ، وبذرة شأنها وما يؤل إليه أمرها ، وظهور النار اللذرة بها من أرضها ، وانطفائها عند الوصول إلى حرما ، وفيه ستة عشر فصلا

الفصل الأول

في تفضيلها على غيرها من البلاد

مكة أفضل
أم المدينة

قد اتفق الإجماع على تفضيل ما سَمَّ الأعضاء الشريفة ، حتى على الكعبة
التيقة ، وأجمعوا بعدُ على تفضيل مكة والمدينة على سائر البلاد ، واختلفوا أيهما
أفضل ؛ فذهب عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ومالك بن أنس وأكثر المدنيين
إلى تفضيل المدينة ، وأحسنَ بعضهم فقال : محل الخلاف في غير الكعبة الشريفة ،
فهي أفضل من المدينة ما عدا ما ضم الأعضاء الشريفة إجماعا ، وحكاية الإجماع على
تفضيل ما ضم الأعضاء الشريفة نقله القاضي عياض ، وكذا القاضي أبو الوليد^(١)
الباجي قبله كما قال الخطيب ابن جملة ، وكذا نقله أبو اليمن ابن عساكر وغيرهم ،
مع التصريح بالتفضيل على الكعبة الشريفة ، بل نقل التاج السبكي عن ابن
تقي الدين الحنبلي أن تلك البقعة أفضل من العرش .

وقال التاج الفاكهي : قالوا : لا خلاف أن البقعة التي ضمت الأعضاء الشريفة
أفضلُ بقاع الأرض على الإطلاق حتى موضع الكعبة ، ثم قال : وأقول أنا : أفضل
بقاع السموات أيضا ، ولم أرَ من تعرض لذلك ، والذي أعقده أن ذلك لو عرضَ
على علماء الأمة لم يختلفوا فيه ، وقد جاء أن السموات تشرفت بمواطئ قدميه
صلى الله عليه وسلم ، بل لو قال قائل إن جميع بقاع الأرض أفضل من جميع بقاع السماء
شرفها لكون النبي صلى الله عليه وسلم حالاً فيها لم يبعد ، بل هو عند الظاهر المتعين

١ في خلاصة الوفا (ص ١٠) « أبو الوليد الناجي » بالنون .

قلت : وقد صرح بما بحثه من تفضيل الأرض على السماء ابنُ السَّادِّ قهلا عن الأرض أفضل أم السماء؟
الشيخ تاج الدين إمام الفاضلية
قال : وقالوا : إن الأكثرين عليه ؛ لأن الأنبياء خُلقوا من الأرض وعبدوا الله فيها ، ودفنوا بها هـ .

وقال النووي : المختار الذي عليه الجمهور أن السموات أفضل من الأرض ، وقيل : إن الأرض أشرف ؛ لأنها مُستقر^(١) الأنبياء وتَدَقُّمهم ، وهو ضئيف
قلت : وكأن وجه تضييفه لثاني أن الكلام عن مطلق الأرض ، ولا يلزم من تفضيل بعضها لكونها مدفنَ الأنبياء تفضيلُ كلها ، وضمف أيضا بأن أرواح الأنبياء في السموات والأرواح أفضل من الأجساد ، وجوابه ما ستحققه إن شاء الله تعالى من حياة الأنبياء في قبورهم ، صلوات الله وسلامه عليهم
وقال شيخنا المحققُ ابنُ إمام الكاملية في تفسير سورة الصف : والحق أن مواضع الأنبياء وأرواحهم أشرفُ من كل ما سواها من الأرض والسماء ، ومحلُّ الخلافِ في غير ذلك كما كان يقرره شيخ الإسلام البلقيني
قال الزركشي : وتفضيلُ ماضم الأعضاء الشريفة للمجاورة ، ولهذا يحرم للمحدث من جلد المصنف^(٢) .

قال القرافي : وما خفي هذا المعنى على بعض الفضلاء أنكر حكاية الإجماع عود تفضيل مكة أو المدينة على تفضيل ماضم الأعضاء الشريفة . وقال : التفضيلُ إنما هو بكثرة الثواب على الأعمال ، والمصلُ على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم محرم ، قال : ولم يعلم أن أسباب التفضيل أعم من الثواب ، والإجماع منقذ على التفضيل بهذا الوجه
(١) المستقر : مكان الاستقرار ، واستقرار الأنبياء في الأرض أما في حياتهم فلائها موطن دعوتهم والحاجة إليهم فيها ، وأما بعد وفاتهم فلائن مدفنهم بها .
(٢) فاس ماضم الأعضاء على جلد المصنف ، فكما أعطى جلد المصنف حكم المصنف لعله المجاورة أعطى ماضم الأعضاء حكم الأعضاء لعله المجاورة ، والقرافي جعل العلة هي كثرة الثواب فلم يصح عنده هذا القياس .

لا بكثرة الثواب ، ويازمه أن لا يكون جِلْدُ المصنف — بل ولا المصنف نفسه — أَفْضَلَ من غيره لتعذر العمل فيه ، وهو خرق للإجماع قلت : وما ذكره من التفضيل بالمجاورة مُسَلَّم ، لكن ما اقتضاه من عدم التفضيل لكثرة الثواب في ذلك ممنوع لما سنحقه .

كلام للمز
ابن عبد السلام أو عكسه معناه أن الله يرتب على العمل في إحداها من الثواب أكثر مما يرتبه على العمل في الأخرى ؛ فيشكل قول القاضي عياض : أجمعت الأمة على أن موضع القبر الشريف أفضل ؛ إذ لا يمكن أحد أن يعبد الله فيه .

كلام للفق
السبكي قال التقي السبكي : وقد رأيت جماعة يستشكلون قل هذا الإجماع ، وقال لي قاضي القضاة السروجي الحنفى : طالعتُ في مذهبنا خمسين تصنيفا فلم أجِد فيها تعرضا لذلك ، قال السبكي : وقد وقفت على ما ذكره ابن عبد السلام من أن الأزمان والأماكن كلها متساوية ، ويفضلان بما يقع فيها ، لا بصفات فائقة بها ، ويرجع تفضيلها إلى ما يُفِئِلُ اللهُ العبادَ فيها ، وأن التفضيل الذى فيها أن الله يعجود على عبادته بتفضيل أجر العاملين فيها ، قال السبكي : وأنا أقول : قد يكون التفضيل لذلك ، وقد يكون لأمر آخر فيها ، وإن لم يكن عمل ؛ فإن القبر الشريف ينزل عليه من الرحمة والرضوان والملائكة ، وله عند الله من المحبة ، ولساكنه ما تقصر القول عن إداركه ، وليس ذلك لكان غيره ، فكيف لا يكون أفضل الأماكن ؟ وليس عمل لنا ، فهذا معنى غير تضعيف^(١) الأعمال فيه ، وأيضا باعتبار ما قيل : إن كل أحد يدفن بالموضع الذى خلق^(٢) منه ، وأيضا فقد تكون الأعمال مضاعفة فيها باعتبار أن النبي صلى الله عليه وسلم حى ، وأن أعماله مضاعفة أكثر من كل أحد ؛ فلا يختص التضعيف بأعمالنا نحن

(١) تضعيف الأعمال : أراد به تضعيف ثوابها ، بأن يعطيه الله على العمل فيها أضعاف ما يعطيه على هذا العمل في غيرها (والله يضاعف لمن يشاء) .

(٢) سيأتى ذكر هذه المسألة والاستدلال عليها ، انظر ص ٣٣ الآتية .

قلت : وهذا من الفضلة بمكان ، على أنى أقول : الرحات والبركات النازلة بذلك الحبل يعم قِيَمُهَا الأمة ، وهى غير متناهية ؛ لدوام ترقياته عليه الصلاة والسلام ، وما تناله الأمة بسبب نبينا هو الناية فى الفضل ، ولذا كانت خير أمة بسبب كون نبينا خير الأنبياء^(١) ، فكيف لا يكون القبر الشريف أفضل البقاع مع كونه منبع منبج فيض الخيرات ؟ ألا ترى أن الكعبة على رأى من منع الصلاة فيها ليست محل عملنا ، أفيقول عاقل بتفضيل للسجد حولها عليها لأنه محل العمل مع أن الكعبة هى السبب فى إنالة تلك الخيرات ؟ وأيضا فاهتمامه صلى الله عليه وسلم بأمر أمته معلوم ، وإقبال الله عليه دائم ، وهو بهذا الحبل الشريف ، فكثير شفاعته فيه لأمرته وأمداده لإمام ، وقد ورد فى حديث «وَفَاتِي خَيْرُ لَكُمْ» [وجاء بيان ذلك بأن «أعمالكم تُعرضُ على ؛ فإن رأيت خيرا حمدت الله ، وإن رأيت غير ذلك استغفرت لكم» وفى رواية «استوهبتُ الله ذنوبكم» وله شواهد تقويه ، وسيأتى فى الباب الثامن أن الهجرى المذكور فى قوله تعالى «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ»^(٢) الآية حاصل بالهجرى إلى قبره الشريف أيضا ، فزيارته والمجاورة عنده من أفضل القربات ، وعنده تجاب الدعوات ، وتحصل الطلبات ، قد جعله الله تعالى سببا فى ذلك أيضا ، فهو رَوْضَةٌ من رياض الجنة ، بل أفضل رياضها ، وقد قال صلى الله عليه وسلم «لَقَابُ قَوْسٍ»^(٣) أحذكم فى الجنة خير من الدنيا وما فيها ، بل لو تعلق متعلق بما قررناه من كون القبر الشريف منبع جميع الخيرات وهو بالمدينة فتكون هى أفضل لكان له وجه

وقد قال الحكم الترمذى فى نوادره : سمعتُ الزبير بن بكار يقول : صَنَّفَ بعضُ أهل المدينة فى المدينة كتابا ، وصنف بعض أهل مكة فى مكة كتابا ، فلم

(١) وهذا ينص الكتاب الكريم ، قال الله تعالى فى سورة آل عمران من الآية ١١٠ «كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف ونهون عن المنكر»

(٢) من سورة النساء من الآية ٦٤ .

(٣) قاب قوس : مقداره .

يُزَلُّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَذْكُرُ بَقَعَتَهُ بَغْضِيلَةً ، يَرِيدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يَبْرُزَ ^(١) عَلَى صَاحِبِهِ بِهَا ، حَتَّى يَبْرُزَ لِلدُّنَى عَلَى الْمَسْكَى فِي خَلْقٍ وَاحِدَةٍ ^(٢) مَجْرَعُهَا لِلْمَسْكَى ، وَإِنَّ لِلدُّنَى قَالُ : إِذَا كُلُّ نَفْسٍ إِنَّمَا خَلَقْتَ مِنْ تَرَبُّةِ التِّي يَذْفَنُ فِيهَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَكَانَ نَفْسُ الرُّسُولِ إِنَّمَا خَلَقْتَ مِنْ تَرَبُّةِ الْمَدِينَةِ ؛ فَيُخْتِذُ تِلْكَ التَّرَبُّةَ لَهَا فَضِيلَةً بَارِزَةً عَلَى سَائِرِ الْأَرْضِ ^{يُخْلَقُ} ^{الْإِنْسَانُ مِنْ} ^{تَرَبُّةِ الْأَرْضِ} ^{الَّتِي يَدْفَنُ فِيهَا} قُلْتُ : وَيَدُلُّ لِمَا ذَكَرَ مِنْ أَنَّ النَّفْسَ تَخْلُقُ مِنْ تَرَبُّةِ الدَّفْنِ مَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَقَالَ صَحِيحٌ وَلَهُ شَوَاهِدٌ صَحِيحَةٌ عَنْ أَبِي سَمِيدٍ ، قَالَ : « مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ قَبْرِ ، قَالَ : قَبْرُ مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا : فَلَانُ الْحَبَشِيُّ بِأَرْسُولِ اللَّهِ ، قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، سَبَقَ مِنْ أَرْضِهِ وَسَمَّاهُ إِلَى التَّرَبُّةِ الَّتِي مِنْهَا خُلِقَ » وَرَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ بِنَحْوِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَرَوَاهُ الْبَزَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِنَحْوِهِ ، وَفِيهِ عَبْدُ اللَّهِ وَالِدُ ابْنِ الْمَدِينِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي الْفَرْدَاءِ ، وَفِيهِ الْأَحْوَصُ بْنُ حَكِيمٍ ، وَثَقَّةُ السَّجَلِيِّ ، وَضَعْفَةُ الْجَهْوَورِ ، وَرَوَى فِي الْكَبِيرِ أَيْضًا نَحْوَهُ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ ، وَقَالَ النَّهْبِيُّ فِي بَعْضِ رَوَاتِهِ : ضَعْفُهُ ، وَأَسْنَدُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ فِي الْوَفَاءِ عَنْ كَسْبِ الْأَنْبَاءِ : لِمَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَخْلُقَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ جِبْرِيلَ فَأَتَاهُ بِأَقْبَصَةِ الْبَيْضَاءِ الَّتِي هِيَ مَوْضِعُ قَبْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَجَّتْ بِمَاءِ التَّنَنِيمِ ، ثُمَّ غَسَّتْ فِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ ، وَطَيِّفَتْ بِهَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَتَرَفَّتْ لِلْمَلَائِكَةِ مُحَمَّدًا وَفَضْلَهُ قَبْلَ أَنْ تَعْرِفَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَسَيَأْتِي لِهَذَا مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي سَرْدِ خُصَائِصِهَا .

وَقَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي حَدِيثٍ « إِذَا غَضِيَ اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَبَلٌ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةٌ » : إِنَّمَا صَارَ أَجَلُهُ هُنَاكَ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ تِلْكَ الْبَقْعَةِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ^(٣) » الْآيَةُ ، قَالَ : فَإِنَّمَا يُعَادِلُهُ مِنْ حَيْثُ بَدَأَ مِنْهُ ، قَالَ : وَرَوَى أَنَّ الْأَرْضَ عَجَّتْ ^(٤) إِلَى رَبِّهَا لِمَا أُنْشِئَتْ تَرَبُّةَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لَهَا : سَارِدُهَا إِلَيْكَ ، فَإِذَا مَاتَ دُفِنَ فِي الْبَقْعَةِ الَّتِي مِنْهَا تَرَبُّةُ

(١) يَبْرُزُ : يَتَفَوَّقُ . (٢) الْخَلْقُ - بَشْعُ الْحَاءِ - الْحَصْلَةُ .

(٣) مِنْ سُورَةِ طه مِنَ الْآيَةِ ٥٥ . (٤) عَجَّتْ : رَفَعَتْ صَوْتَهَا كَمَا تَصْرِخُ .

وعنه يزيد الجري قال : سمعت ابن سيرين يقول : لو حلفتُ حلفتُ صادقاً بآراء غير شاك ولا مُستثنى أن الله تعالى ما خلق نبيه صلى الله عليه وسلم ولا أباً بكر ولا عمر إلا من طينة واحدة ثم ردمهم إلى تلك الطينة وروى ابن الجوزي في الوفاء عن عائشة قالت : لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا في دفنه ؛ فقالوا : أين يدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال علي : إنه ليس في الأرض بقعة أكرم على الله من بقعة قبض فيها نبي صلى الله عليه وسلم ، وروى يحيى أن علياً قال لما اختلفوا : لا يدفن إلا حيث توفاه الله عز وجل ، وأنهم رضوا بذلك .

قلت : ويؤخذ مما قاله على مستند نقل الإجماع السابق^(١) على تفضيل القبر الشريف ؛ لسكوته عليه ، ورجوعهم إلى القفن به . ولما قال الناس لأبي بكر رضي الله عنه : يا صاحب رسول الله ، أين يدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : في المكان الذي قبض الله تعالى روحه فيه ؛ فإن الله لم يقبض روحه إلا في مكان غليب ، رواه الترمذي في شمائله ، والنسائي في الكبرى ، وإسناده صحيح ، ورواه أبو يعلى اللوصلي ، ونقله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يقبضُ النبي إلا في أحب الأماكن إليه » .

قلت : وأحبها إليه أحبها إلى ربه ؛ لأن حبه تابع لحب ربه إلا أن يكون حبه عن هوى نفس ، وما كان أحب إلى الله ورسوله كيف لا يكون أفضل ، ولهذا أخذت تفضيل المدينة على مكة من قوله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح « اللهم حَبِّبْ إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد » أي بل أشد ، أو وأشد ، كما روى به ، ومن إجابة دعوته صلى الله عليه وسلم كان يحرك دابته إذا رآها من حبها .

(١) أي لكونه رضي الله تعالى عنه قد قال عبارة تدل على أن أكرم بقعة في الأرض هي التي قبضت فيها نفسه صلى الله عليه وسلم ، وقد دفن صلوات الله عليه حيث قبضت نفسه .

وقد روى الحاكم في مستدركه حديث «اللهم إنيك أخرجتني من أحب البقاع إلى»، فاسكتني في أحب البقاع إليك» وفي بعض طرقه أنه صلى الله عليه وسلم قاله حين خرج من مكة، وفي بعضها أنه وقف بالحزورة^(١)، وفي بعضها بالحجون فقال: وقد ضغفه ابن عبد البر

قيل: ولو سلمت صحته فالمراد أحب البقاع إليك بعد مكة؛ لحديث «إن مكة خير بلاد الله» وفي رواية «أحب أرض الله إلى الله» ولأنه قد صرح لمسجد مكة من المضاعفة زيادة على ما صرح لمسجد المدينة كما سيأتي

قلت: فيما قدمناه من دعائه صلى الله عليه وسلم بحبها أشد من حب مكة مع ما أشرنا إليه من إجابة دعائه صلى الله عليه وسلم، ومن أنه تعالى لا يجعلها أحب إلى نبيه إلا بعد جعلها أحب إليه تعالى غنية عن صحة هذا الحديث، وكون المراد منه ما ذكر خلاف الظاهر، وما ذكر لا يصلح مستنداً في الصّرف عن الظاهر؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قصد به الدعاء للدار التي تكون هجرته إليها، فطلب من الله أن يُصيرها أحب البقاع إليه تعالى، والحب من الله تعالى إنالة الخير والتعظيم المحبوب، وهذا يمكن تجدد بعد أن لم يكن، وقوله «إن مكة خير بلاد الله وأحبها إليه» محمول على أنه صلى الله عليه وسلم قاله في بدء الأمر قبل ثبوت الفضل للمدينة، فلما طالت إقامته صلى الله عليه وسلم بالمدينة وأظهر الله دينه، وتجدد لها ما سيأتي من الفضائل حتى عاد ضغفه على مكة، فافتتحها الله وسائر بلاد الإسلام منها؛ فقد أنالها الله تعالى وأنال بها من الخير ما لم يُقبله غيرها من البلاد، وظهر إجابة الدعوة السريّة، وأنها صارت خير أرض الله وأحبها إليه بعد ذلك، ولهذا لم يُعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة بعد فتحها.

(١) الحزورة - يفتح فسكون - كانت سوق مكة، ثم دخلت في المسجد الحرام لما زيد فيه، وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم «وقف بالحزورة، قال: يا بطحاء مكة ما أطيبك من بلدة! ولولا أن قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك» والحجون: جبل بأعلى مكة عنده مدافن أهائها.

فإن قيل : إنما لم يعد إليها لأن الله افترض عليه للمقام بدار هجرته .
قلنا : لم يكن الله ليفترض عليه للمقام بها إلا وهي أفضل ؛ لكرامته عنده ،
وقد حثَّ صلى الله عليه وسلم على الاقتداء به في سكنائها والإقامة بها ، وقال :
« والمدينة خير لم لو كانوا يعلمون » .

فإن قيل : قال التقي القاسمي : ظن بعض أهل عصرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن مكة خير بلاد الله » حين خرج من مكة للهجرة ، وليس كذلك ؛
لأن في بعض طرق الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وهو على راحلته
بالخزوة ، وهو لم يكن بهذه الصفة حين هاجر ؛ لأن الأخبار تقتضي أنه خرج من
مكة مستخفياً ، ولوركب بالموضع المشار إليه - وهو الذي يقول له عوام مكة
عزوة - لأشعر ذلك بسفره .

قلنا : جاء في رواية لابن زبالة أن النبي صلى الله عليه وسلم حين أمره الله
بالخروج قال : « اللهم إني أخرجتني » الحديث ، وقد وقع في رواية لابن حبان
في حديث الهجرة « فركبا - يعني هو وأبو بكر - حتى أتيا النار - وهو ثور -
فوارباً فيه » وسيأتي في أحاديث الهجرة ما يقتضي أنهما توجعا إلى النار ليلا بعد
أن دَرَّ صلى الله عليه وسلم ترابها على رؤوس جماعة من الكفار كانوا يَرُدُّونه ،
وقرأ أوائل يس يستتر بها منهم ، فلم يَرَوْهُ ، فلا يمتنع أن يكون راكبا
في هذا الموضع .

وأما أمر مزيد المضاعفة لمسجد مكة ، فجوابه أن أسباب التفضيل لا تنحصر
في المضاعفة ، ألا ترى أن فضل الصلوات الخمسة للتوجه إلى عرفات وظهر يوم النحر
بمَنَى أَفْضَلُ من فعلها بمسجد مكة ، وإن اشتمل فعلها بالمسجد على المضاعفة إذ في
الاتباع ما يَرْبُو عليها ، ولهذا قال عمر رضي الله عنه بمزيد المضاعفة لمسجد مكة
كما سيأتي مع قوله بتفضيل المدينة ، وغايته أن للمفضول مزية ليست للقاضل ،
ويؤيد ذلك ما سيأتي من أن المضاعفة تتم القرض والنقل ، وأن النقل بالبيت

أفضل ، على أنه إن أريد بالمسجد الحرام في حديث المضاعفة الكعبة فقط كاستأني الإشارة إليه ، فالجواب أن الكلام فيها عداها ، مع أن دعاءه صلى الله عليه وسلم للمدينة بضمي ما بمكة من البركة ، ومع البركة بركتين شامل للأمر الدينية والدنيوية ، وقد يبارك في العدد القليل فيربو^(١) نفعه على الكثير ، ولهذا استدل به على تفضيل للمدينة لأكثرية المدعو به لها من البركة الشاملة .

ولا يرد على ما قرناه ما جاء في فضل الكعبة الشريفة ؛ إذ الكلام فيها عداها ، ولهذا روى مالك في الموطأ^(٢) أن عمر رضي الله عنه قال لعبد الله بن عياش الخزومي : أنت القاتل لمكة خير من المدينة ؟ فقال عبد الله : هي حرم الله وأمنه ، وفيها بيته ، قال عمر : لا أقول في حرم الله ولا في بيت الله شيئا ، ثم قال عمر : أنت القاتل لمكة خير من المدينة ؟ فقال عبد الله : هي حرم الله وأمنه ، وفيها بيته ، قال عمر : لا أقول في حرم الله ولا في بيت الله شيئا ، ثم انصرف ، وفي رواية لرزين : فاشتد على ابن عياش ، فانصرف .

ولا يرد أيضا ما بمكة من مواضع النسك ؛ لتعلق النسك بالكعبة ، وأيضاً فقد عوّض الله للمدينة عن العمرة ما سبأني في مسجد قباء ، وعن الحج ما سبأني مرفوعاً « مَنْ خرج لا يريد إلا الصلاة في مسجدى حتى يُصلّي فيه كان بمنزلة حجة » ، وهذا أعظم ؛ لكونه أيسر ، ويتكرر في اليوم والليلة مرارا ، والحج لا يتكرر ، ويؤخذ منه أنه يضاف إلى ما جاء في المضاعفة بمسجدها الحجة لمن أخلص قصده للصلاة .

ولا يرد أيضا كونه صلى الله عليه وسلم أقام بمكة بعد النبوة أكثر من إقامته بالمدينة ، على الخلاف فيه ؛ لأن إقامته بالمدينة كان سببا في إعراز دين الله وإظهاره ، وبها تفرقت الشرائع ، وفرضت غالب الفرائض ، وأكل الله الدين ، واستقر بها صلى الله عليه وسلم إلى قيام الساعة .

(١) يربو : يزيد . (٢) انظر للموطأ (ص ٨٩٤ ط الحلبي سنة ١٣٧٠)

وقد ثبت في محبته صلى الله عليه وسلم المدينة ما لم يثبت مثله لمكة ، وحسب
على الإقامة والموت بها ، والصبر على لأوائها وشدتها ، كما ستقف عليه ، وسيأتي
حديث « اللهم لا تجعل منّا يانا بمكة » وحديث « ما على الأرض بقعة أحبّ إلى
من أن يكون قبري بها منها » يعنى المدينة ، قالها ثلاث مرات .

وقد شرع الله لنا أن نحب ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه ، وأن
نظم ما كان يظلمه ، وإذا ثبت تفضيل الموت بالمدينة ثبت تفضيل سكنائها ،
لأنه طريقه . هذا ، وقد روى الطبراني في الكبير والفضل الجندی في فضائل
المدينة وغيرهما عن رافع بن خديج رضى الله عنه قال : أشهد سمعت — وفي رواية
« اسمعت » — رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « للمدينة خير من مكة » ،
وفي إسناده محمد بن عبد الرحمن الرداد ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال :
كان يخطئ ، وقال أبو حاتم : ليس بقوى ، وقال أبو زرعة : لين ، وقال
الأزدی : لا يكتب حديثه ، وقال ابن عدى : روايته ليست بحفظه ، ولهذا قال
ابن عبد البر : هو حديث ضعيف ، وفيما قدمناه غنية عنه .

وفي الصحيحين حديث « إن الأيمان ليأرز إلى المدينة كما تأرز الحية إلى
جحرها » ويأرز كسجد^(١) أى يتقبض ويمتص ويضم ويلتجىء ، وقد رأينا
كل مؤمن له من نفسه سائق إلى المدينة لحبه في النبي صلى الله عليه وسلم ، فيشمل
ذلك جميع الأزمنة ؛ لأنه في زمنه صلى الله عليه وسلم لتعلم منه ، وفي زمن الصحابة
والتابعين للاقتداء بهم ، ومن بعد ذلك لزيارته ، وفضل بلده ، والتجرب بمشاهدة
آثاره ، والاتباع له في سكنائها .

وروي في فضائل المدينة للجندی حديث « يوشك الإيمان أن يأرز إلى
المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها » يعنى يرجع إليها الإيمان .

(١) قوله « كسجد » الأولى إن يقال « كضرب » ، وانظر من ١١
الهامسة رقم ٢ .

وأُسند ابن زبالة حديث « لا تقوم الساعة حتى يحاز الإيمان إلى المدينة كما يحوز السيلُ الدَّمَنَ » .

وقد تقدم في الأسماء^(١) حديث الصحيحين « أمرتُ بقرية تأكل القرى ، يقولون يثرب ، وهى المدينة » قال ابن المنذر : يحتمل أن يكون المراد بأكلها القرى غلبةً فضلها على فضل غيرها ؛ فمناه أن الفضائل تضمحلُّ في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون علما ، وهذا أبلغ من نسبة مكة « أم القرى » ؛ لأن الأُمومة لا تمنحى معها ما هى له أم ، لكن يكون لها حق الأُمومة ، انتهى . وجزم القاضي عبد الوهاب بهذا الاحتمال .

وروى البزار عن عليّ رضى الله عنه حديث « إن الشياطين قد يئست أن تبدل ببلدى هذا » أى المدينة « وبجزيرة العرب ، ولكن التحريش بينهم » وله أصل في صحيح مسلم من حديث جابر .

وروى أبو يثلى بسند فيه من اختلف في توثيقه وبقيه رجاله ثقات عن العباس رضى الله عنه قال : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة فالتفت إليها وقال : « إن الله قد برأ هذه الجزيرة من الشرك » وفي رواية « إن الله قد طهر هذه القرية من الشرك ، إن لم تضلهم الدجوم » قال : يُنزلُ الله النيثَ ، فيقولون : مُطِرْنَا بِنُوءٍ^(٢) كذا وكذا » وقد تقدم في الأسماء تسميتها بالمؤمنة والسلمة ، وأنه لا مانع من إجرائه على ظاهره فهو مقتضى التفضيل ، سيما وسببه ما سبق من كونه صلى الله عليه وسلم خَلَقَ من تربتها .

وقد استدل أبو بكر الأبهري من المالكية على تفضيلها على مكة بما سبقت الإشارة إليه من أن النبي صلى الله عليه وسلم غُلِقَ من تراب المدينة ، وهو أفضل البشر ، فكانت تربته أفضل التراب . قال الحافظ ابن حجر : وكون تربته أفضل التراب لا نزاع فيه ، وإنما النزاع هل يازم من ذلك أن تكون المدينة أفضل من

(١) انظر ص ١١ السطر ٣ .

(٢) النوء : أن يسقط نجم في الغرب مع الفجر ويطلع رقيه من ساعته .

مكة لأن المجاور للشيء لو ثبت له جميع مزاياه لكان لجار ذلك المجاور نحو ذلك ؛
فيلزم أن يكون ما جاور للمدينة أفضل من مكة ، وليس كذلك اتفاقاً ، كذا
أجاب به بعض المتقدمين ، وفيه نظر ، انتهى .

قلت : لم يبين وجه النظر ، ولعل وجهه أن الأفضل لقوة أصالته في الفضل
ينفرد بجواره الأفضلية لمزية هذه المجاورة الخاصة ، وهي متفنية عن مجاور المجاور ،
ألا ترى أن جلد للصنف قد ثبت له مزية التنظيم للمجاورة ، ولم يلزم من ذلك
ثبوت نحوها لمجاورة ، وأيضاً فالتمتضي لتفضيل المدينة خلقه صلى الله عليه وسلم
من تربتها ، وهذا لا يوجد للمجاورة ، والله أعلم .

القسم الثاني

في الحث على الإقامة بها ، والصبر على لأوائها وشدتها ، وكونها تنفي الخبث
والذنوب ، ووعد من أرادها وأهلها بسوء أو أحدث بها حدثاً أو آوى محدثاً .

روينا في الصحيحين حديث « من صبر على لأوائها وشدتها كنت له شهيداً وعد من صبر
أو شفيعاً يوم القيامة » .

وفي صحيح مسلم عن سعيد مولى للمهري أنه جاء إلى أبي سعيد الخدري ليالي
الحر ، فاستشاره في الجلاء من المدينة ، وشكا إليه أسعارها وكثرة عيالها ، وأخبره
أن لا صبر له على جهد المدينة ولأوائها ، فقال : وبك لا آمر بك بذلك ، إنى
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يصبر » وفي رواية « لا يثبت أحد على
لأوائها وجهدها إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة » وفي رواية « قال أبو سعيد :
لا تقل ، الزم المدينة » وذكر الحديث بزيادة قصة .

وفي مسلم وفي اللوطا والترمذي عن يَحْيَى^(١) مولى مصعب بن الزبير أنه كان

(١) يحسن : بضم الياء اللتاة وفتح الحاء المهملة ، وبمدها نون مشددة مكسورة
أو مفتوحة ، وآخره سين مهملة أو شين معجمة ، ووقع في اللطوعات « بخيس »
تطبيع (وانظر اللوطا ٨٨٥ وخلاصة الخزرجي ٤٤٢)

جالساً عند ابن عمر في الفتنة، فأنتم مولاة [له] تسلم عليه، قالت : إنى أردت الخروج
يا أبا عبد الرحمن ، اشتد علينا الزمان ، قال لها عبدُ الله : اقصى لكأج^(١) ،
ولفظ الترمذى : اضبرى لكأج^(١) : فإني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه
وسلم يقول : « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شهيداً أو شفيماً
يوم القيامة » .

فإن قيل : ما معنى التردد في قوله « شفيماً أو شهيداً » ؟ وما معنى هذا الشفاعة
مع عموم شفاعة صلى الله عليه وسلم ؟

قلنا : ذكر عياض ما ملخصه أن بعض مشايخه جمل «أو» للشك من الراوى ،
وأن الظاهر خلافه لكثرة رواته بذلك ، بل الظاهر أنه من لفظه صلى الله عليه وسلم ،
فإما أن يكون أعلم بهذه الجملة هكذا ، وإما أن تكون «أو» للتقسيم ، ويكون شفيماً
للمعاصين وشهيداً للطغيين ، أو شهيداً لمن مات في حياته وشفيماً لمن مات بعده ،
قال : وهذه الشفاعة أو الشهادة زائدة على الشفاعة للمذنبين أو للعاملين في القيامة
وعلى شهادته على جميع الأمم ، فيكون لتخصيصهم بذلك مزية وزيادة منزلة وسُكُوة
قال : ويحتمل أن يكون «أو» بمعنى الواو ، قلت : ويدلُّ له ما رواه البراءُ بنُ جرَّاح
الصحيح عن عمر رضي الله عنه بلفظ « فنصبر على لأوائها وشدتها كنت له شفيماً
وشهيداً يوم القيامة » وأسنده ابن النجار بلفظ « كنت له شفيماً وكنت له شهيداً
يوم القيامة » وأسنده للفضل الجندی في فضائل المدينة عن أبي هريرة أيضاً بلفظ
« لا يصبر أحد على لأواء المدينة » وفي نسخة « وحرها إلا كنت له شفيماً وشهيداً »
قال القاضي : وإذا جئنا «أو» للشك فإن كانت اللفظة شهيداً فالشهادة أمر زائد على
الشفاعة المجردة للدخلة لتبريم من الأمة ، وإن كانت اللفظة شفيماً فهذه شفاعة غير
العامة تكون لأهل المدينة بزيادة الدرجات أو تخفيف الحساب أو بإكرامهم يوم

(١) لكأج : كلمة تذكر لسبب الأذى ، وهى مبنية على الكسر ، ومعناها :
يا حقاها ، أو يامن لا تتجهين لمنطق ولا غيره ، وفي اللؤلؤ (٨٨٦) « اقصى لكأج »

القيامة بأنواع من الكرامات كيؤانسهم في ظلّ العرش أو كونهم فدوح^(١) وعلى منابر أو الإسماع بهم إلى الجنة أو غير ذلك من خصوص الكرامات . قلت : ويحتمل أن يجمع لهم ببركة شفاعته صلى الله عليه وسلم أو شهادته الخاصة بين ذلك كله ؛ فالجاء عظيم ، والكرم واسع ، وتأكيد الوصية بالجار يؤيد ذلك ، ويحتمل أيضاً أن يكون المراد مع ذلك البشرى بموتهم على الإسلام ؛ لأن شفاعته وشهادته صلى الله عليه وسلم المذكورة خاصة بالمسلمين ، وكفى بذلك نعمة ومزية ، وسيأتى الإشارة إلى نحو ذلك في أول الباب الثامن .

وفي اللوطا والصحيحين حديث « تفتح الجن فيأتى قوم يَبْشُونَ فيتحصلون ناهليهم ومن أطاعهم ، وللدنية خير لهم لو كانوا يعلمون » الحديث . وقوله « ييسون » بفتح اللثاء التحتية أوله وضم الباء الموحدة وكسرها ، ويقال أيضاً بضم اللثاء وكسر الموحدة — يسوقون بها تمهم سوتفا شديداً ، وقيل : البس : سرعة الذهاب .

وفي مسلم حديث « يأتى على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه أو قريبه : المدينة هلم إلى الرخاء ، هلم إلى الرخاء ، وللدنية خير لهم لو كانوا يعلمون ، والذي نفسى بيده لا يخرج أحد رغبة عنها إلا أخلف الله فيها خيراً منه ، ألا إن للدنية كالكبير^(٢) تخرج انلطب ، لا تقوم الساعة حتى تنفى للدنية شرارها كما ينفى الكبيرُ خَبَثَ الحديد » .

وفي الصحيحين « أمرت بقرية تأ كل القرى ، يقولون يثرب وهى المدينة تنفى للناس كما ينفى الكبيرُ خَبَثَ الحديد » وفي رواية لابن زبالة « إن للدنية تنفى خَبَثَ الرجال » وفي رواية « خَبَثَ أهلها كما ينفى الكبيرُ خَبَثَ الحديد » .

(١) الروح - بفتح الراء وسكون الواو - الراحة والرحمة ، وقوله « على منابر » أى من نور كما ورد في حديث .

(٢) الكبير - بكسر الكاف - زق ينفع فيه الحديد (الففناخ)

وفي صحيح البخارى حديث « إنها طيبة تنفى الذنوب كما ينفى الكبر خبث الفضة » .

وفي الصحيحين قصة الأعرابي الذى جاء من الند محموا فقال : أَقْنِي يَبْنِي ، فَأَبْنِي صلى الله عليه وسلم ، فخرج الأعرابي ، فقال صلى الله عليه وسلم « إنما للدينة كالكبير تنفى خبثها وتنصع طاعتها » .

قوله « أَقْنِي يَبْنِي » أى انفض المهد حتى أرجع إلى وطني ، وكأنه كان قد بايع على هجرة الإقامة . وقوله « تنفى خبثها » يحتمل أن يكون بمعنى الطرد والإبعاد لأهل الخبث ، وقصة الأعرابي المذكور ظاهرة فيه ، وخصه ابن عبد البر بزمته صلى الله عليه وسلم ، والظاهر كما قال النووي عدم التخصيص ؛ ففى الصحيح « لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها » يعنى عند ظهور الدجال ، وسيأتى فى الفصل الخامس فى حديث أحمد وغيره رجال الصحيح قصة خروج مَنْ بالمدينة من المناقسين إلى الدجال ، ثم قال « وذلك يوم التخليص ، ذلك يوم تنفى المدينة الخبث » وقال حرب بن عبدالمز يز مشقفاً إذ خرج منها لمن معه : أَمْخَشَى أَنْ تَكُونَ مِنْ نَفْتِ الْمَدِينَةِ ؟ وقد طهرها الله تعالى ممن كان بها من أرباب الأديان المخالفين لدين الإسلام ، وأهلك من كان بها من المناقسين ، وهؤلاء هم أهل الخبث الكامل ، وَمَنْ عُدَّاهُمْ مِنْ أَهْلِ الْخَبْثِ وَالذَّنْبِ قَدْ يَكُونُ طُرْدُهُ وَإِجَادُهُ إِنْ اسْتَمَرَ عَلَى ذَلِكَ بَأَخْرَةِ الْأَمْرِ بِقُلِّ الْمَلَائِكَةِ لَهُ إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْأَرْضِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْأَشْهُرَى قَالَ : وَيَكُونُ قَوْلُهُ « تَنْفَى خَبْثُهَا ، وَتَنْفَى الذَّنْبُ » أَيْ أَهْلُ ذَلِكَ ، عَلَى طَرِيقَةِ حَذْفِ الْمُضَافِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى طَرْدِ أَهْلِ الْخَبْثِ الْكَامِلِ ، وَهْمُ أَهْلِ الشَّقَاءِ وَالْكَفَرِ ، لِأَهْلِ السَّعَادَةِ وَالْإِسْلَامِ ؛ لِأَنَّ الْقِسْمَ الْأَوَّلَ لَيْسَ قَابِلًا لِلشَّقَاعَةِ وَلَا لِلْمَغْفَرَةِ ، وَقَدْ وَعَدَ صلى الله عليه وسلم مَنْ يَمُوتُ بِهَا بِالشَّقَاعَةِ [لهذا] ^(١) وَجِبَ انْتِفَاءُ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ مِنْهَا ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى تَخْلِيسِ النَّفْسِ مِنْ شَرِّهَا وَمِيلِهَا إِلَى الْإِذَاتِ

(١) زيادة يستعملها الساق الكلام

بما فيها من اللاؤاء والشدة ، ويؤيده رواية « إنها طيبة تنفي الذنوب » الحديث ، ويكون فيها للذنوب على ظاهره ، سيما وقد اشتملت على عظيم المضاعفات ، وتبوع المَنُوبَات ، وتوالي الرحمت ، وقد قال تعالى : « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ »^(١) مع ما لأهلها من الشفاعة والشهادة الخاصة ، وما بها من تضاعف البركات ، ويحتمل أن يكون بمعنى أنه لا يخفى حال من انطوى فيها على خَبَثٍ ، بل تظهر طويته كما هو مُشَاهَد بها ، ولم أر الآن مَنْ نَصَّ على هذا الاحتمال ، وهو في حفضي قديماً ، ويؤيده ما في غزوة أحد في الصحيح من أنه صلى الله عليه وسلم لما أخرج إلى أحد رَجَعَ ناس من أصحابه — أى وهم المناقون — فقال صلى الله عليه وسلم : « المدينة كالسَّيْرِ » الحديث ، ولهذا سميت بالقاضحة كما قدمته ، مع أن الذي ظهر لى من مجموع الأحاديث واستقراء أحوال هذه البلدة الشريفة أنها تنفى خبثها بالمعنى الأرسى .

وقوله « وتنصع » بالقوافية المفتوحة والنون والهملتين كتنصع — أى تخلص ، والناسع : الخالص الصافي ، و « طيبها » بفتح الطاء والتشديد منصوباً على أنه مفعول هذا هو المشهور فيه ، والله أعلم .

وفى صحيح مسلم من حديث جابر في تحريم المدينة مرفوعاً « ولا يريدُ وعيد من أراد أحدَ أهل المدينة بسوء إلا أذابه الله في النار دَوْبَ الرصاصِ ، أو ذوب أهلها بسوء للبحر في الماء » .

قال عياض : قوله « في النار » يدفع إشكال الأحاديث التي لم تذكر فيها هذه الزيادة ، ويبين أن هذا حكمه في الآخرة . قال : وقد يكون المراد به أن مَنْ أرادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كُفِيَ للمسلمون أمره ، وضمحل كيده كما يضمحل الرصاص في النار . قال : ويحتمل أن يكون المراد مَنْ كَادَهَا اغتيلة

(١) من سورة هود من الآية ١١٤ .

وطلبا لغرتها فلا يتم له أمر ، بخلاف مَنْ أتى ذلك جهارا . قال : وقد يكون في التفتظ تحديدا وتأخير : أى أذابه الله كذنوب الرصاص في النار ، ويكون ذلك لمن أرادها في الدنيا فلا يمسه الله ولا يمكن له سلطانا ، بل يذهب عن قرب ، كما اقتضى شأن مَنْ حاربها أيام بنى أمية مثل مسلم بن عقبة^(١) ، فأهلك في منصرفه منها . ثم هلك يزيد بن معاوية مُرسِله على أثر ذلك ، وغيرهما ممن صنع صنيعهما ، انتهى .

وهذا الاحتمال الأخير هو الأرجح ، وليس في الحديث ما يقتضى أنه لا يتم له ما أراد منهم ، بل الوعد بإهلاكه ، ولم يزل شأن المدينة على هذا حتى في زماننا هذا لما تظاهرت طائفة العياشي بإرادة السوء بالمدينة الشريفة لأمر اقتضى خروجهم منها حتى أهلك الله تعالى محبتهم مع كثرتهم في مدة يسيرة

وقد يقال : للراد من الأحاديث الجمع بين إذايته بالإهلاك في الدنيا وبين إذايته في النار في الأخرى ، ولذا كور في هذا الحديث هو الثاني ، وفي غيره الأول ؛ ففي رواية لأحمد برجال الصحيح من جملة حديث « من أرادها بسوء » يعنى المدينة « أذابه الله كما يذوب للملح في الماء » وكذا في مسلم أيضاً ، وفي فضائل المدينة للجندي حديث « أبا جبار أراد المدينة بسوء أذابه الله تعالى كما يذوب الملح في الماء » وفي رواية لمسلم « مَنْ أراد أهلَ هذه البلدة بسوء — يعنى المدينة — أذابه الله تعالى كما يذوب للملح في الماء » وفي رواية له أيضا « مَنْ أراد أهلَ هذه البلدة بدّهم أو بسوء » ، وروى البزار بإسناد حسن حديث : « اللهم اكفهم مَنْ

(١) مسلم بن عقبة للرى : هو الذى مموه فيما بعد « مسرفا » وهو الذى أرسله يزيد بن معاوية لحرب أهل المدينة ، وكانوا قد دخلوا يزيد ، وأخرجوا عنه عثان بن محمد بن أبى سفيان ، وأمروا عليهم عبيد الله بن حنظلة ، ووقع مسلم بأهل المدينة تسمى « وقعة الحرة » وقد مات بالمشلل — وقيل : بثنية هرثى — منصرفه عن المدينة قاصداً مكة لقتال عبد الله بن الزبير بن العوام ، في سنة ٦٤ من الهجرة .

دَهَمَهُمْ يَأْسُ » يعنى أهل المدينة « ولا يريدُها أحدٌ بسوء إلا أذابه الله كما يذوب الملح فى الماء .

وقوله « دهمهم » محركا أى غشيهم بسرعة ، وقوله فى الحديث قبله « بدم » بفتح أوله وإسكان ثانيه - أى بغائلة وأمر عظيم ، ولذا قيل : المرادُ غازيا مُغَيِّرًا عليها .

وفى البخارى حديث « لا يكيد أهل المدينة أحدٌ إلا اتماع^(١) » كما يتناع الملح فى الماء ، وأسند ابن زبالة عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف على المدينة فرفع يديه حتى روى عُفْرَةَ إبطيه ثم قال « اللهم مَنْ أَرَادَنى وَأَهْلَ بِلْدَى بسوء فمَجِّلْ هَلَاكَه » وروى الطبرانى فى الأوسط رجال الصحيح حديث « اللهم من ظلم أهل المدينة وأخافهم فأخِفْهُ وعليه لعنة الله وللا تسكة والناس أجمعين ، لا يُقْبَلُ منه صَرْفٌ^(٢) ولا عَدْلٌ » وفى رواية لنوره « مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَخَافَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَغَضِبَ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفًا^(٣) ولا عدلا » وروى النسائى حديث « من أخاف أهل المدينة ظللالم أخافه الله ، وكانت عليه لعنة الله » الحديث ، ولابن حبان نحوه ، وروى أحمد رجال الصحيح عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما أن أميرا من أسراء الفتنَةِ قَدِمَ المدينة ، وكان قد ذهب بصُرٍّ جابر ، فقيل لجابر : لو تَنَحَّيْتَ عَنْهُ^(٤) ، فخرج يمشى بين ابنيه ، فنكب ، فقال : تَمَسَّ مَنْ أَخَافَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ! فقال ابنه ، أو أَحَدُهُمَا : يَا أَبَتِ ، فَكَيْفَ أَخَافَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وقد مات ؛ فقال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يقول « مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ قَدْ أَخَافَ مَا بَيْنَ جَنْبَيْ » .

(١) اتماع يتناع : ذاب يذوب .

(٢) الصرف - فتح فسكون - التوبة ، أو القدية ، أو النافقة ، وسيأتى للشارح

تفسيره ص ٤٧ . (٣) تنحيت عنه : اجتبت .

قلت : والظاهر أن الأمير المُشار إليه هو بُسر بن أرطاة

بسر بن أرطاة
يغزو المدينة

قال القرطبي : ذكر في رواية ابن عبد البر أن معاوية رضى الله عنه بعد تحكيم الحكيم
أرسل بُسر بن أرطاة في جيش ، قدموا المدينة ، وعامِلها يومئذٍ لى رضى الله عنه
أبو أيوب الأنصارى - رضى الله عنه - فقرأ أبو أيوب ولحق بلى ، ودخل بُسر المدينة ،
وقال لأهلها : والله لولا ما عهد إلى أمير المؤمنين ما تركت فيها محتلًا ^(١) إلا قتلتها ،
ثم أسر أهل المدينة بالبيعة لمعاوية ، وأرسل إلى بنى سلمة فقال : ما لكم عندى أمان
ولا مبايعة حتى تأتونى بجابر بن عبد الله ، فأخبر جابر ، فأنطلق حتى جاء أم سلمة
زَوْجَ النبی صلى الله عليه وسلم ، فقال لها : ماذا ترين فإني أخشى أن أقتل ، وهذه
بيعة ضلال ، فقالت : أرى أن تُبايع ، وقد أمرتُ بني عمر بن أبي سلمة أن
يبايع ، فأتى جابر بُسرًا فبايعه ، وهدم بسر دورا بالمدينة ، ثم انطلق .

وفي رواية ستأتي في الفصل الخامس عشر أن أهل المدينة قرءوا يومئذٍ حتى
دخلوا الحرّة حرّة بني سليم ^(٢) ، والله أعلم .

وفي الكبير للطبراني حديث « مَنْ آذَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ آذَاهُ اللَّهُ ، وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ
اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ » .
وروى ابن النجار حديث « مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ظُلْمًا أَخَافَهُ اللَّهُ ، وَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا »
والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

وفي الصحيحين في أحاديث تحريم المدينة « فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى
مُحْدَثًا فَلْيَلْعَنهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا
حَدَّثًا

وعيد من
أحدث بها
حدثًا

(١) محتلًا : أى بالقلا .

(٢) وقع في كل المطبوعات « بسر بن أرطاة » بالشين للمعجمة في كل اللوائح
- تطبيع ، وانظر ابن الأثير (الكامل ٣/ ١٦٦ بولاق) .

ولا عدلاً» ولفظ البخارى « لا يُقْبَلُ منه صرف ولا عدل » قيل : العَصْرُ الفريضة ، والعدل التطوع ، وقيل عن الجمهور ، وقيل عكسه ، وقيل : الصرف الثوبة ، والتذلل القدية ، قيل : والمعنى لا يقبل الله فريضته وثأفته أو ثوبته قبولاً رِضاً ، ولا يجد فى القيامة غداء يفتدى به من يهودى أو نصرانى ، بخلاف سائر المذنبين ، وقيل غير ذلك ، ومعنى هذا اللعن المبالغة فى الإبعاد عن رحمة الله تعالى والعُزْرُ من الجنة أول الأمر لأنه كَلَمَن الكفار .

قال القاسمى : ومعنى قوله « مَنْ أَحَدَثَ فِيهِلَحْدًا إِلَى آخِرِهِ » من أتى فيها إثماً أو آوى مَنْ أَنَاهِ وضه إليه وحجّاه ، وآوى بالمد والقصر ، قال : واستدلوا به على أن ذلك من الكبائر ؛ لأن اللعنة لا تكون إلا فى كبيرة .

قلت : فيستفاد منه أن إثم الصنيرة بها كإثم الكبيرة بنورها ؛ لِيَصِدَقَ الإثم بها ، بل قل الزكوى عن مالك رحمه الله ما يقتضى شمول الحديث المذكور للمكروه كما بيناه فى الأصل ، وذلك لأن الإساءة بحضور الملك ليست كالإساءة فى أطراف المملكة ، وقننا الله تعالى لحسن الأدب فى هذه الحضرة الشريفة بجنه وكرمه !!

الفصل الثالث

فى الحث على حفظ أهلها ، وإكرامهم ، والتحرّض على الموت بها واتخاذ الأصل ^(١) .

روينا فى كتاب ابن الجبار عن متقى بن يسار قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المدينة مُهَاجِرِي ، فيها مَضْجَعِي ، ومنها مَبْعَثِي ، حَقِيقٌ عَلَى أُمَّتِي حفظ جيرانى ما اجتمعوا الكبار ، مَنْ حفظهم كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة ، ومن لم يحفظهم سقى من طينة الخبال » قيل للزنى : ما طينة الخبال ؟ قال : عَصَاة أهل النار . قلت : قال بعضهم : المراد بالزنى مَتَقِل بن يسار ، وتفسير طينة الخبال بذلك رفعه مسلم ، والحديث فى الكبير للطبرانى بسند فيه معرّوك ،

(١) الأصل : اللال ، وانظر ص ٣ الهامشة ١

ولفظه « المدينة مهاجرة »^(١) ومضجى في الأرض ، حتى على أمّتي أن يكرموا جيرانى ما اجتنبوا الكباثر ، فمن لم يفصل ذلك سقاء الله من طينة الخلبال « قلنا : يا أبا يسار ، وما طينة الخلبال ؟ قال : عصارة أهل النار .

وروى القاضى أبو الحسن على الهاشمى فى فوائده عن خارجه بن زيد عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المدينة مهاجرة »^(٢) وفيها مضجى ، ومنها محترجى ، حتى على أمّتي حفظ جيرانى فيها ، من حفظ وصيتى كنت له شهيداً يوم القيامة ، ومن ضيعها أورده الله حوض الخلبال ، قيل : وما حوض الخلبال يا رسول الله ؟ قال : حوض من صديد أهل النار .

وروى ابن زبالة عن عطاء بن يسار وغيره حديث « إن الله جبل المدينة مهاجرة »^(٣) ، وبها مضجى ، ومنها مبعثى ، فحتى على أمّتي حفظ جيرانى ما اجتنبوا الكباثر ، فمن حفظ فيهم حرمتى كنت له شفيماً يوم القيامة ، ومن ضيع فيهم حرمتى أورده الله حوض الخلبال . وفى رواية له « المدينة مهاجرة »^(٤) ، وبها وفاى ، ومنها محترجى ، وحقيق على أمّتي أن يحفظوا جيرانى ما اجتنبوا الكيرة ، من حفظ فيهم حرمتى كنت له شهيداً أو شفيماً يوم القيامة .

وفى مدارك عياض قال محمد بن مسلمة : سمعت مالكا يقول : دخلت على للهدى قتال : أوصنى ، قلت : أوصيك بقوى الله وخذه ، والتعطف على أهل بلد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجيرانه ؛ فإنه بئتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « المدينة مهاجرة »^(٥) ، ومنها مبعثى ، وبها قبرى ، وأهلها جيرانى ، وحقيق على أمّتي حفظ جيرانى ؛ فمن حفظهم فى كنت له شفيماً أو شهيداً يوم القيامة ، ومن لم يحفظ وصيتى فى جيرانى سقاء الله من طينة الخلبال .

(١) مهاجرة - بضم اللام وفتح الجيم - موضع هجرى

وروى مالك في الموطأ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان جالساً وقَبْرُهُ يُخْفَرُ بالمدينة ، فَطَلَعَ رجل في القبر فقال : بئس مضجع للؤمن ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بئس ما قلت » قال الرجل : إني لم أرد هذا ، إنما أردت القتل في سبيل الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يَمِثُّ للقتل في سبيل الله ، ما على الأرض بُقعة أحب إلى من أن يكون قبري بها منها » يعني المدينة ، ثلاث مرات ^(١) .

وروى ابن شبة في أخبار مكة عن سعيد بن أبي هند قال : سمعت أبي يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان إذا دخل مكة قال : اللهم لا تجعل منيانياً ^(٢) بمكة حتى تخرج منها » ورواه أحمد في مسنده رجال الصحيح عن ابن عمر مرفوعاً ، إلا أنه قال « حتى تُخْرِجَنَا منها » .

وروى مالك والبخاري ورزين التَّبْدَرِي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : اللهم ارزقني شهادة في سبيلك ، واجعل موتى في بلد رسولك ، زاد رزين أن ذلك كان من أجل ^(٣) دعاء عمر .

وسبق ما جاء في أن للإنسان يُدْفَن في التربة التي خلق منها ؛ فالنبي صلى الله عليه وسلم وأكثر أصحابه وأفضلهم خلقوا من تربة المدينة ، وقد ثبت حديث « من مات بالمدينة كنت له شقيقاً يوم القيامة » ورواه البيهقي بلفظ « من انتطاع أن يموت بالمدينة قَلِيْتُتْ ، فمن مات بالمدينة كنت له شقيقاً وشهيداً » وفي رواية له « فإنه مَنْ يَمُتْ بها أَشْفَقَ له ، أو أشهد له » وقد ذكر هذه الرواية ابنُ حبان في صحيحه .

وروى الترمذي وابن حبان في صحيحه وابن ماجّة والبيهقي وعبد الحق

(١) انظر للموطأ (ص ٦٢ ط الحلبي) قال ابن عبد البر : هذا الحديث لا أحفظه مستنداً ، ولكن معناه موجود من رواية مالك وغيره .

(٢) للتأني : جمع منية ، وهي الموت . (٣) أجل دعاء عمر : أكثره وأعظمه .

وصححه حديث « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها ، فإنى أشفع لمن يموت بها » ولفظ ابن ماجه « فإنى أشهد » بدل « فإنى أشفع » ورواه الطبراني في الكبير بسند حسن ، ولفظه « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت ؛ فإنه من مات بها كنت له شهيداً - أو شفيعاً - يوم القيامة » ورواه ابن رزين بنحوه ، وزاد « وإنى أول من تَلَشَّعَ عنه الأرض ، ثم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم آتى أهل البقيع فيحشرون ، ثم أنتظر أهل مكة فأحشر بين أهل الحرمين » وفي روايه لابن النجار « فأخرج أنا وأبو بكر وعمر إلى البقيع فيبعثون ، ثم يبعث أهل مكة » . وروى الطبراني حديث « أول من أشفع له من أمى أهل المدينة ، ثم أهل مكة ، ثم أهل الطائف » وأخرجه الترمذى بالواو بدل ثم ، وسيأتى فى فضل البقيع زيادة تتعلق بذلك .

والجمله فالترغيب فى اللوت فى المدينة لم يثبت مثله لغيرها ، والسكنى بها وُصلة إليه ؛ فيكون ترغيباً فى سكنائها ، وتفضيلاً لها على غيرها ، واختيار سكنائها هواللرؤف من حال السلف ، ولاشك أن الإقامة بالمدينة فى حياته صلى الله عليه وسلم أفضل إجماعاً ، فنستضح ذلك بعد وفاته حتى يثبت إجماع مثله برفعه . وأسند ابن شبة فى أخبار مكة عن إسماعيل بن سالم قال : سألت عامراً عن فتياً أفتى بها حبيب بن أبى ثابت ، فقال : ألا يفتى حبيب نفسه حيث نزل مكة وهى قرية أعرابية ، ولأن أنزل دوران^(١) أحب من إلى من أن أنزل مكة ، وهى قرية هاجر منها النبى صلى الله عليه وسلم .

وعن الشعبى أنه كان يكره للقام بمكة ، ويقول : هى دار أعرابية ، هاجر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : ألا يفتى حبيب نفسه حيث يجاور بمكة وهى دار أعرابية ، وقال عبد الرزاق فى مصنفه : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجون ثم يرجعون ، ويمتروهم ثم يرجعون ، ولا يجاورون .

(١) دوران كوران : عند طرف قديد ، ذكره المصنف فى خلاصة الوفا ٢١ .

قلت: ولم أظفر عن السلف بنقل في كراهة المجاورة بالمدينة الشريفة، بخلاف مكة، لكن اقتضى كلام النووي في شرح مسلم حكاية الخلاف فيها، وكأنه قاس المدينة على مكة من حيث إن علة الكراهة وهي خوف اللئل وقلة الحرمة للأنس وخوف ملازمة الذنوب لأن الذنب بها أقبح، ونحوه موجود بالمدينة، ولهذا قال: واختار أن المجاورة بهما جميعاً مستحبة إلا أن يَغْلِبَ على ظنه الوقوع في المحذورات المذكورة.

وقال الزدكشي عقب نقل كلام النووي: إن الظاهر ضعف الخلاف في المدينة: أي لما قدمناه من الترغيب فيها، ولأن كل من كره المجاورة بمكة استدلل بترك الصحابة الجوار بها، بخلاف المدينة فكانوا يحرصون على الإقامة بها، وقد روى الطبراني في الأوسط حديث «من غاب عن المدينة ثلاثة أيام جاءها وقلبه مُشْرَبٌ بِجَفْوَةٍ» وأسند ابن أبي حشمة حديث «من كان له بالمدينة أصل فليتمسك به، ومن لم يكن له بها أصل فليجمل له بها أصلاً ولو قصرته» قال ابن الأثير: القصرة محرقة أصل الشجرة، أي ولو نخلة واحدة، والقصرة أيضاً: النقي، وقال الخطابي: القصرة النخلة، وقرأ الحسن «إنها ترمى بشرك القصر» وفسروه بأعناق النخل، ورواه الطبراني في الكبير بلفظه إلى قوله «فليجمل له بها أصلاً» وقال عقبه: «فليأتين على الناس زمان يكون الذي ليس له بها أصل كالخارج منها المحتاز إلى غيرها» ورواه ابن شبة أيضاً بنحوه، ثم أسند عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تتخذوا الأموال بمكة، واتخذوها في دار هجرتكم؛ فإن المرء مع ماله» وأسند أيضاً عن ابن عمر حديث «لا تتخذوا من وراء الروحاء مالا، ولا تردوا على أعقابكم بعد الهجرة ولا تُنْكِحُوا بناتكم طلقاء أهل مكة، وأنكحوهن بأترابهن فأترابهن» أي مستويات في السن في ثلاث وثلاثين سنة.

وهذا كله متضمن للحث على سكني المدينة وتفضيله على سكني مكة، وهي جديرة بذلك؛ لأن الله تعالى اختارها لنبيه صلى الله عليه وسلم قرآراً، وجعل أهلها

شيعة له وأنصارا ، وكانت لم أوطانا ، ولو لم يكن إلا جواره صلى الله عليه وسلم بها
وقد قال صلى الله عليه وسلم « ما زال جبريل يوصيني بالجار » الحديث (١) ،
ولم يخص جارا دون جار ، ولا يخرج أحد عن حكم الجار وإن جاز ، ولهذا اختصت
تفضيل مكنائها على مكة ، مع تسليم مزيد للضاغة لمكة ؛ إذ جهة الفضل غير
منحصرة في ذلك ؛ فذلك لما مزيد المكّد ، ولهذا تضاعف البركة والدد ، وعلقت
جواريت الله ، ولهذا جوار حبيب الله وأكرم انطلق على الله ، سر الوجود ،
والبركة الشاملة لكل موجود

قال عياض في الداركة : قال مُصَنَّب : لما قدم المهديّ إلى المدينة استقبله مالك
وغیره من أشرافها على أميال ، فلما بصرت مالك المحرف المهديّ إلى فمائه وسلم
عليه وسار به ، فالتفت مالك إلى المهديّ فقال : يا أمير المؤمنين ، إنك تدخل الآن
للمدينة فخر قوم عن يمينك ويسارك ، وهم أولاد المهاجرين والأنصار ، فسلم
عليهم ؛ فإنه ما على وجه الأرض قوم خير من أهل المدينة ، ولا خير من المدينة ،
قال : ومن أين قلت ذلك يا أبا عبد الله ؟ قال : إنه لا يعرف قبر نبيّ اليوم على
وجه الأرض غير قبر محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن كان قبر محمد صلى الله عليه
وسلم عديم فونهي أن يعرف فضلهم على غيرهم ، فعلم المهديّ ما أمره به ، فأشار
مالك رحمه الله - إلى أن القنص للفضل هو وجود قبر النبي صلى الله عليه وسلم
بها ، وبجوار أهلها

انقصل الرابع

في بعض دعاته صلى الله عليه وسلم لها ولأهلها ، وما كان بها من الوفاء ، وقوله
روينا في الصحيحين حديث « اللهم حبّب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد »
ورواه زرين السدي والجندي بالرواية بدل « أو » مع أن أوفى تلك الرواية بمعنى بل ،
وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم في عبة للمدينة ما لم يرد مثله لمكة ؛ ففي صحيح

حب النبي
صلى الله
عليه وسلم
للمدينة

(١) تيمته « حتى ظننت أنه سيورته » .

البخارى وجامع الترمذى حديث « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر فغفر إلى جدران المدينة أو ضَمَّ راحلته ^(١) ، وإن كان على دابة حر كما من جها » وفي رواية لابن زبالة « تباشرُ بالمدينة » ، وفي رواية له « كان إذا أقبل من مكة فكان بالأثابة طرح رداءه عن منكبيه وقال : هذه أرواح طيِّبة » وقد تكرر دعاؤه صلى الله عليه وسلم بتحيب المدينة إليه كما سيأتى ، والظاهر أن الإجابة حصلت بالأول ، والتكرير لطلب الزيادة ، وفي كتاب الدعاء للمحاملى وغيره عن أنس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه « كان إذا قدم من سفر من أسفاره فأقبل على المدينة يسير أتم السير ، ويقول : اللهم اجعل لنا بها قرأراً ، ورزقاً حسناً »

وفي الصحيحين حديث « اللهم اجعل بالمدينة ضيقاً ما جعلت بمكة من البركة » . وفي مسلم « اللهم بارك لنا في تمرنا ، وبارك لنا في مدينتنا ، وبارك لنا في صاعنا ، وبارك لنا في مُدَّننا ، اللهم إن إبراهيم عبدك وخليفك ونبيك ، وإني عبدك ونبيك ، وإنه دعاك لمكة ، وأنا أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه » وفيه أيضاً « اللهم بارك لنا في مدينتنا ، اللهم اجعل لنا في صاعنا ، اللهم بارك لنا في مُدَّننا ، اللهم بارك لنا في مدينتنا ، اللهم اجعل مع البركة بركتين » وفيه أيضاً وفي الترمذى حديث « كان الناس إذا رأوا أول الثمرة جاءوا به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا أخذه قال : اللهم بارك لنا في تمرنا ، وبارك لنا في مدينتنا ، وبارك لنا في صاعنا ، وبارك لنا في مدنا » الحديث ، وهو يقتضى تكرار هذا الدعاء بتكرار ظهور الثمرة والإيمان بأولها ، وفي الترمذى - وقال : حسن صحيح - عن علي رضى الله عنه « خرَجْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بحرة السقياء التي كانت لسعد بن أبي وقاص ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اثنوني بوضوءه ، فتوضأ ثم قام فاستقبل القبلة فقال : اللهم إن إبراهيم كان عبدك

(١) الإيضاح : الإسراع ، والراد أنه كان يحملها على السرعة .

وخليك ، ودعاك لأهل مكة بالبركة ، وأنا عبدك ورسولك أدعوك لأهل المدينة أن تبارك لهم في مَدْم وصاعهم مِثْلُ ما باركت لأهل مكة ، مع البركة بركتين » ورواه ابن شبة في أخبار مكة بنحوه ، إلا أنه قال : « حتى إذا كنا بالحرّة بالسقيا التي كانت لسد بن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اتخوني بَوْضُوهُ ، فلما تَوْضَأُ قام فاستقبل القبلة ثم قال » الحديث بنحوه ، ورواه الطبراني في الأوسط بإسناد جيد ، ونقله « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كنا عند السقيا التي كانت لسد بن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم إني إبراهيم عبدك وخليك دعاك لأهل مكة بالبركة ، وأنا عبدك ورسولك وإني أدعوك لأهل المدينة أن تبارك لهم في صاعهم ومدم مثل ما باركت لأهل مكة ، واجعل مع البركة بركتين » هكذا في النسخة التي وقعت لنا ، ولعله « مِثْلُ » كما في الرواية السابقة ، ويؤخذ منه الإشارة إلى أن المدعو به ستة أضاف ما بمكة من البركة ، وفي حديث رواه ابن زبالة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم « خرج إلى ناحية من المدينة ، وخرجت معه ، فاستقبل القبلة ورفع يديه حتى إني لأرى بياض ما تحت منكبيه ، ثم قال : اللهم إني إبراهيم نبيك وخليك دعاك لأهل مكة ، وأنا نبيك ورسولك أدعوك لأهل المدينة ، اللهم بارك لهم في مَدْم وصاعهم ، وقليلهم وكثيرهم ، ضِئْفِي ما باركت لأهل مكة ، اللهم من ههنا وههنا وههنا ، حتى أشار إلى نواحي الأرض كلها ، اللهم من أرادهم بسوء فاذِبه » كما ينوب للنح في الماء » وفي الأوسط للطبراني ورجاله ثقات عن ابن عمر قال : « سَلَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم القَصْبَر ، ثم أقبل على القوم فقال : اللهم بارك لنا في مدينتنا ، وبارك لنا في مدنا وصاعنا » الحديث ، وفي الكبير له ورجاله ثقات عن ابن عباس نحوه ، وروى أحمد والبخاري وإسناده حسن عن جابر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر يوما إلى الشام فقال : اللهم أقبل بقلوبهم ، ونظر إلى العراق فقال : اللهم مثل ذلك ، ونظر قبل كل أفق فقبل ذلك ، وقال :

اللهم ارزُقنا من ثمرات الأرض ، وبارك لنا في مدنا وصاعنا » وفي الصحيحين حديث « اللهم بارك لهم في مَنكأَلهم ، وبارك لهم في صاعهم ، وبارك لهم في مدم » قال القاضي في الكلام عليه : البركة هنا بمعنى الثمور والزيادة ، وتكون بمعنى الثبات ، فقيل : يحتمل أن تكون هذه البركة دينية ، وهي ما تتعلق بهذه المقادير في الزكاة والكفارات ؛ فتكون بمعنى الثبات لثبات الحكم بها وبقائه ببقاء الشريعة ، ويحتمل أن تكون دنيوية من تكثير الكيل والقدر بهذه الأكيال حتى يكفي منه مالا يكفي من غيره في غير المدينة ، أو ترجع البركة إلى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمراتها ، وفي هذا كله ظهر إجابة دعوته صلى الله عليه وسلم ، وقال النووي : الظاهر أن المراد البركة في نفس للكيل في المدينة ، بحيث يكفي المد فيها لمن لا يكميه في غيرها . قلت : هذا هو الظاهر فيما يتعلق بأحاديث الكيل ، وأما غيرها فملى عمومها في سائر الأمور الدينية والدنيوية . وروينا في فضائل المدينة للبخاري حديث : « اللهم حَبِّبْ إلينا المدينة ، كحبنا مكة وأشُد ، وصَحِّحْها لنا ، وبارك لنا في مَدَّها وصاعها ، واقلُّ حُجَّها ، واجلِّها بالْجُحْفَة » وروى أحد رجال الصحيح عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم « صَلَّى بأَرْضِ سُدِّ بِأَصْلِ الْحَرَّةِ عِنْدَ بَيْوتِ السَّقِيَا ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَكَ وَعَبْدَكَ وَنَبِيَّكَ دَعَاكَ لِأَهْلِ مَكَّةَ ، وَأَنَا عَمْدُ عَيْدِكَ وَرَسُولُكَ أَدْعُوكَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ مِثْلَ مَا دَعَاكَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِمَكَّةَ ، أَدْعُوكَ أَنْ تَبَارِكَ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَمَدَمِهِ وَتَمَارِمِهِ ، اللَّهُمَّ حَبِّبْ إلينا المدينة كما حَبِبتَ إلينا مكة ، واجلِّ ما بها من وءاءِ بَجْنَمٍ » ^(١) الحديث ، وقوله « بَجْنَم » بضم الجاء للمعجمة وتشديد الجيم - مكان قرب الجُحْفَة كما سيأتي في موضعه ، وروى ابن زبالة حديث « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة وَعِكَ فيها أصحابه » وفيه « فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر ، ثم رفع يده ، ثم قال : اللَّهُمَّ انْقُلْ عَنَّا الْوَبَاءَ » فلما أصبح قال : (١) في القاموس : « وغدير خم موضع على ثلاثة أميال بالبحضة بين الحرمين ، أَوْخَم اسم غيبة هناك بها غدير ماء سم له بوله بها أحد فعاث إلى أن يحتلم إلا أن يقتل منها » .

أتيت هذه الليلة بالحصى ، فإذا بعجوز سوداء مُكَيِّبة في يَدَيَّ الذي جاء بها ، فقال :
هذه الحصى ، فأتري فيها ؟ قلت : اجعلوها بَحْمً .

الدعاء بنقل
وبأسها

وفي مسلم حديث عن عائشة رضي الله عنها : « قدما إلى المدينة وهي وَبِيَّة
فاشتكى أبو بكر ، واشتكى بلال ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى
أصحابه قال : « اللهم حَبِّبْ إلينا للمدينة كما حبيت مكة أو أشد ، وصححها ، وبارك
لنا في صاعها ومدها ، وَحَوِّلْ حَمَاهَا إلى الْجَنَّةِ » .

وهو في البخارى بلفظ « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وَعَلَكَ
أبو بكر وبلال - رضي الله عنهما - وكان أبو بكر إذا أخذته الحصى يقول :
كُلُّ امرئٍ مُصَبِّحٌ في أهله والموت أدنى من شرِّك كَيْلِهِ
وكان بلال إذا قلع عنه برفع عقيرته^(١) ويقول :

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً بَوَادٍ وَحَوْلَى إِذْ خِرْ وَحَلِيلُ
وَهَلْ أَرَدَنَ يَوْمًا مِياهٌ يَجْنَنَ وَهَلْ يَبْدُونُ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ

اللهم العَن شَيْبَةَ بن ربيعة وعُقْبَةَ بن ربيعة وأمِيَةَ بن خلف كما أخرجونا من
أَرْضنا إلى أرض الوباء ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم حَبِّبْ إلينا
للمدينة كحبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مُدَّنَا ، وصححها لنا ،
واقبل حَمَاهَا إلى الْجَنَّةِ » قالت : وقدما المدينة وهي أوبأ أرض الله ، وكان
بطحان يجرى بجلا ، تعف ماء آجنا^(٢) .

ورواه في الموطأ بزيادة : « وكان عمر بن فهيرة يقول :

قَدْ ذُقْتُ طعمَ الموتِ قَبْلَ ذَوْقِهِ إِنْ الْجَبَانَ حَقَّقُهُ مِنْ قَوْعِهِ

ورواه ابن إسحاق بزيادة أخرى ، ولفظه « لما قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة قَدِمَها وهي أوبأ أرض الله من الحصى ، فأصاب أصحابه منها بلاء
وسَمٌ ، وصرفه الله عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، قالت : فكان أبو بكر وعامر

(١) قلع ٤٤ : ذهب عنه بحران الحصى ، ورفع عقيرته : رفع صوته .

(٢) بطحان : واد بالمدينة ، وللاء الآجن : للتشريح لونه وطعمه .

ابن فهيرة وبلال مولى أبى بكر مع أبى بكر فى بيت واحد ، فأصابتهم الحمى ، فدخلت عليهم أمودهم ، وذلك قبل أن يضرب الحجاب ، ولم مالا يعلم إلا الله من شدة الوُكْ ، فدنوت من أبى بكر ، قلت : كيف تجهدك يا أبت ؟ أى كيف تجهد نفسك ، قال * كل امرئ * البيت للتقدم ، قلت : والله ما يدري أبى ما يقول ، ثم دنوت إلى عامر بن فهيرة ، قلت : كيف تجهدك يا عامر ؟ قال :

لقد وَجَدْتُ الموتَ قبلَ ذَوْقِهِ إنَّ الجبانَ حَتَفَهُ من فَوْقِهِ
كل امرئ مجاهدٌ بطَوْقِهِ كالنور يحى جِلْدُهُ بِرَوْقِهِ^(١)
قلت : قلت ما يدري عامر ما يقول ، وقالت : وكان بلال إذا تركته الحمى اضطلع بقاء البيت ثم زفع عقيرته وقال : * ألا ليت شعرى * البيتين .
ورواه ابن زبالة بلفظ « لما قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة وَعَكَ أصحابه ، فخرج يمود أبابكر ، فوجده يهجر^(٢) » ، قال : يا رسول الله * قد أقيتُ الموتَ قبلَ ذَوْقِهِ * البيت للتقدم ، فخرج من عنده ، فدخل على بلال فوجده يهجر وهو يقول * ألا ليت شعرى * البيتين للتقدمين ، ودخل على أبى أحد بن جحش فوجده مَوْعُوكًا ، فلما جلس إليه قال :

واحِذا مَكَّةُ من وَاوِى أرض بها تَكُنُّرُ عَوَادِى
أرضُ بها تُضْرَبُ أوتادِى أرض بها أهلى وأولادِى
* أرض بها أمشى بلا هَادِى *
فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا أن يُنْقَلَ الوُتَاء من المدينة فيجعله بجم .

وفى رواية له أنه « أَمَرَ عائشة بالذهاب إلى أبى بكر ومَوَلِيَّيْهِ ، وأنها رجعت

(١) روى التور - بفتح الراء وسكون الواو - قرنه ، وسيد كره للزلف .

(٢) يهجر - بوزن ينصر - أى يهذى ويخلط فى كلامه .

وأخبرته بحالمهم ، ففكره ذلك ، ثم عمد إلى بيع الخليل - وهو سوق المدينة^(١) - فقام فيه ووجهه إلى القبلة ، فرفع يديه إلى الله فقال : « اللهم حَبِّبْ إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لأهل المدينة في سؤوقهم ، وبارك لهم في صاعهم ، وبارك لهم في مُدَّهم ، اللهم اقل ما كان بالمدينة من وباء إلى مهيبة »

قوله « رفع عقيرته » أى صوته ، وقوله « بواد » روى « بفتح » وهو وادى الزاهر ، والجليل - بالجيم - الثمام ، ومجنت بكسر الليم وفتحها - سوق بأسفل مكة ، وقال الأصمى : بحر الظهران ، وشامة وطفيل : جبلان يُشْرِقان على جنة ، قاله ابن الأثير ، قال : ويقال « شابة » بالباء للوحدة ، وهو جبل حجازى ، قال المحب الطبرى : وروايته بالباء للوحدة بخط شيخنا الصاغاني ، وكتب عليها صبح ، وقال الطبرى : والأشهر أنهما جبلان على مراحل من مكة من جهة اليمن ، وقال الخطابى : عينان . وقوله « بطَوْقِهِ » أى بظلاله ، وقوله « برَوِّقِهِ » أى بقرنه ، و « مهيبة » هى الجحفة أحد اللواقيت المشهورة ، وخم : قربها ، وإنما دعا صلى الله عليه وسلم بنقل الحمى إليها لأنها كانت دار شرك ، ولم تزل من يومئذ أكثر بلاد الله حمى ، قال بعضهم : وإنه ليثقى شرب الماء من عينها التى يقال لها عين خم ، قلَّ مَنْ شرب منها إلا حُمَّ .

وروى البيهقى حديث عائشة من طريق هشام بن عروة عن أبيه ، وفيه « قال هشام : فكان للولود يؤلَّدُ بالجحفة فلا يبلغ الحلم حتى تُضَرَّعَ الحمى^(٢) » وقال الخطابى : كان أهل الجحفة إذ ذاك يهودا ، وقيل : لأنه لم يبق أحد من أهلها إلا أخذته الحمى .

قال النووى : وهذا عَمَّ من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم ، فإن الجحفة من يومئذ وَرِيَّةٌ ، ولا يشرب أحد من ماؤها إلا حُمَّ .

(١) بَيْع الخليل ، وهو سوق المدينة ، هو الذى يعرف اليوم بسوق النخاعة (مكة)

(٢) تُضَرَّعُ : تُخَضَّمُ وتُدَلُّه ، والمراد أنها تُضَعَفُ أشد الضعف .

و بطحان : من أودية المدينة كما سيأتى ، والماء الأجمن : للتضيق العلم والقون .
واتفق أهل الأخبار أن الوباء بالمدينة كان شديداً ، حتى روى ابن إسحاق الوباء بالمدينة
عن هشام بن عروة قال : كان وباءها معروفاً فى الجاهلية ، وكان الإنسان إذا دخلها
وأراد أن يستلم من وبائها قيل له : انهق ، فينهق كما ينهق الحمار .

وفى دلائل النبوة من طريق هشام عن أبيه عن عائشة قالت : « قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم للمدينة وهى أو بأرض الله ، وواديها بطحانٌ كبحلٍ يجرى عليه الأمل »
قال هشام : وكان وباءها معروفاً فى الجاهلية ، وكان إذا كان الوادى وبياً فأشرف
عليه الإنسان قيل له : انهق نهيق الحمار ، فإذا فعل ذلك لم يضره وباء ذلك الوادى ،
قال الشاعر حين أشرف على المدينة :

لعمري لئن عشت من خيفة الردى * نهيق الحمار إني لجزوع
قالت عائشة : فاشتكى أبو بكر ، الحديث .

وروى ابن شعبة عن عامر بن جابر قال : كان لا يدخل للمدينة أحد إلا من
طريق واحد ، من ثنية الوداع ، فإن لم يُعشَر بها - أى : ينهق - كالحمار عشرة
أصوات فى طلقت واحد - مات قبل أن يخرج منها ، فإذا وقف على الثنية قيل : قد
ودع ، فسميت ثنية الوداع ، حتى قدم عروة بن الزبد البسبى ، فقيل له : عشرينها ،
فلم يعشَر ، وأنشأ يقول :

لعمري لئن عشت من خشية الردى * نهيق الحمار إني لجزوع
ثم دخل فقال : يا معشر يهود ، ما لكم وللتعشير ؟ قالوا : إنه لا يدخلها أحد
من غير أهلها فلم يُعشَر بها إلا مات ، ولا يدخلها أحد من غير ثنية الوداع إلا قتله
الهمز آل ، فلما ترك عروة التعشير تركه الناس ودخلوا من كل ناحية .

وتحويل الوباء من أعظم المعجزات ؛ إذ لا يقدر عليه جميع الأطباء ، وفى
البخارى حديث « رأيت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت
مهيمة ، فتناولتها أن وباء المدينة قُهل إلى مهيمة » وفى الأوسط للطبرانى نحوه ، وفى
تحويل الوباء
من دلائل
النبوة

كتب ابن زبالة « أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ، فجاءه إنسان كأنه قدم من ناحية طريق مكة ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : هل لقيت أحداً ؟ قال : لا ، إلا امرأة سوداء عريانة تآثرة الشجر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تلك الحى ، ولن تعود بعد اليوم أبداً » وفيه أيضاً حديث « اللهم حَبِّبْ إلينا للدينة ، واهل و باءها إلى مهجة ، وما بقى منه فاجعله تحت ذنب مشط » وحديث « إن كان الوفاء فى شىء من المدينة فهو فى ظل مشط » . قال المجد : هو جبل أو موضع بالمدينة . قلت : سيأتى عن ابن زبالة فى النازل أن بنى حُدَيْلَةَ ابْتَنَوْا أُطْلُتَيْنِ أحدهما يقال له « مشط » كان موضعه فى غربى مسجد بنى حُدَيْلَةَ ^(١) ، وفى موضعه بيت يقال له بيت أبى نبيه ، ثم أورد عقبه الحديث المذكور ، فأعاد أنه هو المراد ، وفيه أيضاً حديث « أصبح للمدينة من الحى ما بين حرّة بنى قريظة والعريض » وهو يؤذن ببقاى شىء من الحى بالمدينة ، وأن الذى هل عنها أصلاً ورأساً سلطانها وشهنتها ووبائها وكثرتها بحيث لا يمد ما بقى بالنسبة إليه شيئاً ، ويحتمل أنها رقت أولاً بالكلية ، ثم أعيدت خفيفة لتلايفوت ثوابها كما أشار إليه الحافظ ابن حجر ، ويدل له ما روى أحمد برجال الصحيح وأبو يعلى وابن حبان فى صحيحه عن جابر « استأذنت الحى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : من هذه ؟ قالت : أم سُلَيم ، فأمر بها إلى أهل قباء ، فلقوا ما لا يعلم إلا الله تعالى ، فأتوه فشكوا ذلك إليه ، فقال : ما شئتم ، إن شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم ، وإن شئتم تكون لكم طهوراً ، قالوا : أو تفعل ؟ قال : نعم ، قالوا : فدفعها » ورواه الطبرانى بنحوه ، وقال فيه « إن شئتم تركتموها وأسقطت بقية ذنوبكم ، قالوا : فدفعها لرسول الله » وروى أحمد ورجاله ثقات حديث « أتانى جبريل بالحى والطاعون فأمسكت الحى بالمدينة ، وأرسلت الطاعون بالشام ، فاطاعون شهادة لأمتى ورحمة لهم ورجز على الكفار » والأقرب أن هذا كان فى آخر الأمر بعد قتل

(١) مسجد بنى حديلة : داخل البقيع على يمين الداخل من بابه متصل بسورة ؛ يكون فى زقاق سيدنا إسماعيل (مكى) .

الحى بالكلية ، لكن قال الحافظ ابن حجر : لما دخل صلى الله عليه وسلم للدينة كان في قلة من أصحابه ، فاختار الحى قلة الموت بها على الطاعون لما فيها من الأجر الجزيل ، وقصبتها إصناف الأجساد ، فلما أمر بالجهاد دعا بنقل الحى إلى الجحفة ، ثم كانوا من حينئذ من فاته الشهادة بالطاعون ربما حصلت له بالقتل في سبيل الله ، ومن فاته ذلك حصلت له الحى التى هى حظ المؤمن من النار ، ثم استمر ذلك بالمدينة ، يعنى بعد كثرة المسلمين تمييزاً لها على غيرها ، انتهى ، وهو يقتضى عود شيء من الحى إليها بآخرة الأمر ، وللشاهد في زماننا عدم خلوها عنها أصلاً ، لكنه كما وصف أولاً ، بخلاف الطاعون ، فإنها محفوفة عنه بالكلية كما سيأتى ، والأقرب أنه صلى الله عليه وسلم لما سأل ربه تعالى لأمته أن لا يلبسهم ثياباً ولا يذيق بعضهم بأس بعض فنفى ذلك فقال في دعائه « غشى إذا أو طاعوناً » أراد بالدهاء بالحى للموضع الذى لا يدخله طاعون كما سنشير إليه في الفصل الآتى ؛ فيكون ما بالمدينة اليوم ليس هو حى الوباء ، بل حى رحمة بدعائه صلى الله عليه وسلم كما ستوضحه ، والله أعلم .

الفصل الخامس

في عصبتها من الدجال والطاعون

روينا في الصحيحين وغيرهما حديث « على أفتاب المدينة ^(١) ملائكة يمرسونها ، لا يدخلها الطاعون ولا الدجال » وفيها أيضاً حديث « ليس من بلد إلا سيطؤها الدجال ، إلا مكة والمدينة ، ليس ثقب ^(٢) من أفتابها إلا عليه ملائكة صافين يمرسونها ، فينزل السبعة ، ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات ، فيخرج إليه كل كافر ومنافق » وفي رواية « فى أى سبعة الجُرف ، فيخرج إليه كل منافق ومناقعة » وفي البخارى حديث « لا يدخل المدينة رُعبُ للشيخ ، لها يومئذ سبعة أبواب على كل باب مَلَكَانِ » وفي مسلم حديث « يأتى للشيخ من قبل الشرق

(١) الأفتاب : جمع ثقب ، وهو الطريق في الجبل .

حراسة المدينة
من الدجال
والطاعون

وهمته المدينة حتى ينزل دبر أحد ، ثم تعرف لللائكة وجهه قبل الشام ، وهناك يهلك » وفي الصحيحين « قصة خروج الرجل الذي هو خير الناس ، أو من خير الناس ، من المدينة إلى الدجال إذا نزل بعض سياخها فيقول له : أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » الحديث بطوله .

قال معمر بن رياح روى أبو حاتم : يرون هذا الرجل هو الخضر عليه السلام . وروى أحمد والطبراني في الأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح عن جابر بن عبد الله قال : « أشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم على فلان^(١) من أنفاق الحرة ونحن معه ، فقال : نعم الأرض للمدينة ، إذا خرج الدجال ، على كل نقب من أنقابها ملك لا يدخلها ، فإذا كان ذلك رجفت المدينة بأهلها ثلاث رجفات لا يبقى منافق ولا منافقة إلا خرج إليه ، وأكثرهم - ينفى من يخرج إليه - النساء ، وذلك يوم التخليص ، ذلك يوم تنفى المدينة الخبيث كما ينفي الكيبريئيت الحديد ، يكون معه سبعون ألفاً من اليهود ، على كل رجل منهم ساج وسيف محلى ؛ فيضرب قبته بهذا المضرب الذي يجتمع السيول » الحديث بطوله ، ولقظ الطبراني « وأهل المدينة ، اذكروا يوم الغلاص ، قالوا : وما يوم الغلاص ؟ قال : يُقبِلُ الدجال حتى ينزل بذياب ، فلا يبقى في المدينة مشرك ولا مشركة ، ولا كافر ولا كافرة ، ولا منافق ولا منافقة ، ولا فاسق ولا فاسقة إلا خرج إليه ، ويخلص المؤمنون ، فذلك يوم الغلاص » وروى أحمد رجال الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يوم الغلاص ، وما يوم الغلاص ؟ ثلاثاً ، فقيل له : وما يوم الغلاص ؟ قال : يجيء الدجال فيصمد أحداً فيقول لأصحابه : آتروا هذا القصر الأبيض ؟ هذا مسجد أحمد ، ثم يأتي المدينة فيجد بكل نقب منها ملكاً مُصلّياً ، فيأتي سبخة الجرف ، فيضرب رواقه ، ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات ، فلا يبقى منافق ولا منافقة ولا فاسق ولا فاسقة إلا خرج إليه ، فذلك يوم الغلاص » وقال الحافظ (١) القلق - بالتحريك - للطمأن من الأرض بين ربوتين ، ويجمع على فلقان .

ابن حجر : إن أحمد والحاكم أخرجا من رواية مجنون بن الأدرع رفته « يحيى الدجال فيصعد أحدا فيطلع فينظر إلى المدينة فيقول لأصحابه : ألا ترون إلى هذا القصر الأبيض ؟ هذا مسجد أحمد ، ثم يأتي للمدينة فيجد في كل ثقب من أقبابها مَلَكًا مُصَلِّيًا سِيَّه » وبقية بلفظ الحديث المذكور ، إلا أنه قال في آخره : « فتخلص المدينة ، فذلك يوم الخلاص » والمراد بالرواق القُسطاط ، ولابن ماجه من حديث أبي أمامة « ينزل عند الطريق الأحمر عند منقطع السبحة » ولأحمد من حديث ابن عمر « ينزل الدجال في هذه السبحة بِمَرَقَنَاءَ » أى عمرها ، وفي عتيق المدينة لزيير بن بكار عن أبي هريرة « ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مجتمع السيول ، فقال : ألا أخبركم بمنزل الدجال من المدينة ؟ ثم قال : هذا منزله ، يريد المدينة ، لا يستطيعها ، يحدها منطقة بالملائكة ، على كل ثقب من أقبابها ملك شاهر سلاحه ، لا يدخلها الدجال ولا الطاعون ، فيزلزل المدينة بأصحاب الدجال زلزلة ، لا يبق منافق ولا منافقة إلا خرج إليه ، وأكثر من يتبعه النساء ، فلا يعجز الرجل أن يمسك سيفه » .

قلت : يستفاد منه أن المراد من قوله في الأحاديث المتقدمة : فترجف المدينة يعنى بسبب الزلزلة ؛ فلا يشكل بما تقدم من أنه لا يدخل المدينة رُعبُ المسيح الدجال فيستغنى عما جمع به بعضهم من أن الرعب للنفي هو أن لا يحصل لمن بها بسبب قر به منها خوف ، أو هوىارة عن غايته ، وهو غلبته عليها ، والمراد بالرجفة إشاعة بغيته وأن لا طاقة لأحد به ؛ فيتسارع حينئذ عليه مَنْ كان يتصف بالنفاق أو الفسق ، قاله الحافظ ابن حجر ، وما قدمناه أولى .

وفي الأوسط للطبراني حديث « ينزل الدجال حَذَوَ المدينة^(١) » ، فأول من يتبعه النساء والإماء » وفي حديث رواه أحمد والطبراني واللفظ له ورجاله ثقات في وصف الدجال « ثم يسير حتى يأتي المدينة ، ولا يؤذن له فيها ، فيقول : هذه قرية ذاك

(١) حذو المدينة - بفتح الحاء وسكون الدال - إزائها .

الرجل ، ثم يسير حتى يأتي الشام فيهلكه الله عز وجل عند حبة أفق^(١)» وروى أبو يعلى حديث الجلسة المشهور في الصحيح ، بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح وزاد فيه « هو المسيح تطوى له الأرض في أربعين يوما ، إلا ما كان من طيبة » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وطيبة المدينة ، ما باب من أبوابها إلا يملك مُعَلِّتٌ سيفه يمنه ، وبمكة مثل ذلك» وفي البخاري والترمذي حديث « المدينة يأتيها الدجال فيجد لللائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون إن شاء الله تعالى .

وروى أحد ورجاله ثقة وابن شبة برجال الصحيح حديث « المدينة ومكة مخوفتان باللائكة ، على كل قَبْ منها ملك لا يدخلها الدجال ولا الطاعون » ، وروى أحمد مرسلًا وإسناده متصلا وكذا الطبراني ورجاله ثقة حديث « ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل خرج من بعض الأرياف ، حتى إذا كان قريبا من المدينة يمشي الطريق أصابه الوءاء ؛ ففرغ الناس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لأرجو أن لا يطلع علينا نقابها » يعني المدينة ؛ ونقابها وأقاربها ؛ فطرقها ونقابها ؛ واحدا قَبْ ، بكسر النون^(٢) .

وقوله في الرواية المتقدمة « فلا يقربها الدجال ولا الطاعون » فيقتضى جواز دخول الطاعون للمدينة ، ويرى الجزم في سائر الأحاديث ، والصواب حفظها منه كما هو المشاهد

وقد استشكل قرن الدجال بالطاعون مع أن الطاعون شهادة ورحمة فكيف يُتسلح بدمه ؟

والجواب من وجوه : أحدها : أن كونه كذلك ، ليس لذاته ، وإنما المراد ترتب ذلك عليه ، وقد ثبت تفسيره من رواية أحد « يُوَخَّرُ أعدائكم من الجن » ؛ فيكون الإشارة بذلك إلى أن كفار الجن وشياطينهم ممنوعون من الطعن ، كما

(١) أفق — بالهمزة أوله مفتوحة — قرية من حوران في طريق النور في أول العبة التي تعرف بقبة أفق ، والعامية تقول « قيق » بغير همزة ، والنور : هو الأردن .

(٢) القدي في القاموس أنه يفتح النون

أن المجال ممنوع منها ، ألا ترى أن قتل الكافر للسلح شهادة ، ولو ثبت لحل أن الكفار لا تسلط عليه لحاز بذلك غاية الشرف ، ثانيا : أن أسباب الرحمة لم تنحصر في الطاعون ، وقد عوضهم صلى الله عليه وسلم عنه الحى حيث اختارها عند ما عرضاً عليه كما تقدم ، وهى مطهرة للمؤمن وحظه من النار ، والطاعون يأتى فى بعض الأعوام ، والحى تتكرر فى كل حين ، فيتبادلان ، وفيه نظر ؛ لأن تكثير أسباب الرحمة مطلوب ، ولأنه لا يدفع إشكال التمدح بدمه ، ثالثاً : أنه وإن اشتمل على الرحمة والشهادة فقد ورد أن سببه أشياء تقع من الأمة كظهور بعض الطامى ، وقد روى أحمد بأسانيد حسن وصالح عن شرحبيل بن حسنة وغيره « أنه - يعنى الطاعون - رحمة ربكم ، ودعوة نبيكم ، وموت الصالحين قبلكم » وروى أحمد أيضاً تفسير كونه دعوة نبيكم عن أبى قلابه بأنه صلى الله عليه وسلم « سأل ربه عز وجل ألا يهلك أمته بسة ، فأعطىها ، وسأله ألا يسلط عليهم عدوا من غيرهم ، فأعطىها ، وسأله ألا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأساً بعض ، فمنعه ، فقال صلى الله عليه وسلم فى دعائه : غشى إذا أو طاعوناً » كرهه ثلاثاً ؛ فقد تضمن الطاعون نوعاً من اللواخنة ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم دعا به ليحصل كفاية إذاقة بعضهم بأس بعض ، ويكون هلاكهم حينئذ بسبب لا يحصون به ، بل يثابون ؛ لحفظ الله تعالى ببلد نبيه صلى الله عليه وسلم من الطاعون المشتل على الانتقام إكراماً لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وجعل لهم الحى للضعفة للأبدان عن إذاقة بعضهم بأس بعض والمطهرة لهم ؛ قوله صلى الله عليه وسلم « غشى إذا » أى للموضع الذى لا يدخله الطاعون ، بل عصم منه وهو جواره الشريف ، وقوله « أو طاعوناً » أى للموضع الذى لم يصم منه ، وهو سائر البلاد ، هذا ما ظهر لى فى فهم هذه الأحاديث ، وهو يقتضى شرف الحى الواقعة بالمدينة وفضلها ؛ لأنها دعوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ورحمة ربنا أيضاً ؛ لأنها من لازم دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولأنها جلست فى مقابلة

الطاعون الذي هو رحمة لنيرم ؛ فتكون الحصى رحمة لهم ؛ ففى غير حى الرباء الذاهبة من المدينة ، رابعا - ذكره الحافظ ابن حجر قلا عن القرطبي - وهو أن للمعى لا يدخل إلى المدينة من الطاعون مثل الذى وقع في غيرها كطاعون عمواس^(١) ، قال الحافظ ابن حجر : وهو يقتضى أن الطاعون يدخلها في الجملة ، وليس كذلك ؛ فقد جزم ابن قتبية وتبعه جمع بجم من آخرهم النووى بأن الطاعون لا يدخل المدينة أصلا ، ولا مكة أيضا ، لكن قل جماعة أنه دخل مكة في الطاعون العام سنة تسع وأربعين وسبعمائة ، بخلاف للمدينة فلم يذكر أحد قط أنه دخلها أصلا ، ثم ذكر الحافظ ابن حجر الحديث المتقدم المشتمل على ذكر مكة أيضا ، ثم قال : وعلى هذا فالذى قل أنه وجد بمكة ليس كما ظن ناقله كونه طاعونا ، بل وباء ، وهو أعم من الطاعون ، أو يجلب بمحواب القرطبي المتقدم ، قال : ولعله بنى جوابه على أن الطاعون ما ينشأ عن فساد الهوى فيقع به الموت الكثير ، وليس كذلك ؛ ففى الصحيح قول أبى الأسود : قلمت المدينة وهم يموتون بها موتا ذريعا ؛ فهذا وقع بالمدينة وهو وباء ، ولكن الشأن فى تسميته طاعونا ، قال : والحق أن المراد بالطاعون فى هذه الأحاديث الذى ينشأ عن طعن الجن فيهمج به الدم فى البدن فيقتل ، فهذا لم يدخل المدينة قط . قلت : هل الزركشى عن القرطبي أنه فسر الطاعون بالموت العام الفاشى ، وهو صريح فى أنه أراد ما فهمه عنه الحافظ ابن حجر ، ويرده قوله فى الحديث المتقدم « حتى إذا كان قريبا من المدينة يبعض الطريق أصابه الرباء فأفزع الناس » فإن المراد فيه بالوباء الطاعون للبروف بعلاماته عديم ، وإلا فموت الشخص الواحد لا يفزع ولا يسمى موتاعاما ، ويعد جعل الموت العام بمجرد شهادة ، وقد أخبر بعض الأولياء بمشاهدة الجن يقطعة يعطنون الناس فى بعض سنن الطاعون ، ورأيت أنه كذلك مناما ، ورأيت أن يبنى

(١) عمواس - يفتح العين والميم جميعا ، أو يسكر العين وسكون الميم - كورة من فلسطين بالقرب من بيت المقدس ، ومنها كان ابتداء الطاعون فى أيام عمر بن الخطاب ، ثم فشا فى بلاد الشام ومات به خلق كثير منهم أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

وبينهم حائلا ، فخاف الله منه في تلك السنة ، على أنه لو سلم أن المراد ما ذكره القرطبي فالإشكال للتقدم باق ؛ إذ يقال : لم لم يكثر بالمدينة وهو رحمة ؟ فالحق ما قدمناه ، وهذا - كما قال بعضهم - من المعجزات العظيمة المستمرة التي هي من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لأن الأهلَاء بأجمعهم قد عَجَزُوا عن دفع الطاعون عن بلد ما في دهر من الدهور ، وقد امتنع الطاعون عن المدينة هذه الدهور الطويلة ، مع أنه يقع بالحجاز الشريف ، ويدخل قرية ينبع وجدة والقرع والصغراء والخيف وغير ذلك من الأماكن القريبة من المدينة ، ولا يدخلها هي كما شاهدنا ذلك في طاعون أو آخر سنة إحدى وثمانين وثمانمائة مع أوائل التي بعدها ؛ فإنه عم أكثر الأماكن القريبة من المدينة ، وكثر بجدته ، واختلف في دخوله مكة ، والذي تحققناه كثرة الموت بها في ذلك الزمان ، وكثرت الحمى بالمدينة ، لكن لم يكثر بها موت ، وبالجملة فهي محفوظة منه أتم الحفظ ؛ فله الحمد والمنة .

الفصل السادس

في الاستشفاء بترابها ، وبتمزيها ، وما جاء فيه

روينافي كتاب ابن النجار والوفاء لابن الجوزي حديث «عَبَّارُ الْمَدِينَةِ شَفَاءٌ مِنَ الْجَذَامِ» ما جاء في أن وفي جامع الأصول لابن الأثير وَيَبِيضُا لَخْرَجَهُ عَنْ سَعْدٍ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَرَابُهَا شَفَاءُ «لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ تَلَقَّاهُ رِجَالُ مِنَ الْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَنَارُوا غِبَارًا ، لَخْنَر - أَوْ فَنَطَى - بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْفَى ، فَأَزَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّثَامَ عَنْ وَجْهِهِ ، وَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ فِي غِبَارِهَا شَفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ» قَالَ : وَأَرَأَاهُ ذَكَرَ «وَمِنْ الْجَذَامِ وَالْبَرَصِ» وَقَدْ أوردته كذلك رُزَيْنُ البغدادي في جامعهِ ، وهو مستند ابن الأثير في إيرادهِ ، قال الحافظ للذري : ولم أره في الأصول .

(١) عبارة «ويضا لخرجه عن سعد» ليست في نسخة خلاصة الوفا للمؤلف المطبوعة ، وقد جاء في تعليقات المسكي «عن سعد رضي الله عنه قال المار ج ، كذا في هامش نسخة بخطه»

وروى رزين أيضاً عن ابن عمر نحوه ، إلا أنه قال « قد رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأماطه عن وجهه ، وقال : أما علمت أن عجوة المدينة شفاء من السم ، وغبارها شفاء من الجذام » ورواه ابن زبالة مختصراً عن صفى بن أبي عامر ، ولفظه « والذي نفسى بيده إن تربتها لمؤمنة ، وإنها شفاء من الجذام » وروى أيضاً عن أبي سلمة : بلنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « غبار للمدينة يطفى الجذام » قلت : وقد رأينا من استشفى بغبارها من الجذام ، وكان قد أضرب به كثيراً ؛ فصار يخرج إلى الكومة البيضاء يبطحان بطريق قباء ويتمرغ بها ويتخذ منها في مرقد ، فنعمه ذلك جداً . وروى ابن زبالة ويحيى بن الحسن ابن جعفر التلوى وابن التجار كلاهما من طريقه « أن النبی صلى الله عليه وسلم أتى بَلْعَارْث ، فإذا هم رَوُّي^(١) ، قال : مالكم يا بني الحارث رَوُّي ؟ قالوا : أصابنا يا رسول الله هذه الحمى ، قال : فأين أنتم عن صُتَيْب ؟ قالوا : يا رسول الله مانع من به ؟ قال : تأخذون من ترابه فتجملونه في ماء ، ثم يتفل عليه أحدكم ويقول : بسم الله ، تراب أرضنا ، بريق بضنا ، شفاء لمریضنا ، یاذن ربنا ، فسلوا ، فركبهم الحمى » قال ابن التجار عقبه : قال أبو القاسم طاهر بن يحيى الطلوى : صيب : وادى بطحان دون اللاجشونية ، وفيه حفرة مما يأخذ الناس منه ، وهو اليوم إذا وبأ إنسان أخذ منه . قلت : قد رأيت ذلك في نسخة كتاب يحيى التلوى رواها ابنه طاهر بن يحيى عنه ، وللاجشونية هي الحديقة المعروفة اليوم باللدشونية ، وقال ابن التجار عقبه : وقد رأيت أنا هذه الحفرة اليوم ، والناس يأخذون منها ، وذكروا أنهم قد جربوه فوجدوه صحيحاً ، قال : وأخذت أنا منه أيضاً . قلت : وهذه الحفرة موجودة اليوم ، مشهورة سلفاً عن خلف ، يأخذ الناس منها وينقلونه للتداوى ، وقد بشت منها لبعض الأصحاب أخذاً عما ذكره في أخذ نبات الحرم للتداوى ، ثم رأيت الزركشى قد قال : ينبئ أن يستقى من منع قل تراب الحرم

الاستشفاء
بتراب صيب

(١) روى : جمع رويان ، مثل عطشان وعطشى وسكران وسكرى ؛ وهو الحارث النفس الشديد الإعياء المحتلطة العقل .

تربة حمزة رضى الله عنه؛ لإطباق السلف واغلف على قلبها للتداوى من الصداع،
 قلت عند الوقوف عليه: أين هو من تراب صُتَيْب لما قدمناه فيه؟ بخلاف ما ذكره
 إذ لا أصل له، وذكر المجد أن جماعة من الطاء ذكروا أنهم جربوا تراب صُتَيْب
 للحصى فوجدوه صحيحا، قال: وأنا بنفسى سقيته غلاما لى مريضا من نحو سنة
 تواظبه الحصى، فاقطعت عنه من يومه، وذكر المجد أيضا في موضع آخر كيفية
 الاستشفاء به أنه يحمل في الماء ويقتسل به، وكذا ذكره الجبال للطبرى عند ذكر
 صيب قال: وفيه خفرة يؤخذ من ترابها ويحمل في الماء ويقتسل به من الحصى.
 قلت: فينبى أن يحمل في الماء ثم يضل عليه، وتقال الرقية الواردة، ثم يجمع بين
 الشرب والنسل منه، ويستأنس للفعل بما روينا عن جزء وأبى سمود بن
 الفرات الرازى عن ثابت بن قيس «أن النبي صلى الله عليه وسلم عاده وهو مريض
 فقال: أَذْهَبَ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ»^(١)، عن ثابت بن قيس بن شماس، ثم أخذ
 كفا من بطحاء، فجعله في قَدَح من ماء، ثم أمر فصب عليه «وفي الصحيحين
 حديث «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى الإنسان أو كانت به
 قرحة أو جرح قال بأصبعه هكذا، ووضع سفيان سباجه بالأرض ثم رصها، وقال:
 بسم الله، تربة أرضنا، بريق بعضنا، يشفى سقيمنا، بإذن ربنا» ورواه أبو داود
 بنحوه، وفي رواية «يقول بريقه، ثم قال به في التراب: تربة أرضنا» وروى
 ابن زبالة «أن رجلا أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجله قرحة، فرفع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم طرف الحصى، ثم وضع أصبعه التي على الإبهام على
 التراب بعد ما مسحها بريقه، وقال: بسم الله، وريق بعضنا، بتربة أرضنا، يشفى
 سقيمنا، بإذن ربنا، ثم وضع أصبعه على القرحة، فكأنما حل من حقال» وروى
 أيضا حديث «تراب أرضنا، شفاء لقرحتنا، بإذن ربنا» وأن أم سلمة كانت
 تبت من القرحة تراب التربة.

(١) الباس: الشدة، وأصله البأس - بالهمز - فسهلت الهمزة بقلبها الباء

لانفتاح ما قبلها، وهى لغة قريش

ما جاء في أن
عمرها شفاء

وفي مسلم حديث « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِمَّا يَنْ لَابِتْهَا حِينَ يَصْبَحُ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَمُوتَ » وفي الصحيحين حديث « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سَمٌ وَلَا سَحَرٌ » ورواه أحمد برجال الصحيح بلفظ « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ مِمَّا يَنْ لَابِتْهَا الْمَدِينَةَ عَلَى الرِّيقِ لَمْ يَضُرَّهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ شَيْءٌ حَتَّى يَمُوتَ » قال فليح : وأظنه قال « وَإِنْ أَكَّاهَا حِينَ يَمُوتُ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَصْبَحَ » ورواه ابن زبالة بلفظ « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ مِنَ الْعَجْوَةِ لَا أَعْلَهُ إِلَّا قَالَ « مِنَ الْعَالِيَةِ لَمْ يَضُرَّهُ يَوْمَئِذٍ سَمٌ وَلَا سَحَرٌ » وفي صحيح مسلم حديث « إِنْ فِي عَجْوَةٍ الْعَالِيَةِ شِفَاءٌ، أَوْ إِنَّمَا تَرِيقُ أَوَّلَ الْبُكْرَةِ » وروى أحمد برجال الصحيح حديثاً فيه « وَاَعْلَمُوا أَنَّ الْكَهْأَةَ دَوَاءُ الْعَيْنِ، وَأَنَّ الْعَجْوَةَ مِنْ فَاكِهِ الْجَنَّةِ » وروى النسائي وأبو داود الطيالسي والطبراني في الثلاثة بسند جيد حديث « الْكَهْأَةُ مِنَ اللَّبَنِ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ، وَالْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَهِيَ شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ » وقد صحح في سنن أبي داود عن مسدد بن أبي وقاص قال « مَرَضْتُ مَرَضًا، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُودُنِي، فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيِي حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى فُؤَادِي، فَسَالَ : إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْزُودٌ، أَتَيْتَ الْحَارِثَ بْنَ كَلْدَةَ أَخَا تَمِيمٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَلَّبُ، فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنَ الْعَجْوَةِ لِلدَّيْنَةِ، فَلْيَجَاهُنَّ^(١) ثُمَّ لَيْسَ لَكَ بِهِنَّ » ورواه الطبراني لكن عن سعد بن أبي رافع .

قوله « فليجاهن » أي فليدقهن ، قال عياض : وقال ابن الأثير فليجاهن أي فليدقهن ، وبه سميت الوجيئة ، وهو تمر يبل بلبن ثم يدق حتى يلتئم^(٢) ، ومنه الحديث « أَنَّهُ دَعَا سَمْدًا فَوَصَفَ لَهُ الْوَجِيئَةَ » وقوله « ثُمَّ لَيْسَ لَكَ » أي يسفك ، يقال : لَدَّه بِاللُّدُودِ، إِذَا سَقَاهُ الدَّوَاءَ فِي أَحَدِ جَانِبَيْ الْقَمَرِ .

وفي كامل ابن عدي حديث « يَنْفَعُ مِنَ الدُّوَامِ أَنْ يَأْخُذَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ مِنَ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ كُلِّ يَوْمٍ فَضَّلَ ذَلِكَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ » وفي غريب الحديث للخطابي عن عائشة رضي الله عنها

(١) في مجمع البحار « فليجاهن مع نواهن : أي يدقن مع التوى حتى يتكسر النوى ويصحن » (مكي)
(٢) قال المجد « الوجيئة : تمر أو جراد يدق ويلت بسمن أو زيت فيؤكل » .

« أنها كانت تأمر للدُّوَام والدُّوَارِ بسبع تمرات عجوة في سبع غدوات على الريق »
والدُّوَام والدُّوَار: ما يأخذ الإنسان في رأسه فيدومه ، ومنه تدويم الطائر ، وهو : أن يستدير
في طيرانه ، قال الخطابي : كون العجوة عُوْدَةً من السم والسحر لئلا يهاومن طريق التبرك
بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا لأن طبعها يفعل شيئاً ، وقال النووي : في
تخصيصها دون غيرها وعدد السبع من الأمور التي عليها الشارع ، ولا نعلم نحن
حكمتها ؛ فيجب الإيمان بها ، واعتقاد فضلها ، وما ذكره المازري والقاضي في هذا
باطل ، وقصدت بذلك التحذير من الاغترار به ، انتهى . وأشار به لقول القاضي
في أثناء تعليل ذلك : إنه لتأثير في الأرض أو الهواء ، ولقول المازري : لعل ذلك كان
لأهل زمنه صلى الله عليه وسلم خاصة ، أولاً كثرتهم ؛ إذ لم يثبت استمرار وقوع الشفاء
في زمننا غالباً ، وإن وجد ذلك في الأكثر جُلَّ على أنه أراد وصف غالب الحال ، انتهى .
وقد جمعه ابن التين احتالاً ، وزاد عليه آخر أعجب منه ، فقال : يحتمل أن
يكون المراد بمخلا خاصاً من المدينة لا يعرف الآن ، ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً
بزمانه صلى الله عليه وسلم ، انتهى .

وهو مردود ؛ لأن سَوَقَ الأحاديث وإيراد العلماء لها وإطباق الناس على
التبرك بعجوة المدينة وتمرها يرد التخصيص بزمنه صلى الله عليه وسلم ، مع أن الأصل
عدمه ، ولم تزل العجوة معروفة بالمدينة يأتونها الخلف عن السلف ، يعلمها كبيرهم
وصغيرهم علماً لا يقبل التشكيك .

وقال الداودي : هي من أوسط التمر كما هو المشاهد اليوم . وقال غيره : هي من أجود
تمر المدينة ، ومراده أنها ليست من رديه . وقال ابن الأثير : العجوة ضرب من التمر أكبر
من الصبيحاني يضرب إلى السواد ، وهو ما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بيده بالمدينة .
وذكر هذا الأخير البزار أيضاً ، فقلل الأوداء ^(١) التي كاتب سلمان الفارسي
أهل عليها وغرسها صلى الله عليه وسلم بيده الشريفة بالفقير أو غيره من العالمة

(١) الأوداء : جمع ودي - هي زنة غنى وعلى - وهو صغير النخل .

كانت عجوة ، والمعجوة^(١) توجد بالفقر إلى يومنا هذا ، ويعد أن يكون المراد أن هذا النوع إنما حدث بفرسه صلى الله عليه وسلم وأن جميع ما يوجد منه من غرسه كالايمنى . وروى ابن جَبَّان عن ابن عباس ل « كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المعجوة » وفي حديث ضعيف « خير تمركم البزري ، يخرج الداء ، ولا داء فيه » ورواه ابن شبة بنحوه خطاباً لوفد عبد القيس في ثمارهم ، وكذا الحاكم في مستدركه ، وفي مسلم حديث « يا عائشة بيت لا تمر فيه جياغ أهله » قالها مرتين أو ثلاثاً ، وفيه أيضاً حديث « لا يجمع أهل بيت عديم التمر » وفي الكبير والصغير للطبراني ورجال الصغير رجال الصحيح عن ابن عباس « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بالبواكير من الثمار وضماها على عينيه ثم قال : اللهم كما أطعمتنا أوله فأطعمنا آخره ، ثم يأمر به للولود من أهله » ولفظ الكبير « كان إذا أتى بالبواكير من التمر قبّلها وجعلها على عينيه » الحديث ، وفي نوادر الحكيمة الترمذى عن أنس بن مالك قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بالبواكير من كل شيء قبّلها ووضعها على عينه اليمنى ثلاثاً ، ثم على عينه اليسرى ثلاثاً ، ثم يقول : اللهم » الحديث بنحوه .

وروى البزار بسند فيه ضعف حديث « يا عائشة إذا جاء الرطب فهينى » ورويناه في الثيلانيات ، وفيها أيضاً حديث « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه أن يُفطر على الرطب في أيام الرطب ، وعلى التمر إذا لم يكن رطب ، ويختم بهن ، ويحلمن وترأ ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً » وفيها حديث « كلوا التمر على الرقيق ؛ فإنه يقتل النود »

وأنواع تمر المدينة كثيرة ، ذكرنا ما أمكن جمعه منها في الأصل فبلغ مائة وبضعاً وثلاثين نوعاً : منها التسوع للسمى بالصينجاني^(٢) ، وقد أسند

(١) لعل هذا النوع كان في زمن المؤلف ، وأما في زماننا فمعي غير معروفة ، والناس مختلفون فيها ؛ فيحسبهم يقول : هي الجلية ، وبعضهم يقول : هي الجادى ، وبعضهم يمين نوعاً آخر (مكي) (٢) هذا النوع غير معروف اليوم (مكي)

الصدْرُ إبراهيم بن محمد بن مؤيد الجوى في كتابه فضل أهل البيت عن جابر رضى الله عنه قال « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوما في بعض حيطان المدينة ، ويدُ عليّ في يده ، قال : فررنا بنخل ، فصاح النخل : هذا محمد سيد الأنبياء ، وهذا عليّ سيد الأولياء أبو الأئمة الظاهرين ، ثم مررنا بنخل فصاح النخل : هذا محمد رسول الله ، وهذا عليّ سيف الله ، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى عليّ ، فقال له : يا عليّ سمَّه الصَّيْحَانِ ، فسى من ذلك اليوم الصيحيانِ » وهو حديث غريب ؛ فكان هذا سبب تسمية ذلك النوع بهذا الاسم ؛ لأن تلك النخلات كانت منه ، ويحتمل أن يكون المراد تسمية ذلك الحائط بهذا الاسم ، وبالمدينة اليوم موضع يخاف يعرف بالصيحيان .

وروى بعضهم هذا الحديث عن عليّ بألفاظ فيها تكاثر ، وفي آخره « يا عليّ سمَّ نخل المدينة صيحياناً لأنهم صيحنَ بفضلٍ وفضلك » .

الفصل السابع

في سرد خصائصها

وهي كثيرة لا تكاد تنحصر ، وها أنا ذا ذكر ما حضرني منها الآن وإني شاركتها مكة في بعضه ، فأقول وبالله التوفيق :

الخاصة الأولى : ما تقدمت الإشارة إليه من كونه صلى الله عليه وسلم خلق من طينتها ، وكذا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وأكثر الصحابة والسلف من دفن بها وروى أن الله تعالى بث جبريل وميكائيل ليقبضا قبضةً من الأرض ، فأبَت ، حتى بث الله تعالى عزرائيل قبض منها قبضة ، وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه ، فصار بعضُ الأرض بين قدميه وبعضُ الأرض موضع أقدامه ، فحققت النفسُ مامساً قدم إبليس ؛ فصار مأوى الشر ، ومن التربة التي لم يصل إليها قدم إبليس أصل الأنبياء والأولياء .

قال في العوارف : وكانت درة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يمسا قدم إبليس .
وقيل : [كما] ^(١) خاطب الله السموات والأرض بقوله «اتتيا طوعاً أو كرها»^(٢) الآية أجاب من الأرض موضع الكعبة ومن السماء ما يحاذيها .

وعن ابن عباس : أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرّة الأرض بمكة ، ينفى الكعبة ، وهو مُشعر بأن ما أجاب من الأرض درته صلى الله عليه وسلم ، ومن الكعبة دُحِيت الأرض ؛ فصار صلى الله عليه وسلم هو الأصل في التكوين .

قال في التوارف عقبه : وتربة الشخص مدفنه ، فكان مقتضى ذلك أن يكون مدفنه هناك ، لكن قيل : لما توجع الماء رَمَى الزبد إلى النواحي ، فوُقت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما يحاذي تربته الشريفة بالمدينة ، فكان مكيا مدنيا .

قلت : فلكة الفضل بالبداية ، وللمدينة بالاستقرار والنهاية .
الثانية : اشتغالها على البقعة التي انتقد الإجماع على تفضيلها على سائر البقاع ، كما تقدم تحقيقه .

الثالثة : دفن أفضل الأمة بها والكثير من الصحابة الذين هم خير القرون .

الرابعة : أنها محفوفة بأفضل الشهداء الذين بذلوا نفوسهم في ذات الله بين يدي نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ فكان شهيداً عليهم
وقيل عياض في الداركة وابن الجوزي في منسكه أن مالكا كان يقول في فضل للمدينة : هي دار الهجرة والسنة ، وهي محفوفة بالشهداء ، وبها خيار الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) زيادة يحتاج إليها اتساق الكلام (٢) من سورة فصلت من الآية ١١ .

الخامسة : أن الله تعالى اختارها داراً وقراراً لأفضل خلقه وأكرمهم عليه صلى الله عليه وسلم .

السادسة : أن الله تعالى اختار أهلها للنصرة والإيواء .

السابعة : أن سائر البلاد افتتحت بالسيف ، وافتتحت هي بالقرآن ، كما هو مروى عن مالك ، ورفضه ابن زبالة من طريقه .

الثامنة : أن الله تعالى انتخب منها سائر بلاد الإسلام ، حتى مكة للشرفة ، وجعلها مظهر دينه القويم .

التاسعة : ما ذكره عياض من الاتفاق على وجوب الهجرة إليها قبل فتح مكة ، ووجوب سكنها لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساته بالأنفس ، قال : ومن هاجر قبل الفتح فالجمهور على منعه من الإقامة بمكة بعد الفتح ، ورخص له في الإقامة ثلاثة أيام بعد قضاء نسكه .

العاشرة : أنه يثبت أشراف هذه الأمة يوم القيامة منها ، على ما نقله عياض في المدارك عن مالك في ضمن أشياء في فضل المدينة ، قال : وهذا لا يقوله مالك من عند نفسه .

الحادية عشرة : ما تقدم في الأسماء من تسميتها بالمؤمنة وللسلة ، وإن ترتبها لمؤمنة ، وأنه لا مانع من أن الله خلق ذلك فيها .

الثانية عشرة : إضافتها إلى الله تعالى في قوله : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً » ^(١) على ما تقدم في الأسماء ، وقد جاءت الأرض غير مضافة إلى الله تعالى والمراد بها مكة ، وذلك في قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا إِذْ أَتَيْتُمْ قَلِيلًا مُسْتَضْمِقُونَ فِي الْأَرْضِ » ^(٢) .

الثالثة عشرة : إضافة الله إليها إلى رسوله بلفظ البيت في قوله : « كَأُخْرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ » ^(٣) على ما تقدم في الأسماء .

(١) من سورة النساء من الآية ٩٧ (٢) من سورة الأَنْفَال من الآية ٢٦

(٣) من سورة الأَنْفَال من الآية ٥

الرابعة عشرة: إقسام الله تعالى بها في قوله «لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ»^(١) على ما سبق في الأسماء، أي تخلف لك بهذا البلد الذي شرفته بك، و«لا» زائدة لتأكيد، ويدل عليه قراءة الحسن والأعشى «لَأَقْسِمُ».

الخامسة عشرة: أن الله بدأ بها في قوله: «وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ، وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ»^(٢) فمدخل صدق هي، ومخرجه مكة كما تقدم، مع أن القياس البداء بالمخرج لمواقة الواقع. فبين قيل: التضديم للاهتمام بأمر المدخل، قلنا: في الاهتمام به كفاية.

السادسة عشرة: تسميتها في التوراة بالرحومة ونحوه، وغاطية الله إيها كما تقدم.

السابعة عشرة: دعاؤه صلى الله عليه وسلم بحبها كحكمة وأشد، وتسميتها بالحبيبة وغيره مما تقدم، ودعاؤه أن يحمل الله له بها قراراً ورزقاً حسناً.

الثامنة عشرة: تحريكه صلى الله عليه وسلم حاجته أو إرضاعها إذا أبصر جدرانها عند قدومها، وأنه كان إذا أقبل من مكة فكان الأمانة^(٣) طرح رداءه عن منكبيه وقال «هذه أرواح طليئة» كما تقدم.

التاسعة عشرة: اهتمامه صلى الله عليه وسلم بأمر الدعاء لها بالبركة وغير ذلك.

الشررون: تحريمها على لسان أفضل الأنبياء صلوات الله وسلامه عليه لإكرامه، وكونه لأجزاء فيها على القول به دليل عظيم حرمتها حيث لم يشرع فيها جابر.

الحادية والعشرون: تأسيس مسجدتها الشريف على يده صلى الله عليه وسلم، وتكلمه فيه بنفسه، ومعه خير الأمة المهاجرون الأولون والأنصار القادمون.

الثانية والعشرون: اختصاصها بالمسجد الذي أنزل الله فيه «لَمَسْجِدُ أُسُسُ» على التقوى من أول يوم أحس أن تقوم فيه^(٤).

الثالثة والعشرون: كون ما بين بيته ومنبره روضة من رياض الجنة، وفي

(١) من سورة البلد من الآية ١ (٢) من سورة الإسراء من الآية ٨٠
 (٣) الأمانة: موضع بين مكة والمدينة فيه مسجد نبوي، أو يثرب دون العرج عليها مسجد نبوي
 (٤) من سورة التوبة من الآية ١٠٨

رواية « ما بين منبري وهذه الحجرة » يعنى حُجْرَةَ صلى الله عليه وسلم ، وسيأتى بيان أن ذلك يتم مسجده صلى الله عليه وسلم على ما هو للجمهور بين الناس فى تحديد المسجد الشريف ؛ ولهذا قال بعضهم : هذا المسجد هو المسجد الذى لا تُعرف بقعة فى الأرض من الجنة غيره .

الرابعة والعشرون : كون منبره الشريف على ثُرْعَة من ثُرَع الجنة ، وأن قوائم رواتب فى الجنة ، وفى رواية « ومنبرى على حوضى » .

الخامسة والعشرون : ما ورد فى مسجده الشريف من المضاعفة الآتى بيانها .
السادسة والعشرون : حديث « مَنْ صَلَّى فى مسجدى هذا أربعين صلاة كتب له براءة من النار ، وبراءة من العذاب ، وبرئ من النفاق » رواه الطبرانى فى الأوسط .

السابعة والعشرون : ما سيأتى أن مَنْ خرج على طهر لا يريد إلا الصلاة فيه كان بمنزلة حَجَّة ، وأن الخارج إليه من حين يخرج من منزله فِرَجْلٌ تكتب حسنة ورجل تحط خطيئة .

الثامنة والعشرون : أن إتيان مسجد قباء يعدل عمرة كما سيأتى .
التاسعة والعشرون : حديث « صيام شهر رمضان فى المدينة كصيام ألف شهر فيما سواها ، وصلاة الجمعة فى المدينة كألف صلاة فيما سواها » فسائر أفعال البر كذلك كما قيل به فى مكة ، وبه صرح أبو سليمان داود الشافى فى الانتصار ، ثم رأيت فى الإحياء ، قال : إن الأعمال فى المدينة تتضاعف ، قال صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا » الحديث ، ثم قال : فكذلك كل عمل بالمدينة بألف انتهى ، وقال ابن الرضا فى المطلب : وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الصيام بالمدينة أفضل من الصلاة ، والصلاة بمكة أفضل من الصيام ، مراعاة لنزول فرضيهما^(١) ، انتهى

(١) يريد أن الصلاة شرعت بمكة فيكون فعلها بها أفضل من الصيام بها ، وأن الصيام شرع فى المدينة ففعله بها أفضل من الصلاة بها .

قلت : ويؤخذ من هذه اللة أن كل عبادة شرعت بالمدينة فعى بها أفضل منها بمكة ، ولك أن تمد هذا خاصة مستقلة .

الثلاثون : حديث « لا يَسْمَعُ النداءُ في مسجدى هذا ثم يخرج منه إلا الحاجة ثم لا يرجع إليه إلا منافق » .

الحادية والثلاثون : تأكد التلم والتعليم بمسجدها كما سيأتى .

الثانية والثلاثون : اختصاصه بمزيد الأدب وتخفيض الصوت ؛ لكونه بمحضرة سيد المرسلين^(١) ، واختصاصه عند بعضهم بمنع أكل الثوم ونحوه من دخوله ؛ لاختصاصه بملائكة الوحي .

الثالثة والثلاثون : أنه لا يجتهد فى محرابه ؛ لأنه صواب قطعاً ؛ فلا مجال للاجتهاد فيه حتى بالتيمة واليسرة ، بخلاف محاريب المسلمين ، وللرأى مكان مُصلّا صلى الله عليه وسلم ، قال الرافعى : وفى معناه سائر البقاع التى صلى فيها صلى الله عليه وسلم إذا ضبط المحراب ، قلت : وفى ضبطه بنورها حسراً أو تمذراً .

الرابعة والثلاثون : أن ما بين منبره صلى الله عليه وسلم ومسجد للمصلى روضة من رياض الجنة ، وهذا جانب كبير من هذه البلية .

الخامسة والثلاثون : حديث « أُحْدُ على ثُرْعَة من ثُرْع الجنة » وحديث « أحد جبل يحبنا ونحبه » .

السادسة والثلاثون : حديث « إن يُطْعَن على ثرعة من ثرع الجنة » .

السابعة والثلاثون : وصف القيقق بالوادى المبارك ، وأنه صلى الله عليه وسلم يحبه ، وفى رواية « يحبنا ونحبه » .

الثامنة والثلاثون : حثه صلى الله عليه وسلم على الإقامة بها .

التاسعة والثلاثون : حثه على اتخاذ الأصل بها .

الأربعون : حثه على الموت بها ، والوعد على ذلك بالشفاعة أو الشهادة أوها .

(١) يشير إلى قوله تعالى : (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ، ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) من سورة الحجرات من الآية ٢ .

الحادية والأربعون : حرصه صلى الله عليه وسلم على موته بها .
الثانية والأربعون : كون أهلها أول من يشفع لهم ، واختصاصهم بمزيد
الشفاعة والإكرام كما تقدم .

الثالثة والأربعون : بَشَتْ الميث بها من الأمنين على ماسياتي .
الرابعة والأربعون : أنه يبعث مِنْ يَقيِّمها سبعون ألفاً على صورة القمر
يدخلون الجنة بنهر حساب ، ومثله في مقبرة بنى سلمة ، وتوكل ملائكة بمقبرة
البيقع كلُّها امتلأت أخذوا بأطرافها فكفَّوها في الجنة .

الخامسة والأربعون : بَشَتْ أهلها من قبورهم قبل سائر الناس .
السادسة والأربعون : شهادته - أو شفاعته - صلى الله عليه وسلم لمن صبر
على لأوائها وشيئتها .

السابعة والأربعون : وجوب شفاعته صلى الله عليه وسلم لمن زاره بها .
الثامنة والأربعون : استجابة الدعاء بها عند القبر الشريف ، ويقال : إنه
مستجاب عند الأسطوان المخلقي ، وعند اللبر ، وفي زاوية دار عقيل بالبيقع ،
وبمسجد الفتح بعد صلاة الظهر يوم الأربعاء ، واستجابة الدعاء بمسجد الإجابة
ومسجد السقيا وبالمصلى عند القُدوم ، وعند بركة السوق في يوم العيد ، وعند
أحجار الزيت وبالسوق ، لما سيأتي عند ذكر هذه الأماكن من ورود ذلك عنه
صلى الله عليه وسلم بها .

التاسعة والأربعون : كونها تنقي خبيثها .
الخمسون : كونها تنقي الذنوب كما تنقي النار خبث الفضة .
الحادية والخمسون : الوعيد الشديد لمن ظلم أهلها أو أخافهم .
الثانية والخمسون : مَنْ أرادها وأهلها بسوء أذابه الله كما يذوب الملح في الماء ،
وفي رواية أذابه الله في النار ، ويؤخذ من ترتيب الوعيد على الإرادة مساواة
للمدينة لحرم مكة في هذا ، وفيه قال تعالى : « وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ يُلْجَأْ بِظُلْمٍ »^(١) الآية ،

(١) من سورة الحج من الآية ٢٥ .

ويتمسك للمساواة أيضاً بقوله صلى الله عليه وسلم « كما حرم إبراهيم مكة » يقول ابن مسعود : ما من بلدة يؤخذها البديفها بلطم قبل القتل إلا مكة وتلا الآية مُشْكِلٌ ، وأيضاً ظلم المارض الوارد من غير عزم لا مؤاخذه به مطلقاً بالاتفاق ، وأما الثابت الذى يصحبه التصميم فالبد مؤاخذه به بمكة وبغيرها ، وإنما خصوصية الحرم تعظيم العذاب لمن هم فيه لجراته ؛ ولما روى أحد فى معنى الآية بإسناد صحيح مرفوعاً « لو أن رجلاً تم فيه بالحد وهو بمنزلة آيين^(١) لأذاه الله عذاباً ألماً » .

الثالثة والخمسون : الوعيد الشديد لمن أحدث بها حدثاً أو آوى عدتها ، وتقدم تفسير الحديث بالإجماع مطلقاً ، وأنه دال على أن الصغيرة بها كبيرة ؛ وللوعيد الشديد فى ذلك ؛ لأنها حاضرة أشرف المرسلين صلى الله عليه وسلم ، وسوء الأدب على بساط الملك ليس كالإساءة فى أطراف المملكة .

قال بعض السلف : إليك والمصية فإن عصيت ولا بد فليكن فى مواضع الفجور ، لا فى مواضع الأجور ؛ لئلا يتضاعف عليك الوزر ، أو تجعل لك القوبة . فإن قيل : هذا قول بتضميف السيئات فى الحرم ، والراجح خلافه ؛ لقوله تعالى « ومن جاء بالسيئة فلا يُجْزَى إلا مثله^(٢) » .

قلنا : تحرير النزاع أن القائل بالمضاعفة أراد مضاعفة مقدارها : أى عظمها ، لا السدد ، فإن السيئة جزاؤها بيئة ، لكن السيئات قد تتفاوت عقوبتها باختلاف الأشخاص والأماكن ، كأن تهدر كل أحد بما يليق به فى الزجر ، فجزاء السيئة مثلها ، ومن للمائة رعاية ما اقترن بها مما دل على جرأة مرتكبها ، ولا تكتفى إلا واحدة ، والله أعلم .

الرابعة والخمسون : الوعيد لمن لم يُكْرَمْ لعلها أن إكرامهم وحفظهم حتى على

(١) عدن آيين - على الإضافة - جزيرة باليمن ، أقام بها آيين ، وعدن لاعة : قرية بقرية .
(٢) من سورة الأنعام من الآية ١٦٠

الأمة ، وأنه صلى الله عليه وسلم شفيح — أوشيد — لمن حفظهم فيه .
الخامسة والخمسون : حديث « من أخاف أهل المدينة فقد أخاف ما بين جنّتي » .

السادسة والخمسون : حديث « من غاب عن المدينة ثلاثة أيام جامها وقلبه مُشربٌ جفوة^(١) » وإنه « لا يخرج أحد منها رغبة عنها إلا أخلف الله تعالى فيها خير آمنه » كما في حديث مسلم ، قال الحب الطبري : فيه إشعار بدم الخروج منها ، وذهب بعضهم إلى أنه مخصوص بمدة حياته صلى الله عليه وسلم ، فأما بعد وفاته فقد خرج فكر كثير من كبار الصحابة ، وذهب آخرون إلى أنه عام أبداً ، قال الطبري : وهو ظاهر اللفظ ، نعم هو مخصوص بالمستوطن ، لا من نوى الإقامة بها مدة ثم ينقلب^(٢) إلى وطنه .

السابعة والخمسون : إكرام الله لها بتقليلها وتحويل حجاجها .

الثامنة والخمسون : الاستشفاء بترابها ، وما تقدم في ثمارها .

التاسعة والخمسون : عصمتها من الطاعون .

الستون : عصمتها من الدجال ، وخروج الرجل الذي هو خير الناس — أو من خير الناس — إليه منها ، وقوله له : أشهد أنك الدجال ، وأنه لا يُسلط عليه بأخرة الأمر ، وبهذا تتميز على مكة ، والسر فيه أن سيد المرسلين — وهو حجة الله على البعاد — بالمدينة .

الحادية والستون : ما في حديث الطبراني من قوله صلى الله عليه وسلم « وحق على كل مسلم زيارتها » .

الثانية والستون : سماعه صلى الله عليه وسلم سلام من سلم وصلاة من صلى عليه عند قبره الشريف ، وردّه عليه .

الثالثة والستون : اختصاصها بملك الإيمان والحياة ، كما تخدم في الآسماء .

(١) مشرب جفوة — على زنة اسم المفعول — أي خالطه الجفاء .

(٢) ينقلب : يرجع ويصود

الرابعة والستون : كون الإيمان يأزرُ إليها .
الخامسة والستون : اشتبا كها باللائكة وجراسهم لها .
السادسة والستون : كونها أولُ أرضٍ اتخذ بها مسجد لعامة المسلمين في هذه الأمة .

السابعة والستون : كون مسجدها آخرَ مساجد الأنبياء ، وآخر المساجد التي تُشَدُّ إليها الرِّحالُ ، وكونه أحق المساجد أن يزار كما سيأتي .
الثامنة والستون : كثرة المساجد والمُشاهِدِ والآثار بها ، بل البركة عامة منبثة بها ، ولهذا قيل للمالك : أيا أحب إليك للقائم هنا معنى المدينة أو بمكة ؟ قال : ههنا ، وكيف لا أختار للمدينة وما بها طريق إلا سلك عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام ينزل عليه من عند رب العالمين في أقل من ساعة ؟ .
التاسعة والستون : ما يوجد بها من رائحة الطيب الزكية ، على ما تقدم في الأسماء .

السادسة والسبعون : طيبُ العيش بها ، على ما تقدم هناك أيضاً .
الحادية والسبعون : استحقاق مَنْ عاب تربتها للتعزير ؛ فقد أفنى مالكُ فمين قال « تربة المدينة رديئة » بأن يضرب ثلاثين دِرَّةً ، وأمر بحبسه ، وكان له قَدْر ، وقال : ما أحوجَّه إلى ضرب عنقه ، تربةٌ دُفِن فيها النبي صلى الله عليه وسلم يزعم أنها غير طيبة ؟

الثانية والسبعون : الوعيد الشديد لمن حلف بيمينها فاجرة عند منبرها .
الثالثة والسبعون : استحبابُ الدخول لها من طريق الرجوع في أخرى ، لما سيأتي في مسجد المرَّس^(١) .

الرابعة والسبعون : استحبابُ الاغتسال لدخولها .
الخامسة والسبعون : استحبابُ الدعاء والطلب من الله الموتَ بها .

(١) للمرَّس - بزنة الكرم - هو والتعريس بمعنى الزول يلا .

السادسة والسبعون : أنها دار إسلام أبداً ؛ لحديث « إن الشياطين قد بُنِيتْ أن تعبد يلهى هذا » .

السابعة والسبعون : أنها آخر قرى الإسلام خراباً ، رواء الترمذى وقال : حسن غريب ، ورواه ابن حبان بلفظ « آخر قرية في الإسلام خراباً للمدينة »
الثامنة والسبعون : تخصيص أهلها بأبعد المواقيت وأفضلها ؛ تعظيماً لأجورهم .
التاسعة والسبعون : ذهب بعض السلف إلى تفضيل البداة بالمدينة قبل مكة ، وهى مسألة عزيزة ، وممن نص عليها ابن أبى شيبة فى مُصنّفه فروى عن علقمة والأُسود وعمر بن ميمون أنهم بدؤوا بالمدينة قبل مكة ، وأن قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يبدؤن بالمدينة ، وفى التناكس الكبير للإمام أحمد رواية ابنه عنه : سُئِلَ عن يبدأ بالمدينة قبل مكة ، فذكر بإسناده عن عبد الرحمن بن يزيد وعطاء ومجاهد قالوا : إذا أردت مكة فلا تبدأ بالمدينة وأبدأ بمكة ، فإذا قضيت حجتك فأمر بالمدينة إن شئت ، وعن إبراهيم النخعى ومجاهد : إذا أردت مكة للحج والعمرة فأجعل كل شىء لها تبعاً ، ثم روى أن قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يبدؤن بالمدينة إذا حجوا ، يقولون : ببدأ من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وهذا أرجح ؛ لتفضيل ميقات المدينة ، وإتيان المدينة أولاً وصلةً إليه ، مع ما فيه من البداة بزيارة النبي صلى الله عليه وسلم وإثراها ، ولله السبب عند مَنْ بدأ بالمدينة ممن تقدم ذكره من التابعين كما قال السبكي . ونقل الزركشى عن العبدى شارح الرسالة من المالكية أنه قال : للشىء إلى المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ومن بيت المقدس ، انتهى . والخلاف فيما إذا لم تكن المدينة على طريقه ؛ لأن مأخذ مَنْ رَجَعَ البداة بمكة للمبادرة إلى قضاء الفرض ، ولهذا قال الموفق ابن قدامة : قال أحمد : وإذا حج الذى لم يحج قط — يعنى من غير طريق

الشام - لا يأخذ على طريق المدينة ؛ لأنى أخاف أن يحدث به حدث ، فينبغى أن يقصد مكة من أقصر الطرق ولا يتشاغل بغيره ، قال السبكي : وهو فى العمرة متجه ؛ لإمكان فعلها متى وصل ، وأما الحج فله وقت مخصوص فإذا كان متسماً لم يفت بمروره بالمدينة شئ . قلت : ومع ذلك فهو فى الفرض ، ولهذا قال فى الفصول : قل صالح وأبو طالب : إذا حج للفرض لم يمر بالمدينة ؛ لأنه إن حدث به حدث الموت كان فى سبيل الحج ، وإن كان تطوعاً بدأ بالمدينة ، انتهى . وبمن نص على المسألة أيضاً الإمام أبو حنيفة على ما نقله أبو الليث السمرقندى ، وقال : إن الأحسن البداء بمكة .

الثمانون : اختصاص أهلها فى قيام رمضان بستة وثلاثين ركعة ، على المشهور عند الشافعية ، قال الرافى والنوى : قال الشافى : رأيت أهل المدينة يقومون بتسع وثلاثين ركعة ، منها ثلاث للوتر ، قال أصحابنا : وليس لتسيرة أهل المدينة ذلك ؛ لشرفهم بمهاجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره ، ثم قال الرافى : وسبب فصل أهل المدينة ذلك أن الركعات العشرين خمس ترويعات ، وكان أهل مكة يطوفون بين كل ترويعتين أسبوعاً^(١) ، ويُصلُّون ركعتي الطواف أفراداً ، وكانوا لا يفعلون ذلك بين الفريضة والتراويح ولا بين التراويح والوتر ، فأراد أهل المدينة أن يساووهم فى الفضيلة ، فجعلوا مكان كل أسبوع - أى مع كل ركعتيه - ترويعاً ؛ فحصل أربع ترويعات هى ستة عشر ركعة ، انتهى .

وقل الرويانى فى البحر هذا السبب عن الشافى . وقال القاضى أبو الطيب الطبرى : قال الشافى : لا يجوز لنهر أهل المدينة أن يملأوا أهل مكة ولا ينافسوا لأن الله فضّلهم على سائر البلاد ، انتهى . وحاصل التوجيه أن الحسد فى الخير مطلوب ، وهو الحقيقة غبطة كما حسد المهاجرون - لما لم يكن لهم ما يتصدقون به - الأنصار فقالوا : ذهب أهل الدثور بالأجور^(٢) ، فأثبت أهل المدينة هذا العدد

(١) يريد سبعة أشواط (٢) أى ذهب الأغنياء بالثواب ؛ لأنهم يتمكنون من الصدقة بسبب مالهم ، وهى مستوجبة للأجر ، ولا يستطيعها الفقراء .

بضرب من الاجتهاد ليلحقوا بأهل مكة ، وقد تشارك البلدان في الفضائل حتى اختلف في تفضيل كل منهما على الأخرى ، وجعل لأهل المدينة ما يحصل به ثواب الاعتيار والحج ، وامتازت المدينة بالمهاجر والقبر ، فجعل لأهلها طريق إلى تحصيل تلك الفضيلة الساقية مع إقامتهم بها ، ولعله لو لم يشرع لهم ذلك لحلتهم الرغبة في الخير على الانتقال إلى مكة ، وسكنى المدينة مطلوب ، وأما غيرهم فليس له شيء من هذا الفضل ، فكيف يتأتى له مساواة أهل مكة ؟ فلم يشرع لهم ذلك ، هذا ، وإجماع أهل المدينة حجة عندمالك ، والقيام بهذا العدد بالمدينة باقٍ إلى اليوم إلا أنهم يقومون بشرين ركة عقب العشاء ، ثم يأتون آخر الليل فيقومون بستة عشر^(١) ركة ، فوقع لهم خلل في أمر الوتر تبّنها عليه في كتاب « مصابيح القيام ، في شهر الصيام » وكنت قد ذكرت لهم ما يحصل به إزالة ذلك ، فقلوه مدة ، ثم غلبت الحظوظ النفسية على بعضهم فساد الأمر كما كان .

الحادية الثمانون : زيادة البركة بها ، على مكة للشرقة ، وقد قدمنا حديثاً يشير إلى أن الدعوى لهاسنة أضاف ما بمكة من البركة ، والمصرح به في الأحاديث « ضغني ماجلت بمكة من البركة » وفي بعضها « مثل ما جلّت بمكة من البركة ومع البركة بركتين » .

الثانية والثمانون : نقل عن مالك أن خبر الواحد إذا عارضه إجماع أهل المدينة قدم إجماعهم ، ولهذا روى حديث خيار المجلس ثم قال : وليس لهذا عندنا حكم معلوم ولا أمر معمول به ؛ لما اختلف^(٢) به أهل المدينة من سكنهم مَنهبط الوحي ومرفقهم بالناسخ وللنسخ ، فمخالفتهم تقتضى حلهم بما أوجب ترك العمل من ناسخ أو دليل راجح ، والمحققون على أن البقاع لا أثر لها في ذلك ، وقد بلغ ابن أبي ذئب - وهو من أقران مالك - مخالفة الحديث فأغلظ في ذلك لأن العصمة إنما

(١) كذا ، وحق العرية أن يقول « بست عشرة ركة » .

(٢) هذا طيل لتقديم إجماع أهل المدينة .

ثبت في إجماع جميع الأمة ، ويؤخذ من كلام مالك اختصاص ذلك بعمل أهل ذلك العصر من أهل المدينة^(١) .

الثالثة والثمانون : حديث النسائي والبخاري واللفظ له « يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل فلا يجدوا علما أعلم من عالم المدينة » وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وقد كان ابن عيينة يقول : نرى هذا العالم مالك بن أنس ، انتهى . قال الزركشي : وفيما حكاها عن سفيان نظر ؛ لما في صحيح ابن حبان أن إسحاق بن موسى قال : بلغني عن ابن جريج أنه كان يقول : نرى أنه مالك ابن أنس ، فذكرت ذلك لسفيان بن عيينة فقال : إنما العالم من ينشئ الله ، ولا نعلم أحدا كان أخشى لله من المعري ، قال التوريشي في شرح المصابيح : يعني عبدا لله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطيب ، كان من عباد الله الصالحين للمشائين في بلاده وعباده بالنصيحة . بلنا أنه كان يخرج إلى البادية ليتفقد أهلها شفقة عليهم وأداء الحق النصيحة فيهم ، وقد أخرج الترمذي الحديث وحسنه ، وتكلم ابن حزم فيه ، ثم قال : ولم يتعين هذا في مالك ؛ لأنه كان في عصره جماعة لا يفضل على واحد منهم ، وكان بالمدينة من هو أجل منه كعبد بن المسيب ؛ فهذا الحديث أولى به . وقال ابن عينة : ولوستل : أي الناس أعلم ؟ لقالوا : سفيان الثوري ، قال ابن حزم : وإن صح هذا الحديث فإنما يكون إذا قرب قيام الساعة وأربر الإيمان إلى المدينة وغلج الدجال على الأرض خلا مكة والمدينة ، وأما حتى الآن فلم يأت صفة ذلك الحديث ؛ لأن الفقه اقطع من المدينة جملة ، واستقر في الآفاق ، انتهى . ولا يخفى عن نزاع .

الرابعة والثمانون : تحريم قتل أحجار حرمها وعزابه كما سيأتي بيانه .

(١) لأن أهل ذلك العصر هم الذين شاهدوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورأوا ما يفعلون وما يتركون ؛ فإذا اتفقوا على فعل شيء أو تركه دل على أنه لم يكن في الصحابة من يخالف ذلك ، وإلا لوجد من يعمل على غير عمل الخائف من الصحابة .

الخامسة والثمانون : لو نذر تطييبَ مسجد المدينة وكذا الأقصى ففيه تردد لإمام الحرمين ؛ لأننا إن نظرنا إلى انتظيم ألحقناهما بالكعبة ، أو إلى امتياز الكعبة بالفضل فلا ، وكلام النزالي في آخر باب النذر يقتضي اختصاصه بالمسجدين كما فرضناه ، لافي غيرها من المساجد ، والإمام طرّده في الكل ، وحيث كان للملحظ ما ذكر فينبغي أن لا يتوقف فيما لو نذر تطييب القبر الشريف .

السادسة والثمانون : إذا نذر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لزمه الوفاء بذلك وجهاً واحداً ، وفي وجوب الوفاء في زيارة قبر غيره وجهان ، قاله ابن كجب ، وأقره عليه الرافعي والنووي وغيرهما .

السابعة والثمانون : قيامُ مسجدها مقام للمسجد الأقصى كالمسجد الحرام فيما لو نذر الصلاة أو الاعتكاف في الأقصى ؛ فإن الأصح لزومه به ، وأجزأ مسجد المدينة لزيادة فضله ، ولو نذرهما بمسجد المدينة لم يحرزه فعل ذلك بالأقصى ويميزه بالمسجد الحرام .

الثامنة والثمانون : الاكتفاء بزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن نذر إتيان مسجد المدينة ، كما قال الشيخ أبو علي تفريراً على القول بلزوم إتيانه كما قاله الشافعي والبونيني وعلى أنه لا بد من ضم قرينة إلى الإتيان كما هو الأصح تفريراً على اللزوم ، وعلة الشيخ أبو علي بأن زيارته صلى الله عليه وسلم من أعظم القربات ، وتوقف في ذلك الإمام من جهة أنها لا تتعلق بالمسجد وتعظيمه ، قال : وقياسه أنه لو تصدق للمسجد أو صام يوماً كفاه ، وفيه نظر ، على أن الصحيح مانص عليه في المختصر من عدم لزوم الإتيان ، وإن كان اللزوم أرجح دليلاً ، ورجح الرافعي تفريراً على اللزوم ضم صلاة أو اعتكاف ، وكذا إذا نذر إتيان الأقصى ، فإن نفس المرور لما لم يكن في نفسه مزية انصرف النذر إلى ما يقصد فيه من القرب وبهذا يترجح ما قاله الشيخ أبو علي ؛ لأن إتيان مسجد المدينة يقصد للصلاة والاعتكاف والزيارة بخلاف غيره

التاسعة والثمانون : قال ابن المنذر : إذا نذر أن يمشى إلى مسجد الرسول والمسجد الحرام لزمه الوفاء به لأنه طاعة ؛ ومن نذر أن يمشى إلى بيت المقدس كان بانيئاً ؛ وإن شاء مشى إلى المسجد الأقصى ، وإن شاء مشى إلى المسجد الحرام ؛ لحديث أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في مسجد بيت المقدس ، قال صلى الله عليه وسلم « صل هنا ، ثلاثاً » انتهى . ويعلم مما تقرر في أجزاء مسجد المدينة عن الأقصى في الإتيان والصلاة إجزاؤه هنا كالمسجد الحرام ، والذي اقتضاه كلام البهوتي تصحيح عدم لزوم للمشي في مسجد المدينة والأقصى ، وهو الذي رجوه .

التسعون : قوله صلى الله عليه وسلم في أحاديث تحريمها « ولا يُحملُ فيها سلاح لقتال » .

الحادية والتسعون : قوله فيها أيضاً « ولا تلتقط لقطته إلا لمن أشاد بها ^(١) » .
الثانية والتسعون : إذا قلنا بضمان صيدها وقطع شجرها فالصحيح أنه يُسلبُ الصائد كما يسلب قَتِيلُ الكفار ، وهذا أبلغ في الجزر من الجزء ^(٢) .
الثالثة والتسعون : جواز قتل ترابها للتداوى .

الرابعة والتسعون : ظهور نار الحجاز التي أخبر بها صلى الله عليه وسلم ، ما حولها ؛ لأنها للإنذار ، فاختصت ببلد التنذير ، ثم لما بلغت الحرم وكان مُحَرَّمَةً للمبوء بالرحمة خدعت وطفئت ، على ماسيائي .

الخامسة والتسعون : دعاؤه صلى الله عليه وسلم بالبركة في سوقها .
السادسة والتسعون : ماسيائي في سوقها من أن الجالب إليه كالجاهد في سبيل الله .

السابعة والتسعون : أن المحسكر فيه كالمعهد في كتاب الله .
الثامنة والتسعون : ماسيائي في بئر غرس من أنه صلى الله عليه وسلم « رأى

(١) أشاد بها : عرفها ونوه بها ، والمراد أنه لا يجوز التقاطها لتملك .

(٢) قد شرع الله جزاء لمن قتل صيد مكة وهو محرم .

أنه أصبح على بئر من آبار الجنة ، فأصبح على بئر غرس ، ورؤيا الأنبياء حق ، عليهم الصلاة والسلام . ١

التاسعة والتسعون : ملاسبق في ثمارها من أن التَّجْوَةُ من الجنة ؛ فقد اشتملت المدينة على شيء من أرض الجنة ومياهها وثمارها ، والله أعلم .

الفصل الثامن

في الأحاديث الواردة في تحريمها ، وهي كثيرة

روينا في الصحيحين منها حديث عبد الله بن زيد . « إن إبراهيم حرم مكة ودعا لها » ، وفي لفظ « ودعا لأهلها » ، وإن حرمت المدينة كحرم إبراهيم مكة الحديث .

وفي البخاري حديث أبي هريرة رضي الله عنه « حرم ما بين لآبِقٍ ^(١) للمدينة على لساني » قال : وأنى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة فقال : « أراكم يا بني حارثة قد خرجتم من الحرم ، ثم التفت فقال : بل أنتم فيه » وسأله يمان ، منازعهم ^(٢) ، وفيه أيضاً عنه : لو رأيت الغباء بالمدينة توتج ما دَعَرْتُهَا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما بين لآبِقِهَا ^(٣) حرام » وهو في سلم بزيادة ، ولفظه « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لآبِقٍ ^(٤) للمدينة » قال أبو هريرة : فلو وجدت الغباء ما بين لآبِقِهَا ^(٥) ما دَعَرْتُهَا ، وجعل اتى عشر ميلا حول المدينة رحى .

وفي مسلم أيضاً عن عاصم الأحول : « سألت أنسا أحرمت رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ؟ قال : نعم ، هي حرام : لا يُخْتَلَى خَلَاؤها ^(٦) ، فمن فعل ذلك فليبه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » .

وفيه أيضاً حديث رافع بن خديج رضي الله عنه « إن إبراهيم حرم مكة ، وإنى أحرمت ما بين ^(٧) لآبِقِهَا » يريد للمدينة .

(١) اللاتان : متى لآبة ، وهي الحرة على ما سألني المؤلف (ص ٩١) .

٢ انظر ص ٩١ .

(٣) لا يخلى : أى لا يجوز ولا يقطع ، والخلى : الرطب من النبات .

وفيه أيضاً حديث جابر « إن إبراهيم حرم مكة ، وإنى حرمت المدينة ما بين لابتيها : لا تقطع عِصَاهُ ، ولا يصاد صيدها » .

وفيه أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري « ألهم إن إبراهيم حرم مكة فبعلها حراماً ، وإنى حرمت المدينة حراماً ما بين مأزمتيها ، أن لا يُهْرَاقَ فيها دم ، ولا يحمل فيها سلاح لقتال ، ولا يَحْبَطَ^(١) فيها شجرة إلا لعلف » الحديث .
وفيه أيضاً من حديث أنس « ألهم إنى أحرم ما بين جبليها مثل ما حرم إبراهيم عليه السلام مكة » .

قلت : للراد بجبليها غير وثور ، وهما للمعبر عنهما في الحديث قبله بمأزمتيها على ما صوّبه النووي ، ونسبة تحريم مكة لإبراهيم عليه السلام دليل للمذهب إليه جماعة من أنها لم تزل حلالاً كغيرها إلى زمن إبراهيم عليه السلام ، فحرمت ، والثاني — وصححه النووي ، وقيل عن الأكثرين — أنها لم تزل حراماً منذ خلق الله السموات والأرض ، ثم أظهر الله تعالى ذلك على لسان نبيه إبراهيم عليه السلام . قال الزركشي : وفيه جمع بين الأحاديث . قلت : الأحكام قديمة ؛ لأنها خطاباته تعالى ، والحادث إنما هو تعلقاتها بالمكلفين ، فإذا كان ظهور تحريمها على لسان إبراهيم عليه السلام فذلك أول تعلق الحكم التكليفي ، فما معنى ما يقوله الثاني من تحريمها يوم خلق الله السموات والأرض مع انتفاء التعلق التكليفي حينئذ ؟ ويجوز أن يكون بمعنى أن الله تعالى أظهر ذلك للملائكة يوم خلق السموات والأرض وعرضهم به ، وتأخر تعلق التكليف به حتى ظهر على لسان نبيه إبراهيم عليه السلام وهذا لا يأباه القول الأول ، بل يسلمه ، وهو حسن ، وبه يجتمع معنى الأحاديث ، ولا يخفى أن خطاب الله تعالى بتحريم المدينة قديم أيضاً ، وتأخره من حيث التكليف إلى أن أظهره النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه حط لربيتها ، بل دليل كمالها حيث أدّخر الله ذلك حتى جعله على لسان أشرف المرسلين صلوات الله

(١) لا يحبط شجرها : أي لاتشد أغصانها وينفض ورقها .

وسلامه عليه ، مع أنهم ذكروا في معنى تحريم إبراهيم لما احتالين : أحدهما : أنه بأمر الله تعالى له ، والثاني : أنه دَعَا لما فحرمها الله بدعوته ، ويقال مثله في تحريمه صلى الله عليه وسلم للمدينة .

وقوله : « ما بين لَابَتَيْنِها » أى حَرَّتَيْنِها الشرقية والغربية والمدينةُ بينهما ، ولما أيضاً حَرَّةٌ بالقِبْلة وحَرَّةٌ بالشام ، لكهنا يرجعان إلى الشرقية والغربية لاتصالهما بهما ، ولهذا جمعها صلى الله عليه وسلم كلها في اللابتين كما نبه عليه الطبري .

قال النووي : وهو حد الحرم من جهة المشرق والمغرب ، وما بين جبلَيْها بيان لحد من جهة الجنوب والشمال ، قال : ومعنى قوله « ما بين لَابَتَيْنِها » اللابتان وما بينهما ، والمراد تحريم المدينة ولايتيها .

قلت : ويؤيده أن اللابتين شرقا وغربا في محاذاة أحد الجبلين الآتي بيانهما ، وأن منازل بني حارثة في محاذاة اللابة الغربية على ما اقتضاه كلام المطرئ فيما قلّمناه عنه من الباب الأول في ترجمة أثرب ، والذي ترجح عندي أن منازلهم كانت باللابة الشرقية مما يلي العريض وما قارب ذلك ؛ لأن الإسماعيلي روى الحديث للتقدم بلفظ « ثم جاء بني حارثة وهم في سَنَدِ الحرة » أى الجانب المرتفع منها ، وسيأتى في منازلهم ما يبين أن المراد الحرة الشرقية ، وليس للوضع الذي ذكره الطبري في سَنَدِ واحدة من الحرتين ، والله أعلم . ويؤيد أيضاً ما قاله النووي أن البيهقي روى في المعرفة حديثَ الصحيفة عن علي بلفظ « إن إبراهيم حرم مكة ، وإنى أحرم المدينة ما بين حرتيها ورجامها^(١) : لا يَحْتَمِلُ خَلَاها ، ولا ينفرد صيدها ، ولا يلتقط لقطتها إلا لمن أشاد بها » يعنى أنشد « ولا يقطع شجرها إلا أن يسلف

(١) جمام المدينة - بكسر الجيم في أوله - هي ثلاثة أجبل في وادي العقيق على يمين الذهاب إلى مكة ويسار الذهاب في السيل إلى جهة القبليتين والجرف ، وهي مشهورة بالجمادات (مكي) .

رجل بيرا ، ولا يحمل فيها سلاح قتال » الحديث ، ورواه أحد كذلك أيضاً ، وهو حديث صحيح ، وجام للدينه ثلاثة كما سيأتى ، وهى مما يلى حرثها النريية من جهة الغرب والحره بين الجمام والمدينه .

وروى مسلم حديث الصحيحه بلفظ « المدينه حرم ما بين عير الى نور » والبخارى بلفظ « المدينه حرم ما بين عير الى كذا » وأبو داود بلفظ « المدينه حرام ما بين عير الى نور » ثم زاد فيه وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يمتلئ خلأها ، ولا يفر صيدها ، ولا يقطع قطعها إلا من أشاد بها ، ولا يصلح لرجل أن يحمل فيها السلاح قتال ، ولا أن يقطع منها شجرة إلا أن يسلط رجل بيره » ورواه الطبرانى رجال موثقين مختصرا ، ونقله عن أبى جهميه أنه دخل على على رضى الله عنه فدعا بسيفه ، فأخرج من بطن السيف أدما عرييا ، قال : ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا غير كتاب الله الذى أنزل إلا وقد بلغته غير هذا ، فإذا بسم الله الرحمن الرحيم ، محمد رسول الله قال : « لكل نهي حرم وحرى للدينه » .

الفصل التاسع

فى بيان عير ونور

وهما المراد بجبلها كما تقدم .

أما عير — بفتح العين للهمة وسكون الياء آخر الحروف بلفظ العير مرادف الحار ، ويقال : عير — فجبل كبير مشهور فى قيلة للدينه بقرب ذى الحليفة ميقات للدينه .

موقع
جبل عير

وأما نور — بالثالثة بلفظ النور فحل البر — فجبل صغير خاف أحد كاستحققه ، فإنه خفى على جماعة من غول الطاء فاستشكلوا الحديث ، وقالوا : ليس بالدينه نور ، إنما هو بمكة ، ولهذا فى أكثر روايات البخارى من عير الى كذا ، وفى بعضها من عير الى كذا ، ولم يبين النهاية ، فكأنه يرى أن ذكر نور وهم فأسقطه ،

موقع
جبل نور

وترك بعض الرواة موضع ثور يابضا ليتين الوم ، وضرب آخرون عليه .

وقال للزازري : قل بعض أهل العلم أن ذكر ثور هنا وهم من الراوى ؛ لأن الاختلاف في وجود جبل ثور بالمدينة ، والصحيح « إلى أحد » .

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام : غير وثور جبلان بالمدينة ، وأهل المدينة لا يعرفون بها جبلا يقال له ثور ، وإنما ثور بمكة ، قال : فلذا نرى أن الحديث أصله « ما بين غير إلى أحد » .

قلت : وكذا رواه الطبراني برجال ثقات ، بلفظ « ما بين غير واحد حرام ، حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم » وهو كذلك في رواية لابن زبالة .

وقال الحازمي : الرواية الصحيحة « ما بين غير إلى أحد » وقيل : « إلى ثور » وليس له معنى ، وتكلف بعضهم فقال : إلى بمعنى مع ، كأنه جعل المدينة مضافة إلى مكة في التحريم لأن ثورا بها .

وقال للوفيق بن قدامة : يحتمل أن المراد تحريم قدر ما بين ثور وغير الذين بمكة ، أو سمى النبي صلى الله عليه وسلم الجبائين الذين بطرفي للمدينة عيرا وثورا ارتباطا ، انتهى . وهو يقتضى إنكار وجود غير بالمدينة أيضا .

وقد قال الزركشي : قل عياض عن بعضهم أنه ليس بالمدينة ولا ما يقرب منها جبل يعرف بأحد هذين الاسمين ، أعنى عيرا وثورا . قال ياقوت في معجمه : وهذا وهم ، فإن غيرا جبل مشهور بالمدينة ، وقال ابن السكيت : غير جبل يقرب للمدينة ، وصارة عياض في المشارق : غير وعابر للذكوران في حرم المدينة في أكثر الروايات غير ، وفي حديث عليّ عابر ، قال الزبير بن بكار : هو جبل بالمدينة ، وقال عنه مصعب : لا يعرف بالمدينة غير ولا ثور ، انتهى .

وقال في الطالع : أكثر رواة البخاري ذكروا عيرا ، وأما ثور فمنهم من كفى عنه بكذا ، ومنهم من ترك مكانه يابضا ، والأصل في هذا التوقف قول

مصعب الزيرى : ليس بالمدينة عير ولا ثور ، وأثبت غيره عيرا ، وواقفه على إنكار ثور .
قلت : سأتى فى ترجمة عير من فصل البقاع عن مصعب الزيرى ما يقتضى
إثباته له ، وشهرة عير غير خافية بين العلماء ، إما الترابية فى ثور .

وقال النووى عقب نقل الحازمى للتقدم : ويحتمل أن ثورا كان اسما لجبل
هناك : إما أحد ، وإما غيره ، خفى اسمه .

وقال صاحب البيان والانتصار : قد صحت الرواية بلفظ ثور ؛ فلا ينبى
الإقدام على توهم الرواة بمجرد عدم العرفان ، فإن أسماء الأماكن قد تتغير ،
أو تنسى ولا يعلمها كثير من الناس ، قال : وقد سألت بمكة عن وادى
مُحَسَّر وغيره من أماكن تتعلق بالأسك ، فلم أخبر عنها مع تكرار محيى الناس
إليها ، فإظنك بنهرها ؟ وأيضا قد يكون للشئ اسمان فيعرف أحدهما دون الآخر .

وقال المجد : لا أدرى كيف وقعت المسارعة من هؤلاء الأعلام إلى إثبات
وَقَمِّ فى الحديث للتفق على صحته ، بمجرد ادعاء أن أهل المدينة لا يعرفون جبلا
يسمى ثورا ، وذكر احتمال طرق التفسير فى الأسماء والنسيان لبعضها ، قال : حتى
إلى سأل جماعة من فقهاء المدينة وأمرائها وغيرهم من الأشراف عن فذلك^(١) ومكانها
فكلهم أجابوا بعدم معرفة موضع يسمى بذلك فى بلادهم ، مع أن هذه القرية
لم تبرح فى أيدي الأشراف والخلفاء يتداولونها إلى أواخر الدولة العباسية ، فكيف
بجبل صغير لا يتعلق به كبير أمر ، مع أنه معروف بين أهل السلم بالمدينة ، ونقل
بعض الحفاظ وصفه بذلك خلقا عن سلف ؟ ٥١ .

قلت : قد حكى البيهقى فى المرفوعة قول أبى عبيد : أهل المدينة لا يعرفون جبلا يقال له
ثور ، ثم قال البيهقى : وبلغنى عن أبى حبيدة أنه قال فى كتاب الجبال : بلغنى أن
بلمدينة جبلا يقال له ثور ، انتهى .

(١) فذلك : قرية كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهى التى طالبت فاطمة
الزهراء أبا بكر الصديق بأن يورثها إياها ؛ فروى لها حديث « نحن معاشر الأنبياء
لا نورث ما تركناه صدقة » .

وتقل المجد في ترجمة غير عن نصر أنه قال : غير جبل يقابل التنية المعروفة بشعب الجوز ، وثور جبل عند أحد ، انتهى . فدل على أن ما اشتهر في زماننا وقبلة من وجود ثور بالمدينة له أصل في الزمن القديم ، وإن خفي على بعضهم ، وقد أخبرني بوجوده جماعة كثيرة من الخوارج ، وأروني لما خلف أحد ، وتقل جماعة من المحدث أبي محمد عفيف الدين عبد السلام بن مزروع البصري تزيل المدينة المشرقة أنه رآه غير مرة ، وأنه لما خرج رسولا من صاحب المدينة إلى العراق كان معه دليل يذكر له الأماكن والأجبال ، فلما وصل إلى أحد إذا بقَرْيَةٍ جبل صغير ، فسأله : ما اسم هذا الجبل ؟ فقال له : يسمى ثورا ، وقد حكى عنه نحو هذا القطب الحلبي في شرح البخاري ، وقال المهب الطبري : أخبرني الثقة الصدوق الحافظ العالم المجاور بحرم رسول الله عليه وسلم عبد السلام البصري أن حَدَّاءَ أحد عن يساره جانبا إلى ورائه جبل صغير يقال له ثور ، وأخبر أنه تكرر سؤاله عنه لطوائف من العرب الباقين بتلك الأرض وما فيها من الجبال ، فكل أخبر أن ذلك الجبل اسمه ثور ، قال الطبري : فلما بذلك أن ما تضمنه الحديث صحيح ، وعدم علم أكابر العلماء به لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه ، انتهى .

وقد رد الجمال للطري في تاريخه على من أنكر وجود ثور ، وقال : إنه خَلَفَ أحد من شماليه ، صغير مدور ، يعرفه أهل المدينة خَلَفَ عن سلف . وقال الأشمري : وقد استقصينا^(١) من أهل المدينة تحقيق خبر جبل يقال له ثور عندهم ، فوجدنا ذلك اسم جبل صغير خلف جبل أحد يعرفه القدماء دون المحدثين من أهل المدينة ، والذي يعلم حجة على من لا يعلم ، اه . وقال العلامة أبو العباس بن تيمية : غير جبل عند المقيات يشبه العير ، وهو الحمار ، وثور جبل في ناحية أحد ، وهو غير جبل ثور الذي بمكة .

وروي بعض شراح للصايغ أن الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام على الجبل

(١) استقصينا : تتبعنا ، يريد أنه بالغ في سؤا له من أجوبتهم أن القدامى

هم العارفون بموضعه .

تقطع سِتّ قطع ، فصارت ثلاث بمكة : حراء ، ونبير ، وثور ، وثلاث بالمدينة : غير ، وثور ، ورضوى ، وكان ثورا سمى باسم فحلّ البقر لشبهه به ، وهو إلى الحرة أقرب ، وقد صحّ بما قدمناه أن أحداً من الحرم ؛ لأن ثورا حده من جهة الشام كما أن حرا حده من جهة القبلة ، ويقوم ذلك على الرواية التي فيها ذكر أحد بدل ثور ، لما في ذلك من الزيادة عليها ، وأنها من باب ذكر فردٍ مما شمله ذلك الصوم بحكم الصوم فلا تخصص ، مع إفادتها لإدخال ما حاذى أطراف أحد شرقا وغربا ، وما وقع في الشرحين والروضة وغيرهما من التحديد بما بين اللاتين و بما بين صبروا أحد مبنى على ما تقدم من أن الرواية الصحيحة « أحد » لعدم وجود ثور ؛ فقد اتضح الحال ، والله الحمد .

الفصل العاشر

في أحاديث تقتضي زيادة الحرم

على ذلك التحديد ، وأنه مقدر يريد

أعلم أن قوله في حديث مسلم « وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى » ظاهر في التحريم لتلك القدر ؛ إذ حول المدينة إنما هو حرما ، وحى النبي صلى الله عليه وسلم القى ليس بحر لم يكن حول المدينة على ما سيأتى بيانه ، ولأن النبي السبكي قال : إن في سنن أبي داود تحديد حرم للمدينة يريد من كل ناحية ، قال : وإسناده ليس بالقوى ، والذي رأيته في أبي داود عن علي بن يزيد « حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ناحية من المدينة بريدا بريدا ، لا يُعْبَطُ شجره ، ولا يُعَصَدُ إلا ما يسان به الجبل » رواه البزار بنحوه ، ورواه ابن زبالة بلفظ « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم شجر المدينة بريدا في بريدها ، وأذن في السد^(١) » وللجنة ومعاذ الناضح أن يقطع منه « وللجنة : عصا الناضح^(٢) »

وروى للفضل الجندی عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه قال ، في

(١) للسد : مرود البكرة ، وسيفسره المؤلف بهذا في الفصل التالي .

(٢) الجنة : عصا صغيرة تحت بها الدابة على السير ، أو ينفض بها الصوف ، وعود يحشى به حذية الرجل .

قصة العبد الذي وجده يعضد - أو يخط - عضاه بالمقيق : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَنْ وجد من يعضد أو يخط ^(١) شيئاً من عضاه المدينة يريد في بريد فله سببه ، فلم أكن لأرد شيئاً أعطانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم » وروى البزار عن جابر قال : « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة بريداً من نواحيها ».

وفى الأوسط للطبراني - وفيه ضعيف - عن كعب بن مالك قال : « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم الشجر بالمدينة بريداً في بريد ، وأرسلني فأطعت على الحرم : على شرف ذات الجيش ، وعلى شريب ، وعلى أشراف نخيض . ورواه ابن النجار بلفظ « حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة بريداً في بريد ، وأرسلني فأطعت على الحرم : على شرف ذات الجيش ، وعلى مشرب ، وعلى أشراف المجنهر ، وعلى تيم » ورواه ابن زبالة بهذا اللفظ ، إلا أنه أسقط أشراف المجنهر ، وأبدل تيم بتيب ، وزاد « وعلى الحفيا ، وعلى ذى المشيرة » . وروى أيضاً عن كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم « حى الشجر ما بين المدينة إلى وعيرة ، وإلى ثنية المحدث ، وإلى أشراف نخيض ، وإلى ثنية الحفيا ، وإلى مضرب القبة ، وإلى ذات الجيش : من الشجر أن يقطع ، وأذن لم في متاع الناضح أن يقطع من حى المدينة »

وروى أيضاً عن سلمان بن كعب الديلمي أن النبي صلى الله عليه وسلم « ترك بمضرب القبة وقال : ما بيني وبين المدينة حى لا يعضد ، فقالوا : إلالسد ، فأذن لم في السد . وروى أيضاً من طريق مالك بن أنس عن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحى : « إلى مضرب القبة » قال مالك : وذلك نحو من بريد ^(٢) .

(١) يعضد : يقطع ويجز ، ويخط : يؤخذ ورقه ، وهذا هو الفرق بين اللفظين في المتن ، والخاء : كل شجر عظيم له شوك .

(٢) سيتكلم للؤلؤ في الفصل التالى عن أسماء الأماكن التى فى هذه الأحاديث

وروى أيضا عن جابر مرفوعا « كل دافعة دفعت علينا من هذه الشجائر
فهى حرام أن تضد - أو تحبط ، أو تقطع - إلا لمصغور قتب أو مسد محالة
أو عصا حديدية » (١) .

وفى الأوسط للطبراني بإسناد حسن عن الحسن بن رافع أنه سأل جابر بن
عبد الله فقال : لنا غم وغلان ، ونحن وهم بثري ، فهم يحبطون على غنمهم هذه
الثمرة ، يعنى الخُبلة - قال خارجة : وهى ثمر السمر - قال جابر : لا يحبط
ولا يعضد يحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن هشوا هشاً ، ثم قال جابر :
إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجع أن يقطع المسد ، قال خارجة : والسد
مرود البكرة .

وروى ابن زبالة عن أبي سعيد الخدري قال : بعثنى عمى إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم تستأذنه فى مسد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقرأ
عنتك السلام ، وقل لها : لو أذنت لكم فى مسد طلبتم ميزابا ، ولو أذنت لكم فى
ميزاب طلبتم خشبة ، ثم قال : حياى من حيث استأقت » (٢) بنو فزارة لقاسى .

الفصل الحادى عشر

فى بيان ما فى هذه الأحاديث من الألفاظ المتعلقة بالتحديد ، ومن ذهب إلى مقتضاها
قوله : « شرف ذات الجيش » قال ابن زبالة : ذات الجيش : لقب نية الحفيرة من
طريق مكة وللدينة ، وقال الطرى : هى وسط البيداء ، والبيداء هى التى إذا رحل
الحجاج من ذى الحليفة استقبلوها مُصغرين إلى جهة الترب ، وهى على جادة الطريق .
قلت : ويؤيده قول باقوت : ذات الجيش موضع بقيق المدينة ، أراد
بقربه ، أو لأن سئلها يدفع فيه كاسياتى ، وقد رأيتهُ يُطلق ذلك على

ت لجيش

(١) القتب : رحل البعير ، وعصفوره : أحد أعواده ، والسد : مرود البكرة كما
قال المؤلف ، أو جبل مفتول من لحاء الشجر ، وعصا الحديدية : مثل خشبة القاس والقدم
(٢) فى الطبوعات هنا « من حيث اتسقت » وفيما يأتى (ص ١٠١) « من
حيث اتسقت » وكلاهما تطبيع فيها ترى .

ما يدفع في العقيق وإن بُدعته . وقال أبو عبد الله محمد بن أحمد الأسدي في وصف الطريق بين مكة والمدينة : إن من ذى الحليفة إلى الحفيرة ستة أميال ، قال : وهي متشا ، وبها بئر طيبة وحوض ، وعمر بن عبد العزيز هو الذى حفر البئر ، وبها أبيات ومسجد ، اهـ . ومقتضاه أن يكون ثنية الحفيرة بعد البئر ، فلعلها ثنية الجبل المسمى اليوم بمفرح ، وهناك وادٍ قبل وادى تربان يسمونه سُهمان ينطبق عليه الوصف المذكور ، وهو موافق لقول من قال : ذات الجيش وادٍ بين ذى الحليفة وتربان . فأطلق اسمها على الوادى التى هى فيه ، وقول عياض : ذات الجيش على يريد من المدينة ، وهو ظاهر رواية الطبرانى المتقدمة ، لكنه يخالف لما سأتى في معنى التحديد بالبريد ، وهناك حُبس النبي صلى الله عليه وسلم في اجزاء عَقْد عائشة رضى الله عنها ، ونزلت آية التيمم ، والترديد في حديث عائشة « حتى إذا كنا بالبيداء » [أو] بذات الجيش « كأن سبيه قرب الموضعين ، وهو ظاهر في الفائرة بينهما . وقال أبو على الهجرى : ذات الجيش : شعبة على يمين الخارج إلى مكة بمحاء الحفيرة ، قال : وصدر الحفيرة وما قبل من الصُّلُصُلين يدفع في بئر أبى عاصية ، ثم يدفع في ذات الجيش ، وما دبر منها يدفع في البطحاء ، ثم تدفع البطحاء من بين الجبلين في وادى العقيق ، وذات الجيش تدفع في وادى أبى كبير ، وهو فوق مسجد الحرم والمرس ، وطرف أعظم الترابى يدفع في ذات الجيش ، وطرفه الثانى يدفع في البطحاء .

قلت : وأعظم - ويقال عظم كاسيأتى - جبل معروف اليوم على جادة مكة ، قال المطرى : وهو في شامى ذات الجيش ، ويشهد له ما سبق عن الهجرى . قوله « شريب » الظاهر أنه مشرب تصغير مشرب كما في الرواية الأخرى ، وهو ما بين جبال في شامى ذات الجيش ، بينها وبين خلائق الضبوعة ، والضبوعة منزل عند تَلِيل^(١) .

(١) ليل - بفتح اليا من بينهما لام ساكنة - موضع قرب وادى الصفراء .

أشراف خمين قوله : « أشراف تخييض » بلفظ الخييض من اللابن - هي جبال تخييض من طريق الشام ، قاله ابن زبالة ، وقال المجرى : تخييض وادٍ يصب في أخم على طريق الشام من المدينة ، انتهى ؛ فكأنه يطلق على الجبال واديها ، وقال المطري : جبل تخييض هو الذي على يمين القادس من طريق الشام ، حين يُفنى من الجبال إلى البركة التي هي مَوْرِدُ الحجاج من الشام ، ويسمونها عيون حمزة .

أشراف الجنهر قوله : « أشراف الجنهر » كذا رواه ابن النجار ، وتبعه المطري ، ولم يبيناه ، وقال الجدي : هكذا وقع بالجيم والهاء المفتوحة ، فإن صح فهو اسم موضع بالمدينة ، وإلا فيحتمل أن يكون تصحيف « المحيصر » بالحاء والصاد المهملتين تصغير « المحصر » موضع قريب من المدينة . قلت : الأقرب أنه تصحيف الخييض ؛ لجهته بطله في بقية الروايات .

الحفيا قوله « الحفيا » قال ابن زبالة : هي بالنسبة في شام المدينة ، وقال المجرى : وراء النابة بقليل ، وسيأتى في ترجمتها أن بينها وبين المدينة نحو ستة أميال .

ذوالعشيرة قوله : « ذى العشيرة » تصغير عشرة من العدد ، قال ابن زبالة : شرق الحفيا ، وقال المطري : هب في الحفيا .

ثيب قوله : « ثيب » بفتح المثناة ثم مثناة تحتية ساكنة ثم موحدة - كذا في النسخة التي وقعت عليها من ابن زبالة ، وقال : إنه جبل في شرق المدينة ، وكذا هو في العقيق للزير بن بكار ، وكذا رأيته مضبوطاً بالقلم في أصل معتمد من تهذيب ابن هشام ؛ فإنه قال في غزوة السويق : فخرج أبو سفيان حتى نزل بصدر قناة إلى جبل يقال له ثيب من المدينة على بريد أو نحوه ، وكذا هو في العقيق لأبي على المجرى ، إلا أنه قال عقبه : ثيب كتييب ، فاقضى أن الياء الساكنة بعدها همزة ، ويشهد لذلك ما سيأتى في أسماء البقاع في ترجمة الشظاة من شرعاس بن مرداس ، وفي كتاب ابن شبة في حديث سلة الآتي أول الباب السابع : قلت يارسولة

الله ، تباعد الصيد ، فأنا أصيد بصدور قناة نحو تيب ، كذا رأيت مضبوطاً بالقلم من غير همزة ، لكنه بالثناة من فوق ، ووقع في كتاب ابن الجبار وتبعه للمطري تيم بفتح اللثاء الفوقية والنحتية وبالييم . قلت : وفي شرق المدينة جبل يعرف اليوم بهذا الاسم ، وقال المجد : إنه تصحيف ، والصواب يتيب ، بلفظ مضارع تاب^(١) إذا رجع ، فهو بالثاء اللثاء من فوق ، ولذا ذكره في مادتها من القاموس ، وقال في مادتها أيضاً تياب كفعال موضع ، ولم يتعرض لذلك في الثاء الثالثة .

قوله : « وعريرة » - بفتح أوله من الوعورة ، وهي خشونة الأرض - جبل شرق^٢ وعيرة نور ، وهو أكبر من نور وأصغر من أحد .

وقوله : « ثنية المحدث » لم أر من تكلم عليه من مؤرخي المدينة وغيرهم ، ثنية المحدث والسبب من المجد كيف أمهله مع إرادته الحديث في كتابه .

قوله : « مضرب القبة » قال المجد كالمطري : ليس اليوم معروفاً ، ولا تُعلم جنته ، قال : والذي يظهر [أنه] ما بين ذات الجيش من غربي المدينة إلى مخيض . قلت : قال أبو علي المجري : مضرب القبة بين أعظم وبين الشام بمسافة أميال ، أي من المدينة ، وقد تقدم قول مالك عقب التحديد به : وذلك نحو من بريد ، ولعله يريد مجموع الحرم .

قوله : « بثرير » لم أر من تكلم عليه حتى المجد .

قوله : « من حيث استأثفت^(١) بنو قزاة لقاحي » كانت لقاحه صلى الله عليه غزوة ذي قرد وسلم ترمي بالثابة وما حولها ، فأغار عليها عيينة بن حصن الفزاري يوم ذي قرد ، وانفق لسمكة بن الأكوع ما اتفق من استنقاذ اللقاح ووصول الفرسان إليه وهو يقتلهم ويرميهم بالنبل ، وسميت غزوة ذي قرد بالموضع الذي كان فيه القتال .

والتحديد بهذه الأماكن مؤيد لكون مجموع الحرم بريداً ، ولذلك قال

(١) لو كان مضارع تاب بمعنى رجع لقل « يتوب »

(٢) في الطبوعات هنا « ابتسقت » تطبيع ، وانظر (ص ٩٨)

ابن زبالة عقب ما تقدم عنه : وذلك كله يشبه أن يكون بريداً في بريد ، انتهى .
ويحمل عليه قول أبي هريرة في حديث مسلم « وجعل اثني عشر ميلاً حول
للمدينة حى » لأن ذلك هو البريد : أى ستة أميال من جهة قبلتها ، وستة أميال
من جهة شامها ، وكذلك في الشرق والغرب ، ومثله حديث « حى كل ناحية
من المدينة بريداً » أى من القبلة إلى الشمال بريداً ، ومن المشرق إلى المغرب بريداً ،
وقد أخذ بذلك مالك رحمه الله ، لكن فرق بين حرم الشجر وحرم الصيد ، وجعل
البريد حرم الشجر ، وما بين اللابتين حرم الصيد .

قال عياض في الإكمال : قال ابن حبيب : تحريم ما بين اللابتين مخصوص
بالصيد ، قال : وأما قطع الشجر فبريد في بريد في دور للمدينة كلها ، بذلك أخبرني
مطرف عن مالك ، وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن وهب ، انتهى . وحكى
البايعى في المنتقى مثله عن ابن نافع ، ونقل ابن زبالة عن مالك أنه قال : الحرم
حرمان ؛ فحرم الطير والوحش من حرة واقم — أى وهى الحرة الشرقية — إلى
حرة العقيق — أى وهى الغربية — وحرم الشجر بريد في بريد ، وقال البرهان
ابن فرحون : حرم الصيد ما بين حرارها الأربع ، وسماها أربماً لوجود الحرتين
للكورتين في الجهات الأربع ؛ لانطاف بعض الشرقية والغربية من جهة الشمال
والقبلة ، ولم يُعَوَّل أصحابنا في تحديد الحرم على البريد مع ما فيه من الزيادة ؛ لأن
أدلتها ليست بالقوية ، فلو لمّا على ما اشتملت عليه الأحاديث الصحيحة من الجبلين
واللابتين ، على أن إطلاق أحاديث التحريم مقتضى لعدم الفرق بين حرم الشجر
وحرم الصيد ، سواء كان الحرم بريداً أو دونه ، غير أن في أحاديث البريد ما يشعر
بأنه للشجر ، مع أن ابن زبالة — ومعه من الضعف مملوم^(١) — روى عن ابن بشير
اللازقي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يُحَرِّم ما بين لابتها — يعنى للمدينة — من

(١) انظر ما تقدم لنا عنه في (٣٥٨)

الصيد ، وعن أبي هريرة وغيره نحوه ، وفي رواية له « من الطير أن يُصادَ بها » وقد يقال : هو من باب إفراد فرد مما حرم بالذكور .

فإن قيل : قوله في حديث مسلم « حرم ما بين لابتئها ، وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حرمي » دال على الفرق المذكور .

قلنا : ممنوع ؛ لأن غايته أن يراد بالحي الحرم ، فكأنه قال : وجعل اثني عشر ميلا حولها حرما ؛ إذ ليس فيه أنه جعله حي الشجر .

مقدار
البريد
والفرسخ
والليل

تتمة : البريد أربع فراسخ ، والفرسخ ثلاثمائة ميل ، والليل ثلاثة آلاف ذراع وخمسة ذراع بذراع اليد على الأصح ، كما صححه ابن عبد البر وغيره ، وهو للموافق لاختيار ما ذكره من المسافات في الحرم المكي وغيره ، وذراع اليد — على ما ذكره الحب الطبراني والنووي وغيرهما — أربعة وعشرون أصبعا ، كل أصبع ست شعيرات مضبوطة بعضها إلى بعض ، وغلط النووي القلي في قوله « ثلاث شعيرات » ومقدار القراع المذكور من ذراع الحديد المستعمل في القماش بمصر الآن ذراع إلا ثمن ذراع ، كما اعتبرته أنا وغيري ، ومشى عليه التقى القاسي في تاريخ مكة المشرفة ، وليكن ذلك على ذكر منك إذا حررت بشيء مما ضبطناه في المسافات في كتابنا هذا ، وقيل : الليل ستة آلاف ذراع ، ومشى عليه النووي ، وهو بعيد ، ولعل قائله هو الذي يحمل الإصبع في القراع ثلاث شعيرات فقط ، وقيل : الليل ألفا ذراع ، والصواب ما قدمناه ، والله أعلم .

الفصل الثاني عشر

في حكمة تخصيص هذا المقدار للمين بالتحريم

حكمة
التخصيص

اعلم أن القوم من تحريم ذلك تشريف المدينة الشريفة وتعظيمها به للحلول أشرف المخلوقين صلوات الله وسلامه عليه ، وانتشار أنواره وبركاته بأرضها ، وكما

أن الله تعالى جعل لبيته حرماً تغليظ له جعل لحبيبه وأكرم الخلق عليه ما أحاط بمحله حرماً : تلتزم أحكامه ، وتَنَال بركاته ، ويوجد فيه من الخير والبركة والأُنوار المنتشرة والسلامة العاجلة والأجلّة ما لا يوجد في غيره ، ولهذا حثّ النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة على الكون به كما أشار إليه بقوله « أراك يا بنى حارثة قد خرجت من الحرم » ثم التفت فقال « بل أنتم فيه » وذلك لخصوصية الكون فيه على الكون خارجه ، ومخصص ذلك المقدار إما أن يكون لما شاهده صلى الله عليه وسلم فيه من أسر دَبَّاني ، وسر روحاني بثه الله فيه إلى تلك الحدود المتقدمة ، وقد ذكر أهلُ الشهود أنهم يشاهدون الأنوار مُتَبَيِّنَةً في الحرم وأهله إلى حدوده ، ولما منابع تفيض عنها ، وذلك في الحرمين جميعاً ، فترتبت الأحكام الظاهرة على تلك الحقائق الباطنة ، ولهذا لما بلغت النار الآتِي ذكرُها طرفَ هذا الحرم الشريف طَفِئَتْ كما سيأتي ، وإما أن يكون بمقتضى أسرِ إلهي ، ووحى رباني لا ندرکه نحن ؛ إذ العقول البشرية قاصرة عن إدراك معاني الأحكام المُتَقَنِّة عن النبوة ، وإنما يظهر لها لايحه من شوارق مطالعها عند التأييد والتسديد ، هداًنا الله لإدراكها بحمته وكرمه .

وقد قيل في حكمة تحديد الحرم للكي أشياء يمكن مثلها هنا ؛ فقيل : لما أهبَّ آدم إلى الأرض أرسل الله ملائكة حَفَوا بمكة من كل جانب ووقفوا في موضع أنصاب الحرم يَحْرُسُون آدم عليه السلام ، فصار ذلك حرماً . وقيل : لما وضع الخليل عليه السلام الحجرَ الأسود في السكبة حين بناها — وهو من أحجار الجنة — أضاء الحجر من الجهات الأربع ، فحرم الله تعالى الحرم من حيث انتهى النور . وقيل : لأن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن ينزل بياقوته من الجنة ، فنزل بها ، فمسح بها رأس آدم ، فتناثر الشعر منه ، فحيثُ بَلَغَ نورها صار حرماً ، وهو من جنس ما قبله . وقيل غير ذلك ؛ وحيثُ لا يمكن أن تكون الملائكة للوكالة بحراسته صلى الله عليه وسلم وحراسته يله الشريف فأُثِمَّتْ بتلك الحدود ، فانتهى الحرم

وجوه
تذكر في حكمة
التحديد

إليها ، ويحتل أن درته الشريفة التي خلق منها لما كان مأخذها موضع قبره الشريف ، وهو أعظم رياض الجنة ، واشتغل مسجده أيضاً على روضة من رياض الجنة ، انبثت الأنوار من ذلك إلى ما لا يعلم غايته إلا الله ، ولكن أبصار الناظرين لها غايات ؛ فقد يكون انتهؤها إلى تلك الحدود فانتهى الحرم إليها ، ويحتل أنه صلى الله عليه وسلم يوم قدمه إلى المدينة انتشرت الإضاءة ، وشوهد وصولها إلى تلك الحدود ، وسيأتي قول أنس بن مالك في وصف يوم قدمه صلى الله عليه وسلم : ما رأيت مثل ذلك اليوم قط ، والله لقد أضاء منها كل شيء ، يعني المدينة ، والله أعلم .

الفصل الثالث عشر

القول في
تحريم الصيد
وقطع الشجر

في أحكام هذا الحرم الشريف ، وفيه مسائل

الأولى : اتفق الشافعي ومالك وأحمد على تحريم صيد حرم للدينة ، واصطياده ، وقطع شجره . وقال أبو حنيفة : لا يحرم شيء من ذلك ، والأحاديث الصحيحة الصريحة حجة عليه ، وقد قدمنا جملة منها ، ولو لم يكن إلا قوله صلى الله عليه وسلم « كما حرم إبراهيم مكة » لكان كفاية ؛ فإنه يتمسك به في كل ما لم يبق دليل على افتراق الحرمين فيه . وروى أبو داود^(١) — وسكت عليه ، قال النووي : وهو صحيح أو حسن ، أي كما هو قاعدته فيما يسكت عليه — أن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أخذ رجلاً بصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسلبه ثيابه ، فجاء مواليه فكلموه فيه ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم « حرم هذا الحرم » ، وقال : من أخذ أحداً يصيده فليست له فلا أورد عليكم طعمة أطعمتها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن إن شئتم

(١) قد أثر المؤلف حديث سعد رضى الله تعالى عنه عن الفضل الجندی ، (وانظر ص ١٠٦ وما بعدها) .

دفعتم إليكم عنه » وسأني عنه نحوه في قطع الشجر ، وفي اللوطا عن أبي أيوب الأنصاري أنه وجد غلماناً قد أجلسوا ثلجاً إلى زاوية ، فطردهم عنه ، قال مالك : لا أعلم إلا أنه قال : أتى حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع^(١) هذا ؟ وروى الطبراني رجال الصحيح مثله عن زيد بن ثابت بدل أبي أيوب ، وفي اللوطا أيضاً أن رجلاً قال : دخل على زيد بن ثابت وأنا بالأسواف^(٢) ، وقد اصطلعت^(٣) نُهساً^(٤) فأخذته من يدي ، فأرسله^(٥) . ورواه الطبراني أيضاً مع تسمية للبهيم ، ولفظه : عن شرحبيل بن سعيد قال : أخذت نُهساً^(٦) — يعني طائراً — بالأسواف ، فأخذته مني زيد بن ثابت فأرسله ، وقال : أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم ما بين لآبتيها . وفي رواية له « أتانا زيد بن ثابت ونحن في حائط لنا ، ومعا فيخاخ ن نصب بها ، فصاح وطرشنا ، وقال : ألم تعلموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم صيدها . ورواه أحد أيضاً — وكذا الشافعي في حرمة — عن شرحبيل بن سعد ، وقد وثقه ابن حبان وضمه غيره ، ولفظه : دخل علينا زيد بن ثابت حائطاً ونحن غلمان ن نصب فيخاخاً للطير ، فطرشنا وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم صيدها . ورواه ابن زبالة بلفظ : كنت مع بني زيد بن ثابت بالأسواف^(٧) ، فأخذوا نُهساً^(٨) ، فاستفتح زيد بن ثابت وهو في أيديهم ، فدفعوه في يدي وقرؤوا ، فدخل زيد ، فأخذته من يدي فأرسله ، ثم لعن في قفاي وقال : لا أم لك ، ألم تعلم ، وذكر الحديث للتقدم . وروى الطبراني عن حاجب مولى زيد بن ثابت قال : دخل على زيد بن ثابت وأنا بالأسواف^(٩) فداصلطت نُهساً^(١٠) ، فأخذها ذني من قفاي وقال : تصيد هاهنا وقد حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لآبتيها ؟ . والنهس ، كصرد : طائر يشبهه^(١١) وليس بالصرد ، وقيل : إنه اليمام .

وفي الكبير للطبراني رجال ثقات عن عبد الله بن عبد الزرق — قال الهيثمي :

(١) انظر موطأ الإمام مالك (٨٩٠ ط الحلبي) والأسواف : موضع يعض أطراف المدينة بين الحرتين . (٢) النهس : هو أبو براقص .

ولم أجد من ترجمه — قال : كنت أصيد المصافير في بئر أهاب ، وكانت لهم ، قال : فرأى عبادة بن الصامت وقد أخذت الصنفور ، فبزعه مني فبرسله ، ويقول : أي بُني ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم ما بين لابتيها كما حرم إبراهيم مكة .

وروى ابن زبالة ومن طريقه البزار عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال : اصطدت طيرا بالقنبلة^(١) ، فلقيني أبي عبد الرحمن ، فمرك أذني ، ثم أخذه مني فأرسله ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم صيد ما بين لابتيها .
وفي أبي داود عن مولى لسعد ، أن سعداً وجد عبداً من عبيد المدينة يقطعون شجرة من شجر المدينة ، قال : فأخذ متاعهم ، وقال يعني لمواليهم : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَنْهَى أَنْ يُقَطَعَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ شَيْءٌ » ، وقال : مَنْ قَطَعَ شَيْئاً فَلَمْ يَأْخُذْهُ سَلْبُهُ « ورواه مسلم عن إسماعيل بن محمد بن عامر بن سعد ، ولفظه : أن سعداً ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبداً يقطع شجرة ، أو يخيطة ، فسلبه ، فلما رجع سعد جاءه أهل الميد فكلموه أن يرد على غلامهم — أو عليهم — ما أخذ من غلامهم ، قال : « معاذ الله أن أرد شيئاً نفلني رسول الله صلى الله عليه وسلم » ورواه الفضل الجندی عنه ، ولفظه : أن سعداً ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبداً يقطع شجرة ، فأخذ سلبه ، وذكره بنحوه . ورواه أيضاً عن عبد الله بن عمر ، ولفظه : أن سعداً وجد إنساناً يَخْصِدُ ، أو يخيطة ، خضاًها بالعقيق ، فأخذ فأسه ونظمه وشيئاً سوى ذلك ، فاطلع الميد إلى ساداته فأخبرهم الخبر ، فركبوا إلى سعد فقالوا : الغلام غلامنا ، فاردد إليه ما أخذت منه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر ما قدمناه عنه في الفصل الماشر ، وقال في آخره « فلم أكن لأرد شيئاً أعطانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم » ورواه ابن زبالة من طرق بنحوه . وفي بعضها أن سعد بن أبي وقاص وجد جارية لمصيبة السلية تقطع الحلي

(١) القنبلة — بضم القاف والياء بينهما نون ساكنة — مصيدة يسطاد بها النيس — بوزن صرد — وهو أبو براقش .

فضربها وسلبها شملة لها وفأسا كانت معها ، فدخلت عاصية السلية إلى محرم بن الخطاب رضى الله عنه فاستعدت على سعد ، قال : ارنى إليها يا أبا إسحاق فشملتها وفأسها ، فقال : « لا يجوز الله لا أرد إليها غنيمة غنمها رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول : مَنْ وجدتموه يقطع الحى فاضربوه واسلبوه » واتخذ من فأسها مسحة فزال يعمل بها حتى لقي الله . وفى بعضها : أخذ سعد بن أبى وقاص جارية لعاصية السلية تقطع شجرة بالعقيق ، فزرع سلبها ، وذكر نحوه . وروى أيضا عن سعد قال : غَنِمْنَا رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ وجدناه يقطع من شجر حرم للدينة الرطب منه . وعن زيد بن أسلم نحوه . وروى الجندى عن عبد الكريم بن أبى الخارق قال : أتى عمر بن الخطاب ناحية من المدينة فوجد غلاما لبعضهم فى حائط ، فقال : هل يأتيك ههنا أحد يحطّب؟ قال : نعم ، فقال له عمر : إن رأيت منهم أحدا فخذ فأسه وحبله ، قال : وثوبه؟ قال : فأبى ، وفى نسخة فأفقى ، وفى رواية عنه : أن عمر قال لتلام قدامة بن مفلون : أنت على هؤلاء الخطاين ، فمن وجدته احتطب فيما بين لا بقى المدينة فلك فأسه وحبله ، قال : وثوباه؟ قال عمر : ذلك كثير . وقد اختلف القائلون بالتحريم فى حرم المدينة بالنسبة إلى الضمان بالجزاء ، فمن أحد روايتان ، وللشافعى أيضا قولان كالروايتين : الجديدُ منهما عدمُ الضمان وهو قول مالك ؛ لأنه ليس بحمل نُسك ، فأشبهه مواضع الحى ووجع الطائف ^(١) ، والقديمُ الضمان ، وهو المختار كما قاله النووى وغيره ؛ لحديث سعد المتقدم ، والجواب عنه مشكل ، وعلى هذا فالأصح أنه يسلب الصائد وقاطع الشجر والكلاب كما يسلب القاتل من الكفار حتى يؤخذ فرسه وسلاحه ، وقيل : الثياب فقط ، ويكون ذلك للسلب على الأصح ، وقيل : لقراء المدينة كما أن جزاء صيد مكة لقراءها ، وقيل : يوضع فى بيت المال وسييله سبيل السهم المُرْسَد للصالح . قال الشيخ أبو محمد : ويعطى السلوبُ لزارأ يستر به عورته ، فإذا قدر على ما يستر به

(١) وجع : واد بالطائف ، كما قاله المجد ، وقيل : هو الطائف نفسه ، وقيل : واد بينه وبين مكة .

صورته أخذ منه ، واختار الروياني أنه يترك له ، وصوبه النووي . قال الرافعي :
والذي يسبق إليه الفهم من الحديث وكلام الأئمة أنه يسلب إذا اصطاد ، ولا يشترط
الإتلاف ، ولفظ النزالي في الوسيط : لا يسلب حتى يصطاد أو يرسل الكلب ،
ويحتمل التأخير إلى الإتلاف ، انتهى . ولا فرق في هذا بين صيد وصيد ، ولا بين
شجرة وشجرة ، وكان السلب في معنى العقوبة للمعاملة ذلك . قال السراج
البلقيني : ولو كان الصائد أو قاطع الشجر في حرم المدينة عبداً هل يسلب ثيابه كما
اتفق لسعد بن أبي وقاص ؟ قال : والذي يقتضيه النظر أنه لا يسلب العبد ؛ فإنه
لا ملك له ، وكذلك لو كان على الصائد ثوب مستأجر أو مستعار فإنه لا يسلب ،
ولم أر من تعرض له ، انتهى . قلت : التحقيق التفصيل بين ما إذا أمره السيد أو من
في معناه بذلك وبين ما إذا لم يأمره ، ويُحتمل ما اتفق لسعد على الأول ، ولو كان على
الصائد والمحتطب ثياب منصوبة لم تسلب بغير خلاف ، كما قلناه في شرح المذهب ،
وقوله في المطلب عن البحر : ثم قال : وينبغي أن تكون المستعارة كذلك ، ولو لم
يشاهده أحد يصطاد فالظاهر أنه يجب عليه تحمل السلب إلى نائب الإمام ، ولو
تحدث بمضرة أحد فسمه فهل يجوز له أن يسلبه ؟ الظاهر عندي لا ، انتهى . ولو
أدخل إلى حرم المدينة صيدا لم يلزمه إرساله ، وله ذبحه به اتفاقا ، وكذا حرم مكة
عندنا . وقد روى البيهقي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقدمون
مكة فيرون بها في الأقباص القماري واليعاقب^(١) ، وهذا عمل حديث « يا أيها عمر ،
ما فعل الثغري^(٢) » أو أنه كان قبل تحريم المدينة ؛ لأنه في أول الهجرة ، وتحريم
المدينة كان يدرجوه صلى الله عليه وسلم من خيبر ، كما أوضح ذلك الحافظ ابن
حجر . وقد تملك أبو حنيفة بقصة أبي عمير فيما ذهب إليه من عدم تحريم صيد
المدينة ؛ لأنه في حرم مكة إلى وجوب الإرسال على من أدخل إليه صيدا من
خارجه ، قل : فلو حرم النبي صلى الله عليه وسلم صيد المدينة لما أقر الثغري فيد أبي

(١) القماری : جمع قمری ، وهو ضرب من الحمام واليعاقب : جمع يعقوب ، وهو ذكر
الحجل (٢) الثغري : مصغر الثغر — زنة صرد — وهو طائر يشبه الصغور — حمر للثغار ،
وأبو عمير : أخو أنس .

عمير . وجوابه ما تقدم ، قال البيهقي : والذاهب إلى عدم تحريم الصيد وغيره بالمدينة زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بقاء زينة المدينة وبهجتها لتستوطن كما منع من هدم أطام المدينة لذلك ، قال أبو هريرة رضى الله عنه : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هدم أطام المدينة ، وقال : إنها زينة المدينة ، أى فالتنزيه . قال البيهقي : والنهى عندنا على التحريم حتى تقوم دلالة على التنزيه ، قال : واستدل الخالف بمحدث سلسة « أما إنك لو كنت تصيد بالقيق لشيئتكم إذا ذهبت وتلقيتك إذا جئت ، فإني أحب القيق » قال البيهقي : وهو حديث ضعيف ، ومن يدعى العلم بالآثار لا ينبغي له أن يعارض الأحاديث الثابتة في حرم المدينة لهذا الحديث الضعيف ، وقد يجوز أن يكون للموضع الذى كان سلة يصيد فيه خارجاً من حرم المدينة ، والموضع الذى رأى فيه سعد بن أبي وقاص غلاماً يقطع شجراً من حرم المدينة داخله ، حتى لا يتنافيان ، ولو اختلفا كان الحكم لرواية سعد لصحة حديثه وثقة رجاله ، دون حديث سلة . قلت : مع أن الذى فى الصحيح من حديث سعد لا تعرض فيه لأن القطع كان بالقيق ، وركوبه إلى قصره بالقيق لا يقتضى أن القطع كان به ، بل يقتضى أن القطع فى موضع من الحرم خارج ، على أن ما يلى ذا الخليفة من القيق ليس من الحرم عندنا لخروجه مما بين اللابتين ، ولما لى الكية وإن اعتبروا البريد فحرم الصيد عندهم ما بين اللابتين كما تقدم ، مع امتداد القيق إلى التقيع^(١) ؛ فبعضه خارج عن الحرم بكل حال ، فصح ما قاله البيهقي ، وقصر سعد مع قصور القيق فى الطرف الداخل منه فى الحرم عندنا ؛ لكونه بالحرمة الغربية . هذا ، مع احتمال حديث سلة لكونه كان قبل تحريم المدينة ، والله أعلم .

الثانية — استثنى المطرى تبعاً لابن النجار جواز أخذ ما تدعو الحاجة إليه للرحل — بالحاء للهملأة — والوسائد ، من شجر حرم المدينة ، وما تدعو الحاجة

ما يستثنى
مما يحرم

(١) التقيع : موضع قريب من المدينة كان يستنقع فيه الماء أى يجتمع ، وقد حى عمر رضى الله عنه غرز التقيع لشم النوى وخيل المجاهدين فلا يرعاه غيرها .

ليه من حشيشه لللف ، بخلاف مكة ، هكذا قالاه ، وسبقهما إليه ابن الجوزى من الخبايلة فقال فى منسكه : إن للدينة تفارق مكة فى أنه يجوز أن يؤخذ من شجر للدينة ما تدعو الضرورة إليه للرحل وشبهه ، انتهى ، وما أخذهم فى ذلك ما تقدم فى الفصل العاشر فى بعض تلك الأحاديث المشتملة على الترخيص فى ذلك ومحوه ، مع ما رواه ابن زكاة من حديث : يا رسول الله ، إنا أصحاب عمل ونصنع ، وإنا لا نستطيع أن ننتاب أرضا ، فرخص لهم فى القامتين والوسادة والمارضة والأسنان ، فأما غير ذلك فلا يعضد ولا يخط ، والكلام أولا فى توجه الاستدلال بذلك من حيث الإسناد ، مع أنا قدما فى غضون تلك الأحاديث ما يقتضى المنع ، سيما حديث الطبرانى بإسناد حسن إذ فيه قول جابر : لا يخط ولا يعضد حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن هُشوا هشا ، ثم قال جابر : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينع أن يقطع للسد . قال خارجه : والسد مردود البكرة ، ومن تأمل كلام أصحابنا الشافعية لا يفهم منه سوى استواء الحرمين فى ذلك ؛ لقولهم : إنه يجوز أخذ حشيش حرم مكة للف النواب على الأصح . وقد قال النووى فى الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث مسلم المتقدم « لا يخط شجرة إلا للف » : إن فيه جواز أخذ أوراق الشجر لللف ، بخلاف خبط الأغصان وقطعها فإنه حرام ، انتهى . وقد قال هو وغيره فى شجر مكة : إنه يجوز أخذ أوراقها لكنها لا تهش حذراً من أن يصيب لحاها . وفى شرح للذهب : يجوز أخذ ورقها والأغصان الصغيرة للسواك ونحوه ، انتهى ؛ فقد استوى الحرمان فى ذلك . وقد قال النزائى فى البسيط والوسيط فى حرم مكة : إنه لو قطع منه الحاجة التى يقطع لها الإذخر^(١) كتسقيف البيوت ونحوه فقيه الخلاف فى قطعه للدواء : أى والأصح جوازه ، وتبعه على ذلك صاحب الحاروى الصغير ؛ فجوز القطع للحاجة مطلقاً ، ولم يخص الدواء ، وقل من تعرض للسألة ، ومنه يؤخذ جواز ما استثناء المطرى ، لكن

(١) الإذخر : حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق الخشب .

مع استواء الحرمين في ذلك . وقال القاضي عياض : قال الملب : قَطَعَ النبي صلى الله عليه وسلم النخل من المدينة حين بنى مسجده ، وذلك يدل على أن النبي لا يتوجه لقطع شجرها للمارة وجهة الإصلاح ، وأن يقطع شجرها ليتخذ موضعه جنائنا وعماره ، وأب توجه النبي إنما هو لقطع الفساد واستبقاء بهجة المدينة^(١) وخضرتها في عين الوارد إليها ، انتهى . ونحوه ما روى ابن زبالة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبني حارثة في طرف من الحى « أعطيك على أنه من قطع شجرة غرس مكانها نخلة » ومحل ابن زبالة من الضعف معروف ، والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قطع النخل وهو شجر يستنبته آدميون ، وفيه خلاف ؛ فالنبي ذهب إليه المالكية والحنفية جواز قطعه في حرم مكة فضلا عن المدينة ، وهو أحد القولين عندنا ، لكن الأصح إلحاقه بالنبي بنبت بنفسه ، والجواب عنه باحتمال كونه قبل تحریم المدينة ، أو أنه قطعه لحاجة المارة ؛ فإن المتجه جوازه كما تقدم عن النزالي ، ولم يزل أهل المدينة يسقفون بيوتهم بما يقطعون من نخله . وقد نقل الواقدي في الحرم المكي عن ابن الزبير الترخيص في قطع شجر الحرم المكي للمارة لكن مع القضاء ، على أن الماوردي قال فيما يستنبته آدميون : محل الخلاف فيما أنبت في موات الحرم ، فإن أنبته في أملاكه لم يحرم بلا خلاف ، انتهى . وأما ما يستنبت من غير الشجر كالخطة والتخضرات فيجوز قطعه بلا خلاف ، وكذا ما يتخذ به عما ينبت بنفسه كالرجلة المسماة بالبقلة الحقاء ونحو ذلك ؛ لأنه في معنى الزرع ، صرح باستثنائه الحب الطبرى في شرح التنبيه ، وهو ظاهر ؛ لأنه إذا جاز الأخذ لإطعام البهائم فالأدبى أولى .

الثالثة — ما ذكره في الأخذ للدواء ونحوه يقتلوه تحصيله وإدخاره لذلك النرض ، وإن لم يكن السبب قائما ، إلا أن عبارة الروضة : ولو احتيج إلى شيء من نبات الحرم للدواء . وفي شرح المهذب أنه يجوز أخذ النبات للطف ، ولو

(١) في اللطوعات « واستبقاء لهجة المدينة — إلخ » تطبيع

أخذه ليبيعه ممن يلف به لم يميز ، ومقتضاه أن الدواء كذلك ، وظاهر إطلاق الماوردى الجواز مطلقاً ، وهو ظاهر استناد بعضهم إلى قول السنا المكي من غير تكثير .

الرابعة — تَنْلُظُ الدِّيةَ في الخطأ على القاتل في حرم المدينة ككفة في وَجْهِه دبة القتل
الخطأ في المدينة
مغلظة الصحيح خلافه ، ومأخذهُ عموم قوله « كما حرم إبراهيم مكة » .

وقد اختار السراج البلقيني هذا الوجه ، قال : لأن الخلاف في ذلك مبني على الخلاف في ضمان صيدها ، واختار عند النووي ضمان صيدها بلبب الصائد . قلت : وما قاله متجه ؛ لمعوم قوله « كما حرم إبراهيم مكة » وإنما اختصت مكة بمنع الكافر من دخولها مطلقاً ، بخلاف المدينة فيجوز أن يدخلها بإذن الإمام أو نائبه للمصلحة ؛ لأنَّ للمشركين أخرجوا منها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحبهم الله بالنسح من دخولها بكل حال تطظيا لرسوله صلى الله عليه وسلم ، واستحسن الروايفي في البحر التسوية بين مكة والمدينة في أن مَنْ مات من الكفار بهما يخرج ويدفن خارجهما ، وعلى القول باختصاصه بمكة موجبهُ ما قدمناه .

الخامسة — سوى صاحبُ الانتصار من أصحابنا بين حرم مكة والمدينة في أن تقطعها لا تحمل للتملك ، بل للحفظ أبدأ ، وقال الدارمي : لا تلحق لقطعة حرم المدينة بحرم مكة في ذلك . قلت : والذي يقتضيه الدليل ترجيح الأول ؛ للنص على ذلك في الأحاديث المتقدمة في الفصل الثامن ، وإن كان الأصحاب خصوا مكة بالذكر .

السادسة : مقتضى قوله صلى الله عليه وسلم في الأحاديث المتقدمة أيضاً ولا يحمل حكم القاتلة
في حرم المدينة فيها سلاح لقتال « أن يأتي فيها ما نفل من الخلاف في حرم مكة من أن القاتلة الجائزة في غيره محرم فيه كقتال البغاة به ^(١) ، بل يُصَيِّقُ عليهم إلى أن يخرجوا (١) البغاة : جمع باغ ، والبغاة : جماعة من المسلمين لهم شوكة خرجوا عن طاعة الإمام على تأويل لهم .

أَوْ يَفِيؤا^(١) كَاذِبًا إِلَى جَمَاعَةٍ . وَقَالَ الْجَهْوَزِيُّ : يَقَاتِلُونَ ؛ لِأَن هَذَا الْقِتَالُ مِنْ حَقِّهِ
 اللَّهُ ، وَحَفَظَهَا فِي الْحَرَمِ أَوَّلَى ، وَالْحَرَمُ لَا يَمِيزُ عَاصِيَا . وَذَهَبَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ إِلَى
 أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَحْمِلَ السِّلَاحَ بِمَكَّةَ ؛ لِأَنَّهُ نَهَى عَنِ الْقِتَالِ فِيهِ ، فَلَا يَحْمِلُ مَا هُوَ
 مِنْ أَسْبَابِهِ ، وَلَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَحْمِلَ السِّلَاحَ بِمَكَّةَ »
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حُكْمُ الِاسْتِنْبَاجِ السَّابِقَةُ : حَكَى الْمَوَرَّدِيُّ وَجْهَيْنِ فِي جَوَازِ الِاسْتِنْبَاجِ بِمَجَارَةِ الْحَرَمِ ، قَالَ :
 بِمَجَارَةِ الْحَرَمِ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ سَقُوطُ الْفَرْضِ بِذَلِكَ مَعَ تَأْيِيهِمْ . قُلْتُ : يَنْبَغِي حَمْلَهُ عَلَى مَنْ نَقَلَهُ
 مِنَ الْحَرَمِ لَيْسَتْ يَجِبُ بِهِ فِي الْحُلِّ مِثْلًا ، وَإِلَّا فَهُوَ مُشْكَلٌ ؛ إِذْ لَخِلَافٌ فِي إِبَاحَةِ
 التَّوَلُّؤِ فِي الْحَرَمِ ، فَلَا اسْتِنْبَاجَ بِالْمَجَارَةِ كَذَلِكَ ، وَعِبَارَةٌ شَرَحَ الْمَذْهَبُ فِي النُّقْلِ
 عَنِ الْمَوَرَّدِيِّ بِمَدِّ حِكَايَةِ الْوَجْهَيْنِ فِي سَقُوطِ فَرْضِ الِاسْتِنْبَاجِ بِاللَّهْبِ وَالِدِيْبَاجِ :
 وَطَرْدُهُمَا لِلْمَوَرَّدِيِّ فِي الِاسْتِنْبَاجِ بِمَجَارَةِ الْحَرَمِ ، اِتَّهَمَى . وَهِيَ مُحْتَمَلَةٌ لِمَا
 قَرَّرْنَاهُ ، وَقَدْ قُلْنَا النَّوَوِيُّ عَدَمَ جَوَازِ الْأَكْلِ فِي الْأَوَانِي لِلْمَمْلُوكَةِ مِنَ تَرَابِ الْحَرَمِ ،
 عَلَى مَا قَالَهُ الدِّمِيرِيُّ ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ إِنَّمَا عَفَى بِهِ لِلْمَنْعِ مِنْهُ لِمَنْ أَخْرَجَهَا مِنَ الْحَرَمِ
 كَمَا لَا يَخْفَى .

الْثَامِنَةُ : جَزَمَ النَّوَوِيُّ بِتَحْرِيمِ نَقْلِ تَرَابِ الْحَرَمِ لِلدُّنَى وَأَحْبَارِهِ ، اِكْتِفَاءً
 بِمَا ذَكَرَهُ مِنَ الْخِلَافِ فِي الْحَرَمِ الْمَكِّيِّ ، وَصَحَّحَ فِيهِ التَّحْرِيمَ ، وَالرَّافِي السَّكْرَاءَةَ ،
 وَنَقَلَ النَّوَوِيُّ عَنْ كَثِيرِينَ أَوْ الْأَكْثَرِينَ ، وَنَقَلَ الْقَاضِي أَبُو الْعَلِيِّ عَنْ نَصِ
 الشَّافِعِيِّ فِي الْقَدِيمِ ، وَنَقَلَ التَّحْرِيمَ عَنْ نَفْسِهِ فِي الْجَمَاعَةِ الْكَبِيرَةِ ؛ وَقَالَ فِي الْأُمِّ فِي
 حِجَابَةِ الْحَرَمِ وَتَرَابِهِ : لَا خَيْرَ فِي أَنْ يُخْرَجَ مِنْهَا شَيْءٌ إِلَى الْحُلِّ ، لِأَنَّهُ لَهَا حَرَمَةٌ بَيِّنَةٌ
 بَيْنَ مَا سِوَاهَا مِنَ الْبُلْدَانِ ، فَلَا أَرَى — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — أَنْ جَازَنَا لِأَحَدٍ أَنْ يَزِيلَهُ مِنَ
 الْمَوْضِعِ الَّذِي بَيَّنَّ بِهِ الْبُلْدَانُ ؛ إِذْ يَصِيرُ كَثِيرُهُ .

وَرَوَى الشَّافِعِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ وَابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا كَرَاعَةً ذَلِكَ . قَالَ
 الشَّافِعِيُّ : وَقَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ : لَا يَنْبَغِي أَنْ يُخْرَجَ مِنَ الْحَرَمِ شَيْءٌ إِلَى
 (١) يَفِيؤا : يَرْجِعُوا إِلَى الطَّاعَةِ .

حُكْمُ
 نَقْلِ تَرَابِ
 الْحَرَمِ لِلدُّنَى

غيره . وحكى الشافعى عن أبى يوسف أنه قال : سألت أبا حنيفة عن ذلك فقال : لا بأس به . قال أبو يوسف : وحدنا شيخ عن رُزَيْن مولى على بن عبد الله بن عيسى أن دلياً كتب إليه أن يبعث إليه بقطعة من الروة ^(١) فيتخذها مُصَلًى يسجد عليه ، ونقل القاضى أبو الطيب عن الشافعى أنه قال : رخص بعضُ الناس فى ذلك ، واحتج بشراء البرام من مكة ، وهو غلط ؛ فلأن البرام ليست من حجارة الحرم ، بل تحمل من مسيرة يومين وثلاثة من الحرم ، وحكى فى شرح للذهب اتفاق الأصحاب على أن الأولى أن لا يحمل تراب الحِلِّ وأحجاره إلى الحرم ؛ لثلاث يحدث لها حرمة لم تكن ، قال : ولا يقال « إنه مكروه » مع إطلاقه فى الروضة والمناسك كراهته ، فكأنه أراد بها معنى خلاف الأولى . وقولُ صاحب البيان « قال الشيخ أبو إسحاق : لا يجوز إدخالُ شيء من تراب الحل وأحجاره إلى الحرم » محمولٌ على نفي الإباحة بمعنى استواء الطرفين ، كما وقع مثله فى مواضع ، وبناء آدم البيت من أجبلٍ ليست من الحرم كطَبْنَان وطور سيناء : إما لأن تحريم الحرم إنما تعلق حكمه وظهر على لسان إبراهيم عليه السلام ، وإما لأن شرعه اقتضى ذلك ، مع أن الظاهر استثناء قل حجارة الحل لمصلحة يقتضيها الحال ، وما نقله أهل السير من أنهم كانوا يأخذون من تراب قبر النبى صلى الله عليه وسلم ، فأمرت عائشة رضى الله عنها بمحذّر فضرب عليهم ، لامتسك فيه ؛ إذ لم يعرف الفاعل ، بل الظاهر أنه ممن لا يحتاج بقله ، وأثرُ عائشة بضرب الجدار يقتضى المنع من ذلك ، على أنه ليس فيه أنه كان يؤخذ للنقل من الحرم ، وقد قل أبو المعلى السبقى - وكذا خليل والتادلى المالكيون - كلامَ النووى فى المنع من نقل تراب الحرم وأفرؤه ؛ فالظاهر أنه جارٍ على قواعدهم ؛ إذ منها سدّ القرائع . وقد قيل فى سبب عبادة الأصنام : إن بعضهم كان يصحب معه الحجر من الحرم ليتبرك به ، واستشكله البرهان بن فرّحون بأمور : منها ما تقدمت الإشارة إلى جوابه ، ومنها

(١) للرو : الحجارة البيض البراقة ، واحدها مروة .

الإجماع على نقل ماء زمزم واستهزاء النبي صلى الله عليه وسلم له من مُسَهِّل بن عروة فبعث إليه منه ، وجوابه أن ماء زمزم طام طعم وشفاء سقم ، مع أنه يختلف ؛ فأشبهه الحشيش الذي يختلف ، ولهذا قال الشافعي : فأما ماء زمزم فلا أكره الخروج به ، والماء ليس بشيء يزول ولا يعود ، انتهى . مع أن المخذور المتقدم في الأحجار لا يتوقع مثله في الماء ؛ إذ المقصود من نقله شُرْبُهُ وهو ظاهر ، بخلاف الحجير وشبهه ؛ فإن القصد التبرك به ، وهو شيء لم يأذن به الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولذا أقول : إن من نقل من غار الحرم كالكراريز^(١) حاجة استعمالها جاز له ، ويعمل كلام من أطلق المنع على ما يراد للتبرك أومع عدم الحاجة إليه ، وإذا جاز أخذ حشيش الحرم للتداوى فهذا أولى ، وإذا كان الاحتياج إلى آنية الذهب والفضة يجوز استعمالها فهذا أولى ، فإن أريد نقل ذلك حاجة متوقعة في المستقبل فينبغي تخفيفه على ما تقدم في أخذ نبات الحرم للدواء ونحوه ، وقد قدمنا فيما جاء في ترابها استثناء تربة صُعَيْب لما جاء فيها من التداوى ، وأن الزركشي استثنى تربة حمزة رضى الله عنه لإطباق الناس على نقلها للتداوى بهامن الصداع ، وحكي البرهان ابن فرحون عن الإمام العالم أبي محمد عبدالسلام بن إبراهيم بن ومصال الحاحاني ، قال : نقلت من كتاب الشيخ العالم أبي محمد صالح المزيمري قال : قال صالح بن عبدالحليم : سمعت أبا محمد عبدالسلام بن يزيد الصنهاجي يقول : سألت أحمد بن يَكُوْت عن تراب المقابر الذي كان الناس يحملونه للتبرك هل يجوز أو يمنع ؟ فقال : هو جائز ، وما زال الناس يتبركون بقبور العلماء والشهداء والصالحين ، وكان الناس يحملون تراب قبر سيدنا حمزة بن عبد المطلب في القديم من الزمان . قال ابن فرحون حقيقه : والناس اليوم يأخذون من تربة قرية من مشهد سيدنا حمزة ، ويعملون منها خريزا يشبه السبع ، واستدل ابن فرحون بذلك على جواز نقل تراب المدينة ، وقد علمت مما تقدم أن نقل تربة حمزة رضى الله عنه إنما هو للتداوى ؛

(١) الكراريز : جمع كراز - بزة رمان ، ويقال بتخفيف الراء أيضا بزة دخان - وهو القارورة ، وقيل : كوز ضيق الرأس ، قال ابن دريد : تكلموا به ولا أدري أعرب أم عجمي .

ولهذا لا يأخذونها من نفس القبر ، بل من السيل الذى عنده المسجد ^(١) ، ولئن صبح مشروعية التبرك بتراب قبور الصالحين فهو أمر خاص بالادلة لقيه على جواز قل مطلق تراب الحرم ، وهو أمر لم يأذن به الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ، والخير كله فى الاتباع ، وقد قالت الحنابلة أيضاً : يكره قل حصى الحرم وترابه إلى غيره ، ولا يدخل غيره إليه ، وقلوا عن أحمد أنه قال : الإخراج أشد ، انتهى . ويجب على من أخرج شيئاً من تراب الحرم أو حجره أن يرده إليه ، ولا ضمان عليه فى ترك الرد ، قال السكّال الدميرى : وإذا قل تراب أحد الحرمين إلى الآخر هل ينزل التحريم — أى فيقطع وجوب الرد — أو يفرق بين نقله للأشرف وعكسه ؟ فيه نظر ، والله أعلم .

الفصل الرابع عشر

فى ذكر بده شأنها ، وما يؤل إليه أمرها

روى ابن لهيعة بسنده إلى عائشة مرفوعاً « إن مكة بلد عظمه الله ، وعظم حرمة ، خلق مكة وحققاً بالملائكة قبل أن يخلق شيئاً من الأرض كلها بألف عام ، ووصلها بالمدينة ، ووصل المدينة ببيت المقدس ، ثم خلق الأرض كلها بعد ألف عام خلقاً واحداً » قال العلامة للقدس فى بعض تأليفاته : هذا حديث غريب جداً ، بل منكر .

وعن سليمان عن أبى عمرو الشيبانى عن على رضى الله عنه : كانت الأرض ماء ، فبسط الله ريحاً فمسحت الأرض مسحاً ، فظهرت على الأرض زبد ، فقسمها أربع قطع ، خلق من قطعة مكة ، والثانية للمدينة ، والثالثة بيت المقدس ، والرابعة الكوفة . وهو أثر واهٍ .

وروي فى الكبير للطبرانى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله

(١) السيل الذى كان به مصرع حمزة رضى الله عنه هو للسيل الذى من جهة أحد ، لا من القبلة (مكى) .

عز وجلّ اطّلع إلى أهل المدينة وهي بطحاء قبل أن تعمّر ليس فيها تدّار ولا بئسّر،
 قال : يا أهل يثرب ، إني مشرط عليكم ثلاثاً وسائق إليكم من كل الثرات :
 لا تمصّ ، ولا تملي ، ولا تسكّري ، فإن فعلت شيئاً من ذلك تركتك كالجزور
 لا يمنع من أكله .

وأخرج النسائي من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس في حديث الإسراء
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أُرِيتُ بداية فوق الحار ودون البغل »
 الحديث ، وفيه « فركبت ومعى جبريل ، فسرت فقال : انزل فصلّ ، ففعلت ،
 فقال : أتدري أين صليت ؟ صليت بطيبة وإليها للمهاجر » بمعنى يفتح الجيم .
 ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني أنه [قال] « أول ما أُسري
 به صلى الله عليه وسلم مرّاً بأرض ذات نخل ، فقال له جبريل : انزل فصلّ ، فنزل
 فصلّى ، فقال : صليت يثرب » الحديث .

وروى رزين عن أنس رضيّه « لما نجيّ الله لجبل طور سيناء تَشَطَّى ستة
 أشطاط^(١) » وفي رواية غير رزين « شطاي ، فنزلت بمكة ثلاثة : حراء ، وتيبر ،
 وثور ، وفي المدينة : أحد ، وعير ، وورقان » وفي رواية « ورضوى » بدل عير ،
 ولا يشكّل ذلك بكون رَضْوَى يينبع ؛ لأنّ الينبع من توابع المدينة ومضافاتها
 كما سيأتى ، ورواه بعضُ شراح المصاييح بلفظ « عير ، وثور ، ورضوى » ومنه
 يؤخذ حكمة أخرى في تحديد الحرم بعير وثور ، وسيأتى بيان أول من سكنها
 بعد الطوفان في أخبار سكانها .

وروي في الأم للشافعي حديث « أسكنت أقل الأرض مطرا ، وهي بين
 عيني السماء عين الشام وعين اليمن » ورواه ابن زبالة بزيادة « فاتخذوا النعم على
 خمس ليال من المدينة » .

وروى أيضاً حديث « يامشر للمهاجرين إنكم بأقلّ الأرض مطرا ، فأقلّوا
 من اللشية ، وعليكم بالزرع ، وأكثروا فيه من المجامع » .

(١) تشطّى : تفرق شطاي ، والأشطاط : الصلق كل فلة شط أو شطية كقضية .

وروى الشافعي أيضاً حديث «توشك المدينة أن تُمطر مطراً لا يَكُنْ أهلها»^(١) البيوتُ، ولا يَكُنْهم إلا مَطَالُ الشمر .

وروى أيضاً «توشك المدينة أن يصيبها مطر أر بعين ليلة لا يَكُنْ أهلها»^(٢) بيت من مَدَر .

وروى ابن زبالة حديث «كيف بكِ يا عائشة إذا رجع الناسُ بالمدينة وكانت كالرمانة المحشوة؟ قالت: فن أين يأكلون يا بني الله؟ قال: يطعمهم الله من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومن جئات عدن» .

وأورد الراجزي في كتابه أخبار المدينة عن جابر مرفوعاً «ليعودن» هذا الأمر إلى المدينة كما بدأ منها، حتى لا يكون إيمان إلا بها» الحديث .

وروى أحمد برجال ثقات «يوشك أن يرجع الناسُ إلى المدينة حتى يصير مسألهم بسَلَّاحٍ» ومسألهم: جمع مَسَلَّح، وهم القوم الذين يحفظون الثغور . وسَلَّاح - كَقَطَّام - موضع بقرب خير^(٣) .

وفي مسلم حديث «تبلغ المساكن أهاب أو يهاب» بكسر اللثام التحتىة .
وروى أحمد في حديث طويل أنه صلى الله عليه وسلم «خَرَجَ حتى أتى بئر الأهاب، قال: يوشك البنيان أن يأتي هذا المكان» وبئر أهاب: سياقى أنها بالحرّة القريبة .

وروى أبو يعلى عن زيد بن وهب قال: حدثني أبو ذر رضى الله عنه قال: قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا بلغ البناء - أى بالمدينة - سَلَمًا فارمحل إلى الشام» فلما بلغ البناء سَلَمًا قدمتُ الشام .

وروى ابن زبالة حديث «لِيُوشِكَنَّ الدينُ أن ينزوى إلى هذين المسجدين، ويوشكن أن يتشاخوا على موضع الوتد بالحى كشح أحدكم أن ينقص من داره

(١) لا يَكُنْهم: لا يسترم ولا يقيم .

(٢) واللى على ذلك: حتى يصير القوم الذين يرقبون عدوم مقيمين في هذا للوضع؛ لانتساع رقعة المدينة وكثرة أهلها .

إلى جانب المسجد ، وليوشكن أن يبلغ بنيتهم يهيقاً » قالوا : يا رسول الله ، فن
أين يأكلون ؟ قال « من هنا وهنا » يشير إلى السماء والأرض .

ويهيقاً أوله آخر الحروف : موضع قرب المدينة على ماسيأتى عن المجد آخر الباب السابع
وذكر ابن زبالة الشجرة التى يضاف إليها مسجد ذى الحليفة ، ثم روى عن
أبى هريرة رضى الله عنه « لانتقم الساعة حتى يبلغ البناء الشجرة » .

وروى أيضاً عنه « أَرَيْتَكَ شَرَفَ السَّيْلَةِ وشرف الروحاء ؛ فإنه منازل أهل
الأردن إذا أجيء الناس إلى المدينة » .

وفى الكبير للعلبرانى حديث « سيبلغ البناء مسلماً ، ثم يأتى على المدينة زمان يمر السفر^(١)
على بعض أقطارها فيقول : قد كانت هذممة عامرة من طول الزمان وعضو الأثر » .

وروى النسائى عن أبى هريرة حديث « آخر قرية من قرى الإسلام خرابا
المدينة » ورواه الترمذى بنحوه ، وقال : حسن غريب ، ورواه ابن حبان بلفظ
« آخر قرية فى الإسلام خرابا المدينة » .

وروى أبو داود عن معاذ مرفوعاً « عُمرَانُ بيت المقدس خراب يثرب ،
وخراب يثرب خروج الملحة ، وخروج الملحة فتح القسطنطينية ، وفتح القسطنطينية
خروج الدجال » .

وروى أبو داود أيضاً عنه مرفوعاً « الملحة الكبرى وفتح القسطنطينية
وخروج الدجال فى سبعة أشهر » .

وفى ابن شبة عن أبى هريرة « ليخرجن أهل المدينة من المدينة خير
ما كانت ، نصفاً زهواً^(٢) ، ونصفاً طبياً ، قيل : من يخرجهم منها يأباهريرة ؟ قال :
أمراء السوء » .

وفيه أيضاً عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعاً نحوه ، وأن عبد الله بن عمر
كان يرد عليه ، فقال له أبو هريرة : لِمَ تَرُدُّ عَلَى ؟ فوالله لقد كنت أنا وأنت فى

(١) السفر : الجماعة للسافرن ، ونظيره ركب وتجر وشرب

(٢) الزهو : البسر اللون .

يت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم « يخرج منها أهلها خير ما كانت » قال ابن عمر : أجل ، قد كنت أنا وأنت في بيت ، ولكن لم يقله ، إنما قال « أمر ما كانت » ولو قال « خير ما كانت » لكان ذلك وهو حى وأصحابه ، قال أبو هريرة : صدقت والنبي نفس بيده ، وفيه عنه أيضاً « ليحيى التلب حتى يقبل في ظل للنبر ، ثم يروح لا ينهيه ^(١) أحد » .

وفي رواية عنه « لا تقوم الساعة حتى يحى التلب فيرى على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينهيه أحد ^(٢) » وفيه أيضاً عن شريح بن عبيد أنه قرأ كتابا لكعب « ليفشئ أهل المدينة أمرهم حتى يفرغوا وهي مذلة ^(٣) » ، وحتى يبول السناير على قطايف الخمر ما يروعا شيء ، وحتى يخرق الثعالب في أسواقها ما يروعا شيء .

وفي الصحيحين حديث « لتتكون المدينة » ولفظ مسلم « لتتكن المدينة » على خير ما كانت مذلة ^(٤) ، تمارها لا يتشاها إلا الوافي « يريد عوافي الطير والسباع » وآخر من يمشر منها راحيان من مزينة يربدان المدينة ينقان بينهما فيجدانها وحوشا » ولفظ مسلم « حتى إذا بلغا ثنية الرداع خرا على وجوههما » وهو في الموطأ بلفظ « لتتكن المدينة » على أحسن ما كانت حتى يدخل الكلب أو الذئب فيغذى على بعض سواري المسجد .

ورواه ابن شعبة ولفظه « فيغذى على سواري للمسجد أو المنبر » ويغذى - بالفتح والفتح - بالفتح والمجتمين - أى يبول عليها دفعة دفعة ، يقال : غذت المرأة ولدها بالتشديد ، إذا ألهته ، وبالتخفيف إذا أطعمته .

وفي ابن زبالة - وتبعه ابن النجار - حديث « لا تقوم الساعة حتى يظلب على مسجدى هذا الكلاب والذئب والضباع فيمر الرجل يبابه فيريد أن يصلى فيه فأيقدر عليه » .

(١) ما ينهيه : ما يحفه وما يفرعه وما يردعه .

(٢) مذلة : سهلة لا شقة في المشية بها .

وفي ابن شعبة بسند صحيح حديث « أما والله كَتَدَعُهَا مَذَلَّةُ أَرْبَعِينَ عَامًا
لِلْعَوَاقِي ، أَتَدْرُونَ مَا الْعَوَاقِي ؟ الطَّيْرُ وَالسَّبَاعُ » ورواه ابن زبالة بنحوه .
وروى أحمد رجال الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم « صَمَدٌ أَخَذَ ،
فَأَقْبَلَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَقَالَ : وَيْلَ أُمِّهَا قَرْيَةٍ ، يَدْعُهَا أَهْلُهَا كَأَنَّهُمْ مَا تَكُونُ »
الحديث ، وفي رواية له « وَيْلَ أُمِّكَ قَرْيَةٍ ، يَدْعُكَ أَهْلُكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَا تَكُونِينَ »
وروى أيضاً بإسناد حسن حديثٌ للبشير بن ركب في حب وادى للمدينة
« فَلْيَقُولُوا لَقَدْ كَانَ فِي هَذِهِ مَرَّةٍ حَاضِرَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » .
وروى أيضاً رجال ثقات حديث « الْمَدِينَةُ يَتَرَكُهَا أَهْلُهَا وَهِيَ مُرْطَبَةٌ ، قَالُوا :
فَنَ يَا كُلُّهَا ؟ قَالَ : السَّبَاعُ وَالْمَآثُ » .

الفصل الخامس عشر

فَمَا ذَكَرَ مِنْ وَقُوعِ مَا أَخْبَرَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ خُرُوجِ أَهْلِهَا وَتَرْكِهَا ، وَذَكَرَ كَائِنَةَ الْخَطَرَةِ الْمُتَضَاعِفَةِ لِلَّهِ
قَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ : مَتَى يَكُونُ هَذَا التَّرَكُّ ؟ فَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ : إِنَّ هَذَا
جَرَى فِي الْمَصْرِ الْأَوَّلِ ، وَإِنَّهُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ ^(١) ، قَدْ تَرَكْتُ الْمَدِينَةَ عَلَى أَحْسَنِ
مَا كَانَتْ حِينَ انْتَقَلَتِ الْخِلَافَةُ إِلَى الشَّامِ وَالصَّرَاقِ ، وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا كَانَتْ مِنْ
حَيْثُ الدِّينُ وَالْدُّنْيَا : أَمَّا الدِّينُ فَلِكَثْرَةِ الْعُلَمَاءِ بِهَا ، وَأَمَّا الدُّنْيَا فَلِمَجَارَتِهَا وَاتِّسَاعِ
حَالِ أَهْلِهَا ، قَالَ : وَذَكَرَ الْأَخْيَارِيُّونَ فِي بَعْضِ الْقَتَنِ الَّتِي جَرَتْ بِالْمَدِينَةِ وَخَافَ أَهْلُهَا أَنَّهُ
رَحَلَ عَنْهَا كَثَرُ النَّاسِ ، وَبَقِيَتْ ثَمَارُهَا لِلْعَوَاقِي ^(٢) ، وَخَلَّتْ مَدِينَةُ النَّاسِ إِلَيْهَا .
وَحَكَى الْبَدْرُ بْنُ قَرْحُونٍ فِي شَرْحِ اللَّوْطَاءِ ، وَمِنْ خَطِّهِ قُلْتُ ، عَنْ الْقَاضِي
أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ : وَقَدْ حَكَى قَوْمٌ كَثِيرُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا مَا أَنْذَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ تَغْزِيَةِ الْكِلَابِ عَلَى سَوَارِي مَسْجِدِهَا ، انْتَهَى .

(١) أَيْ لِكَوْنِهِ لِمُخْتَبَرًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا سَيَكُونُ مِنْ بَعْدِهِ
بِعِلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِ .

(٢) الْعَوَاقِي : لِلرَّادِ الطَّيْرِ ، كَمَا فِي الْأَحَادِيثِ الَّتِي مَرَّتْ قَرِيبًا .

وقال النووي : الظاهر المختار أن الترك للمدينة يكون آخر الزمان عند قيام الساعة ، وبوضحه قصة الراعيين من مُزَيْنَةَ ، فإنهما يَخْرُجَانِ على وجوههما حين تدرِكهما الساعة ، ولفظ مسلم واضح في ذلك ؛ فإنه قال « ثم يحشر راعيان » ويؤيده كونها آخرَ قرى الإسلام خرابا .

قلت : ويؤيده رواية ابن شبة المتقدمة « لِيَدْعُهَا مَذَلَّةٌ أَرْبَعِينَ عَامًا لِلْعَوَاقِ » وهذا لم يقع اتفاقا ، على أنه ورد ما يقتضي أن الترك للمدينة يكون متعلداً ، ففعل ما ذكره القاضى هو المرة الأولى ، وبقي الترك الذى يكون آخر الزمان ؛ لأن ابن شبة روى حديث « ليخرجنَّ أهلُ المدينة من المدينة ، ثم ليعودنَّ إليها ، ثم ليخرجنَّ منها ، ثم لا يعودنَّ إليها ، وليدْعُنَّها وهى خير ما يكون مونة^(١) » . وروى أيضا عن عمر مرفوعا « يخرج أهلُ المدينة منها ثم يعودون إليها فيعصرونها حتى تمتلئ وتبني ، ثم يخرجون منها فلا يعودون إليها أبداً »

وروى ابن شبة عن أبي هريرة قال : « آخر من يحشر رجلان رجلٌ من جُهَيْنَةَ وآخر من مُزَيْنَةَ فيقولان : أين الناس ؟ فيأتیان المدينة فلا يَرَيَانِ إلا الثعلب ، فينزل إليهما ملكٌ فيسحبهما على وجوههما حتى يلحقهما بالناس » وروى أيضا عن حذيفة بن أسيد قال : « آخر الناس يحشر رجلا من مُزَيْنَةَ بفقدان الناس ، فيقول أحدهما لصاحبه : قد قَدَّنا الناس منذ حين ، انطلق بنا إلى شخص من بني فلان ، فينطلقان فلا يجدان بها أحدا^(٢) ، ثم يقول : انطلق بنا إلى المدينة ، فينطلقان فلا يجدان بها أحدا ، ثم يقول : انطلق بنا إلى منزل قريش ببيق الترقد ، فينطلقان فلا يريان إلا السباع والثعالب ، فيوجهان نحو البيت الحرام » .

قلت : وكأنهما إذا توجهتا نحو البيت الحرام ينزل إليهما الملكان قبل ذهابهما ؛ فلا يخالف ما تقدم ، فالظاهر أن ما ذكره القاضى هو الترك الأول ، وسببه فيما

(١) مونة : اسم القاعل من « أبتع الزرع » إذا أدرك وطاب وحن قطفه .

(٢) كذا ، ولعل كلمة « بها » متحمة في هذا للوضع .

يظهر كائنة الحرة ، وقد تصلم من حديث أبي هريرة أنه قيل له : مَنْ يخرجه من
منها يا أبا هريرة ؟ قال : أمراء السوء ، وروى الشيخان — واللفظ لمسلم — عن
أبي هريرة برفوعا « يهلك أمتي هذا الحى من قريش ، قالوا : فأتأمرنا ؟ قال : لو
أن الناس اعتزلوهم » .

وروى مسلم عن حذيفة رضى الله عنه قال : « قام فينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم مقاما ما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به ، حفظه
مَنْ حفظه ونسيه مَنْ نسيه » الحديث ، وفي رواية عنه : أخبرني رسول الله صلى
الله عليه وسلم بما هو كائن إلى أن تقوم القيامة ، فما من شيء إلا قد سألته ، إلا أنى
لم أسأله ما يُخرج أهل المدينة من المدينة ، وروى الترمذي حديثا : إذا مشيت أمتي
للطيطا ، وخدمتهم بنات فارس والروم ، ردَّ الله بأسهم بينهم ، وسلط شرارهم
على خيارهم » . وروى ابن شبة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « والذى نفسى
بيده ليكوننَّ بالمدينة مَلَحَمَةٌ يقال لها الحارقة ، لا أقول حارقة الشمر ، ولكن
حارقة الدين ، فأخْرُجُوا من المدينة ولو على قدر بريد » .

وروى ابن أبي شيبة عنه أنه قال : اللهم لا تدركنى سنة ستين ، ولا إمرة
الحيصان ، يشير إلى أن أول الأغملة كان في سنة ستين ، وهو كذلك ، كما قاله
الحافظ ابن حجر ؛ فإن يزيد بن معاوية استُخْلِفَ فيها ، فأشار إلى دولة يزيد
وفيها كانت وقت الحرة ، وتسمى حَرَّة واقم ، وحرة زهرة

وروى الواقدي في كتاب الحرة عن أيوب بن بشير الماعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم
« خرج سقرا من أسفاره ، فلما سرحه زهرة وقف واسترجع ، فبى بذلك من معه ،
فظنوا أن ذلك من أمر بسفرهم ، فقال عمر بن الخطاب : يا رسول الله ، ما الذى
رأيت ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما إنَّ ذلك ليس من سفركم هذا ، قالوا :
فما هو يا رسول الله ؟ قال : يُقْتَلُ في هذه الحرة خيار أمتي بعد أصحابي » .

(١) اللطيطة — بفتح الليم وكسر الطاء ممدودا — واللطيطة — بضم فتح ممدودا أو
مقصورا — التبختر ومد الدين في اللتى .

وروى أيضا عن سفیان بن أبی أحمد قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أشرف على بني عبد الأشهل أشار بيده ، فقال : « يقتل بهذه الحرة خيار أمتي » وروى أيضا عن كعب قال : نجد في التوراة أن في حرة شرق المدينة مقتلة تضيء وجوههم يوم القيامة صنما » وروى أيضا أنه ذكر عند ابن عباس قتل الحرة ، قال ابن عباس : يرحمهم الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقتل بحرة زهرة خيار أمتي » .

وروى البيهقي في الدلائل خبر أيوب بن بشير للتقدم ، ثم قال : هذا مرسل وقد روى عن ابن عباس في تأويل قوله تعالى « وَتَوَّذَّخْتُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا النَّفْتَةَ لِأَنَّهُمْ ^(١) » قال : لَأَعْلَوْهَا ، يعني إدخال بني حارثة أهل الشام على أهل المدينة . ورواه بالسند إلى ابن عباس وقال : إنه مؤكد لمرسل ابن بشير ، وسيأتي في حرة واقم ما رواه ابن زبالة من أن السماء مطرت على عهد عمر رضي الله عنه ، فخرج مع أصحابه حتى أتوا حرة واقم وشربوا منها ، فقال كعب : أما والله يا أمير المؤمنين لتسليّن هذه الشرايح بدماء الناس كما تسيل بهذا الماء ، فدنا منه ابن الزبير فقال : يا أبا إسحاق ومتى ذلك ؟ فقال : إياك أن تكون على رجلك أو يدك ! .

وروى ابن زبالة عن كعب أيضا : إنا نجد في كتاب الله : حرة شرق المدينة يُقتل بها مقتله تضيء وجوههم يوم القيامة كما يضيء القمر ليلة البدر .

قلت : وسياق كلام القرطبي يقتضي أنها هي السبب في خروج أهل المدينة للذكور في كلام عياض ؛ فإنه ذكر نحو كلام عياض ، وقال : فلما انتهى حالها — يعني المدينة — كلالا وحسنا تناقص أمرها إلى أن أقترت جبهاتها ، وتوالت الفتن فيها ؛ تخاف أهلها ، فارتحلوا عنها ، ووجه يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش عظيم من أهل الشام ، فزل بالمدينة ، فقاتل أهلها ، فهزمهم

تلهم بحرة المدينة قتلا ذريما^(١)، واستباح المدينة ثلاثة أيام، فسميت وقعة الحرة كذلك، ويقال لها: حرة زهرة، وكانت الوقعة بموضع يعرف بواقم على ميل من المسجد النبوي، فقتل بقايا المهاجرين والأنصار وخيار التابعين، وهم ألف وسبعمائة، وقتل من أخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان، وقتل بها من حمة القرآن سبعمائة رجل، ومن قريش سبعة وتسعون قتلوا ظلما في الحرب صبرا، قال: وقال الإمام الحافظ ابن حزم في المرتبة الرابعة: وجالت الخيل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبالت، ورائت بين القبر والمذبح أدام الله تشريفها وأكرهوا الناس أن يبايعوا ليزيد على أنهم عبيد له إن شاء باع وإن شاء أعتق، وذكر له يزيد بن عبد الله بن زمة البيعة على حكم القرآن والسنة، فأمر بقتله، فضربت عنقه صبرا، وذكر الأخباريون أنها خلعت من أهلها، وبقيت ثمارها للعوافي كما قال صلى الله عليه وسلم، وفي حال خلانها غزت الكلاب على سوارى المسجد، انتهى كلام القرطبي.

سبب قتل يزيد
بن معاوية على
أهل المدينة
وروى الطبراني في خبر طويل عن عروة بن الزبير قال: لما مات معاوية بن معاوية على أهل المدينة رضي الله عنه تناقل عبد الله بن الزبير عن طاعة ابنه يزيد، وأظهر شتمه، فبلغ ذلك يزيد، فأقسم لا يؤذى به إلا مغلولاً، وإلا أرسل إليه، فقتل لابن الزبير: ألا نصنع لك أغلالاً من فضة تلبس عليها الثوب وتبرقسه فالصلح أجمل بك؟ قال: فلا أبرأ الله قسمه، ثم قال:

ولا أَلَيْنُ لَنَصِيرَ الْحَقُّ أَسْأَلُهُ * حَتَّى تَلْبِسَ لِلْمَاضِي الْمَجْرُ
ثم دعا إلى نفسه، فوجه إليه يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش أهل الشام، وأمرهم بقتال أهل المدينة، فلإذا فرغ من ذلك صار إلى مكة، قال: فدخل مسلم بن عقبة المدينة، وهرب منه يومئذ بقايا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعاث فيها^(٢)، وأسرف في القتل، ثم خرج منها، فلما كان في بعض

الطريق مات واستخلف حصين بن نعيم الكندي ، ثم ذكر حصاره ابن الزبير ، وزمّيه بالمتحنيين ، واحتراق الكعبة ، قال : وبلغ حصين بن نعيم موت يزيد ابن معاوية فهرب .

قلت : وسبب أمر يزيد بقتال أهل المدينة ما ذكره الإمام ابن الجوزي قال : لما دخلت سنة اثنين وستين ولّى يزيدُ عثمان بن محمد بن أبي سفيان المدينة ، فبعث إلى يزيد وقدّا من المدينة ، فلما رجع الوفد أظهروا شتمَ يزيد ، وقالوا : قدمنا من عند رجل ليس له دين ، يشرب الخمر ، ويمزق العنانير ، ويلعب بالكلاب ؛ وإنا نشهدكم أنا قد خلعناه . وقال المنذر : أما والله لقد أجازني مائة ألف درهم ، ولا يمنعني ما صنع أن أصدقكم عنه ؛ والله إنه يشرب الخمر ، وإنه ليسكر حتى يدع الصلاة ؛ ثم بايعوا لعبد الله بن حنظلة السيل ؛ وأخرجوا عثمان ابن محمد عامل يزيد ؛ وكان ابنُ حنظلة يقول : يا قوم ؛ ما خرجنا على يزيد حتى خفت أن نُزَمّى بالحجارة من السماء ؛ والله لو لم يكن معي أحدٌ من الناس لأبليتُ الله فيه بلاء حسناً ؛ وكانت قصة الحرة سنة ثلاث وستين ؛ وفي هذه السنة أخرج أهلُ المدينة عامل يزيد للتقدم ذكره .

قلت : وفي كتاب الحرة للواقدي ما ملخصه : أن أول ما هاج أمر الحرة أن ابن مينا كان عاملاً على صَوَافِي^(١) للمدينة - وبها يومئذ صواف كثيرة - حتى كان معاوية يحُدُّ بالمدينة وأعراضها مائة ألف وِسْقٍ وخمسين ألف وِسْقٍ ، ويمصّد مائة ألف وِسْقٍ حنطة ، واستعمل يزيدُ على المدينة عثمان بن محمد بن أبي سفيان ؛ وأن ابن مينا أقبل بشرح له من الحرة يريد الأموال التي كانت لمعاوية ؛ فلم يزل يسوقه ولا يصده عنه أحد حتى انتهى إلى بلخارث بن الخزرج ، فنقب القيب فيهم ، فقالوا : ليس ذلك لك ، هذا حدث وضرر علينا ، فأعلم الأمير عثمان بن محمد بذلك ، فأرسل إلى ثلاثة من بلخارث ، فأجابوه إلى أن يمر به ، فأعلم ابن مينا فضا بأصحابه

(١) الصوافي : جمع صافية ، وهي النخلة الكثيرة الجمل ، لكن المستعمل للنصوص عليه في كتب اللغة الصفية وجمعها الصفايا - مثل قضية قضايا .

فَذَبُّهُمْ^(١)، فرجع إلى الأمير فقال: اجمع لهم مَنْ قَدَّرْتَ، وبحث معه بعض جند، وقال: مر به ولو على بطونهم، فنذا ابن ميناء مُتَطاولاً عليهم، وعدا من يذهب من الأنصار، ورفدتهم قريش^(٢) فذَبُّهُمْ حتى تصاقم الأمر؛ فرجع ولم يعمل شيئا. وكتب عثمان بن محمد إلى يزيد يخبره بذلك، ويحرضه على أهل المدينة جميعا؛ فاستشاط غضبا؛ وقال: والله لأبسن إليهم الجيوش، ولأوطئنها الخيل: انتهى. وقال ابن الجوزي: قال أبو الحسن اللدائني — وكان من الثقات — أتى أهل المدينة للبر فخلعوا يزيد، فقال عبد الله بن أبي عمرو بن حفص الخزرمي: قد خلت يزيد كما خلت عمامتي، ونزعها عن رأسه، إني لأقول هذا وقد وصلني وأحسن جأزني، ولكن عدو الله سيكثر. وقال آخر: قد خلسته كما خلت نعلي؛ حتى كثرت الهائم والقائل.

ثم ولوا على قريش عبد الله بن مطيع؛ وعلى الأنصار عبد الله بن حنظلة. ثم حاصر القوم من كان بالمدينة من بني أمية في دار مروان. فكتب مروان ومن معه إلى يزيد: إنا قد حصرنا ومُنعنا المذهب، فيا غوثنا. فوصل الكتاب إليه. فبعث إلى مسلم بن عقبة — وهو شيخ كبير — فجاء حتى دخل عليه، وقال له: اخْرُجْ ويزر بالناس، فخرج مناديه، فنادى: أن تسيروا إلى الحجاز على أخذ أعطياتكم كَيْلًا ومعمونة مائة دينار توضع في يد الرجل من ساعته. فانتدب لذلك اثنا عشر ألف رجل. وكتب يزيد إلى ابن مَرْجَانَةَ^(٣) أن اغز ابن الزبير، فقال: لا والله لا أجمعها للفاقد أبداً قَتَلَ ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإغراء البيت وقال يزيد لمسلم: إن حَدَّثَ بك حادث فاستخلف حُصَيْن بن نعيم السكوني. وقال له: ادعُ القوم ثلاثا، فإنهم أجابوك وإلا قاتلهم، وإذا ظهروا عليهم فأبجمها ثلاثا بما فيها من مال أو سلاح أو طعام فهو للجند، فإذا مضت الثلاث فاكفف

(١) ذبوم: منعوم وطردوم. (٢) رفدتهم: أعانهم.

(٣) ابن مرجانة: هو عبيد الله بن زياد بن أبيه، وكان على الجيش الذي قتل الحسين بن علي سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم.

عنهم ، وانظر على بن الحسين فاستَوَيْسَ به ؛ فإنه لم يدخل في شيء مما دخلوا فيه ، فلما بلغ أهل المدينة إقبالُ الحسين وثبوا على من كان محصوراً من بني أمية ، وقالوا : لا نكف عنكم حتى نضرب أعناقكم أو تمنعونا عهد الله وميثاقه ألا تبغوا غائلة^(١) ، ولا تدلُّوا لنا على عورة ، ولا تظلموا علينا عدوا ، فأعطوهم العهد على ذلك ، فأخرجوهم من المدينة ، فخرجوا حتى لقوا مسلم بن عقبة ، وأرسل إليه مروان ابنه عبد الملك فأشار عليه أن يأتيهم من ناحية الحرة ، وأن ينتظروهم ثلاثاً قتل ، فلما مضت الثلاث قال : يا أهل المدينة ، ماتصمون؟ قالوا : نحارب ، قال : لا تنملوا وادخلوا في الطاعة ، قالوا : لا نفعل ، وكانوا قد اتخذوا خندقاً ، فنزل منهم جماعة ، وحمل ابن النسل^(٢) على الخيل حتى كشفها ، وقتلوا قتلاً شديداً ، وجعل مسلم يمرض أصحابه ، وكان به مرض ؛ فنصب له سرير بين الصفيين وقال : قاتلوا عن أميركم ؛ وأباح مسلم المدينة ثلاثاً يقتلون الناس ويأخذون الأموال ، ورفضوا على النساء ؛ وقاتل عبد الله بن مطيع حتى قتل هو وبنون له سبعة ؛ وبث برأسه إلى يزيد ؛ فأفرغ ما جرى من المدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وتقل الواحدي أن القوم لما قربوا تشاور أهل المدينة في الخندق خندق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وشكوا المدينة بالبنين من كل ناحية ؛ وعلموا في الخندق خمسة عشر يوماً ، وكان قريش ما بين رائج إلى مسجد الأحزاب ، والأَنْصار ما بين مسجد الأحزاب إلى بني سلمة ، والموالي ما بين رائج إلى بني عبد الأشمل ، فلما وصل القوم عسكروا بالجُرْف ، وبثوا رجالاً من رجالهم ، فأحرقوا بالمدينة من كل ناحية ، فما يمدون مدخلًا ، والناس متلبسون السلاح قد قاموا على أفواه الخنادق يرمون بالنبل والحجارة ، وجلس مسلم بناحية واقم ، فرأى أمراً هائلاً ، فاستعان بمروان وكان وعده بوجه في ذلك لما لقيه بوادي القرى ؛ فخرج مروان

(١) الغائلة : الهاجة والفساد والشر . (٢) في الطبوعات كلها « وحمل ابن

القتيل » تطبيع ، وابن التليل : هو عبدالله بن حنظلة الذي ولاه الأنصار عليهم .

حتى جاء بنى حارثة ، فكلّم رجلا منهم ورغبه في الصنيعة^(١) ، وقال : فتفتح لنا طريقا فأكتب بذلك إلى يزيد فيصِلَ أرحامكم ، فتفتح لهم طريقا من قبلهم حتى أدخل له الرجال من بنى حارثة إلى بنى عبد الأشهل ، وجاء الخبرُ عبدُ الله بن حنظلة وكان بناحية الصورين في أصحابه ، وأقبل عبد الله بن مطيع وكان من ناحية ذباب ، وأقبل ابن هريرة في اللوالب يطوف بهم على الخنادق ، وأقبل ابن ربيعة وكان من ناحية بطنان ، فاجتمعوا جميعا من حيث يدخل أهل الشام ، قال محمود ابن ليبد : قد حضرتُ يومئذ ، فلما أتينا من قومنا بنى حارثة ، وكان مروان حين أخرج عمل به عمل قبيح ، فكلّم رجلا فأدخله معه فارس ثم جعلت الخليل تنحدر على أثره ، وقد وقفنا بيني عبد الأشهل فقاتلنا ما وجدنا حتى عاينا الموت وكثرت القوم وتفرق الناس قتلوا في كل وجه .

وروى الواقدي أيضا أن قعصر بنى حارثة كان أمانا لمن أراد أهل الشام أن يؤمنوه ، وكانت بنو حارثة آمنين ، وأول دار انتهيّت والحرب بعد لم ينقطع دار بنى عبد الله الأشهل ، انتهى .

وأخرج ابن أبي خنيشة بسند صحيح إلى جارية بن أسماء : سمعت أسيانَ أهل المدينة يتحدثون أن معاوية رضى الله عنه لما احتضر دعا يزيد فقال له : إن لك من أهل المدينة يوما ، فإن فعلوا فأرهمهم بمسلم بن عقبة فإني عرفت نصيحتته ، فلما ولي يزيد وقد عليه عبدُ الله بن حنظلة وجماعة ، فأكرمهم وأجازهم ، فرجع ففرّض الناس على يزيد ، وعابه ، ودعاهم إلى خلع يزيد ، فأجابوه ، فبلغ ذلك يزيد ، فجهز إليهم مسلم بن عقبة ، فاستقبلهم أهل المدينة بمجموع كثيرة ، فهابهم أهل الشام وكرهوا قتالهم ، فلما نشب القتال سمعوا في جوف المدينة التكبير ؛ وذلك أن بنى حارثة أدخلوا قوما من الشاميين من جانب المدينة ، فترك أهل المدينة القتال ، ودخلوا المدينة خوفا على أهلهم ، فكانت الهزيمة ، وقتل من

(١) الصنيعة : أصلها الإحسان ، ويقال « فلان صنيعة فلان » أى أنه هو الذى خرجه ورأه واختصه بالجميل .

قتل ، وبايع مسلم الناس على أنهم خَوَلٌ^(١) ليزيد يحكم في دماهم وأموالهم وأهلهم بما شاء ، انتهى .

وأخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند صحيح عن ابن عباس قال : جاء تأويل هذه الآية^(٢) على رأس ستين سنة « ولو دُخِلَتْ عليهم من أقطارها ثم سُئِلُوا الفِئَةُ لَأَكْتُوهَا » يعنى إدخال بنى حارثة أهل الشام على أهل المدينة في وقعة الحرّة ، قال يعقوب : وكانت وقعة الحرّة سنة ثلاث وستين ، اهـ .

قالوا : وكلت امرأة مسلم بن عقبة في ولدها ، وقالت : أنا مولاتك ، وابني في الأشر ؛ فقال : جعلوه لها ؛ فضربت عنقه وقال : أعطوها رأسه ، أمانتُ صَيْنٍ أن لا تقتلى حتى تكلمى في ابنك ١٩ .

قلت : وسموه مُسْرِقًا لإسرافه في القتل .

وقتل الواقدي في كتاب الحرّة أن يزيد دخل على مُسْرِفٍ وكان قد جعل في عِثَّةٍ لمرضه ؛ فقال له : لولا مرضك لكنت أنت صاحب هذا الأمر ، لما أعرف نصيحتك ، قال مسرف : أنشدك الله يا أمير المؤمنين ألا^(٣) تولى أمرهم غيرى ؛ فإني والله أنا صاحبهم ، رأيت في النوم شجرة غرقدر تصيح بأغصانها : يا ثارات عثمان ، فأقبلت وجعلت الشجرة تقول : على يدَي مسلم بن عقبة ، حتى جثتها فأخذتها ، ففُزِّتُ ذلك أنى أكون القائم بأمر عثمان ؛ فهم قَتَلْتُهُ ، قال يزيد : فير إليهم على بركة الله ، فأنت صاحبهم ، وانظر إذا قدمت المدينة ، فمن عاقلك عن دخولها أو نَسَبَ لك حربًا بالسيف السيف ، لا تُبْقِ فيهم ، وأنهبها ثلاثا ، وأجبر على جر يدهم ، واقتل مذُرم ، وإياك أن تُبْقِ عليهم ، وإن لم يرضوا لك فامض إلى ابن الزبير . وروى ابن الجوزي من طريق اللداني عن جويرية أن مسلما نظر إلى قتل الحرّة فقال : لئن دخلت النار بعدها إني لشقي^(٤) ، وأسر أسرى فحبسهم ثلاثة

(١) الخول — بالتحريك — الخدم والمبيد .

(٢) من سورة الأحزاب من الآية ١٤ (٣) في للطبوعات « أن تولى أمرهم غيرى » تطبيع (٤) في للطبوعات « لأن دخلت النار بعدها ولا إني لشقي » تطبيع وانظر ص ١٣٦ .

أليم لم يعلموا ، وجاءوا بسعيد بن المسيب^(١) فقالوا : يايع ، قال : أبيع على سيرة
أبي بكر وعمر ، فأمر بضرب عنقه ، فشهد رجل أنه مجنون ، فخلى عنه .
عدد القتلى وعن اللدائني أيضاً عن شيخ من أهل المدينة قال : سألت الزهري : كم
في وقعة الحرة كانت القتلى يوم الحرة ؟ قال : سبعمائة من وجوه الناس قریش والأنصار والمهاجرين ،
ومن وجوه اللوالمى وعن لايعرف من عبيد وحر وامرأة عشرة آلاف ، وكانت
الوقعة لثلاث بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وستين .

وفي كتاب الحرة للواقدي قال : حدثني عبد الله بن جعفر قال : سألت
الزهري : كم قتل من الناس يومئذ ؟ قال : أما من وجوه الناس فأكثر من
سبعمائة من قریش والأنصار ووجوه للوالمى ، ثم عدّ عليّ من قتل حتى ما كنت
أرى أنه بقي أحد إلا قتل يومئذ ، ثم قال الزهري : ولقد قتل من لايعرف من
اللوالمى والسيد والصبيان والنساء أكثر من عشرة آلاف ، ودخلوها لثلاث بقين
من ذى الحجة سنة ثلاث وستين .

قلت : وقال القرطبي ليلتين بقيتا من ذى الحجة ، وعن الأعمش عن أبي معشر
والواقدي أنها يوم الأربع ليلتين خلتا من ذى الحجة ، قلت : ولم أره في كتاب
الواقدي ، ولعله سبق قلم ، والله أعلم .

وذكر الجحد أنهم سبّوا الذرية ، واستباحوا الفروج ، وأنه كان يقال لأولئك
الأولاد من النساء اللاتي حملن : أولاد الحرة ، قال : ثم أخضر الأعيان لمبايعه يزيد ،
فلم يرض إلا أن يبایعوه على أنهم عبيدُ يزيد ، فن تلسا أمر بضرب عنقه ،
وجاءوا ببلي بن عبد الله بن عباس ، فقال الحصين بن نمير : يا معشر النين عليكم ابن
أختكم ، فقام معه أربعة آلاف رجل ، فقال لهم مسلم : أخلصتم أيديكم من الطاعة ؟
فقالوا : أما فيه فنعم ، فبايعه على أنه ابن عم يزيد ، انتهى .

وعن اللدائني أيضاً عن محمد بن عمر قال : قال ذكوان مولى مروان : شرب
(١) سعيد بن المسيب : رأس علماء التابعين وفردم وقصهم ، مات في سنة ٩٣ ،
وقال الواقدي : في سنة ٩٤ من الهجرة .

مسلم بن عقبة دواء بعد ما أنهب للدينة ، ودعا بالنداء ، فقال له الطيب : لا تمجّل
فإني أخاف عليك إن أكلت قبل أن تكمل الدواء ، قال : ويحك ! إنما كنت
أحبُّ البقاء حتى أشفي نفسي من قَتلة عَمّان ، فقد أدركت ما أردت ، فليس شيء
أحب إلي من اللوت على طهارتي ؛ فإني لا أشك أن الله قد طهرني من ذنوبي
بقتل هؤلاء الأرجاس .

قلت : هذا من عظيم حُقه ، فأنله الله وأشقاه ! فإن هذا مما يزيد في عظيم جرمه .

ومن قتل صبرا يومئذ من الصحابة : عبدُ الله بن حنظلة النسيل - قال ابن
حزم : قتل مع ثمانية من بني - وعبد الله بن زيد حاركي وضوء النبي صلى الله
عليه وسلم ، ومغل بن سنان الأشجعي - وكان شهد فتح مكة ، وكان معه راية
قومه يومئذ - وفيه يقول الشاعر :

ألا تلتكُمُ الأنصارُ تَبْكِي سَرَائِهَا وَأَشْجَعُ تَبْكِي مَغِيقَ بَنِ سِنَانٍ
ومحمد بن عمرو بن حزم الأنصاري ، وقد ذكر ابن جرير الطبري الإمام أن
عبد الله بن النسيل كان يقول :

بِئْسَ لِمَنْ رَامَ الْفَسَادَ وَطَفَى وَجَانِبَ الْقَعْدِ وَأَسْبَابَ الْهَدَى
لَا يَبْعِدُ الرَّحْمَنُ إِلَّا مَنْ عَصَى

ثم تقدم فقاتل حتى قتل ، وقتل معه أخوه لأمه محمد بن ثابت بن قيس بن
شماس الأنصاري ، وأبوه كان خطيبَ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وَرَدَ
وَفُتِدُ تَيْم ، وجعل مسلم بن عقبة يطوف على القتلى ومعه مروان بن الحكم ، حتى
سر على عبد الله بن النسيل وهو ماضٍ أصبغُه السَّابَاةُ ، فقال مروان : أما والله
لئن نَصَبْتَهَا مِيتًا لَطَلَمَّا نَصَبْتُهَا حَيًّا .

وروي عن محمد بن كعب القرظي^(١) قال : قال مروان لعبد الله بن حنظلة

(١) في الطبوعات «محمد بن كعب القرظي» تطبيع ، ومحمد بن كعب القرظي ،
أحد العلماء الأكابر ، مدني ، كوفي ، قال ابن سعد : كان ثقة ورعا كثير الحديث ،
مات في سنة ١١٩ ، وقيل : في سنة ١٢٠ من الهجرة .

النسيل وقد رآه مشهوراً بأصمبه وقد يست : ثلث أشرت بها ميتاً لطلالاً دعوت
وتضرعت بها إلى الله تعالى ، فقال رجل من أهل الشام : إن كان هو^(١) كما تقول
فادعوتنا إلا تقتل أهل الجنة ، فقال مروان : خالفوا ونكثوا .

وفي الذيل على ابن النجار للعراق : ذكر محمد بن سعد في الطبقات أن مروان
ابن الحكم كان يُحَرِّضُ مسلم بن عقبة على أهل المدينة ، وجاء معه معيماً له حتى
غفر بهم ، وانتهب للمدينة ، فلما قدم مروان على يزيد شكره ذلك وأدناه .

وروى ابن الجوزي بسنده إلى سعيد بن المسيب قال : ما أصلى لله تعالى
صلاة إلا دعوت على بني مروان

وبسنداً أيضاً إليه قال : لقد رأيته ليالي الحرقماني المسجد أحد من خلق الله
غيري ، وإن أهل الشام ليدخلون زمراً يقولون : انظروا إلى هذا الشيخ المجنون ،
ولا يأتي وقت صلاة إلا سمعت أذاناً من التسير ، ثم أقيمت الصلاة فقدمت
فصليت وما في للمسجد أحد غيري .

وبسند أيضاً إلى اللدائني عن أبي قرعة قال : قال هشام بن حسان : ولدت
بعد الحرة ألف امرأة من غير زوج .

وعن اللدائني أيضاً عن أبي عبد الرحمن القرشي عن خالد الكندى عن عمته
أم الميثم بنت يزيد قالت : رأيت امرأة من قريش تطوف ، فرأى لها أسوداً
ضاقته وقبلته ، فقلت : يا أمة الله ، أتفطين هذا بهذا الأسود ؟ فقالت : هو ابني ،
وقم على أبوه يوم الحرة .

وقال العراق في ذيله عن شيخه أبي الظفر السمعاني أنه روى بسنده إلى أبي
غزوة الأنصاري قال : كان قوم من أهل المدينة يجتمعون في مجلس لهم بالذيل
يسهرُونَ فيه ، فلما قتل الناس قتلوا ونجا منهم رجل فجاء إلى مجلسه فلم يحس
منهم أحداً ، ثم جاء الليلة الثانية فكذلك ، ثم جاء الثالثة فكذلك ، فتمثل
بهذا البيت :

(١) في المطبوعات « إن كان مولا كما تقول » تطبيع لا معنى له .

أَلَا ذَهَبَ الْكُفَاءُ وَخَلَفُونِي كَفَى حَزَنًا بَذَكَرَى لِلْكُفَاءِ
قال : فنودي من المجلس :

فَدَخَلَ عَنْكَ الْكُفَاءُ قَدَّتَوَلَّتْ وَنَفْسَكَ فَأَبَيْكَمَا قَبِلَ الْمَاتِ
فَكُلُّ جَمَاعَةٍ لَا بَدْ يَوْمًا يُفَرِّقُ بَيْنَهَا شَعْبُ الشَّتَاتِ

وروى الطبراني عن أبي هارون العبدى قال : رأيت أبا سعيد اتخذرى رضى الله
عنه مُمِطَ الْحَبِيَةِ ^(١) ، فقلت : تبيت بلحيتك ؟ قال : لا ، هذا ما قُتِيتُ مِنْ
غَلَمَةِ أَهْلِ الشَّامِ ، دَخَلُوا مِنْ الْحَرَّةِ ، فَأَخَذُوا مَا كَانَ فِي الْبَيْتِ مِنْ مَتَاعٍ أَوْ خُرْفَةٍ ^(٢) ،
ثُمَّ دَخَلَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَلَمْ يَجِدُوا فِي الْبَيْتِ شَيْئًا فَأَسْفُوا أَنْ يَخْرُجُوا بِشَيْءٍ ،
فَقَالُوا : اضْجَبُوا الشَّيْخَ ، فَجَلَّ كُلُّ يَأْخُذُ مِنْ لَحْيَتِي خَصْلَةً .

وروى أيضا عن محمد بن سعيد خبرا قال فيه : فلما جاء يزيد لخلاف ابن الزبير
ودعاؤه ^(٣) إلى نفسه دعا مسلم بن عقبة المري وقد أصابه الفالج وقال : إن أمير المؤمنين
— يعنى أباه — عهد إلىّ في مرضه إن رأيته من أهل الحجاز رَيْبًا أَنْ أَوْجِهَكَ
إِلَيْهِمْ ، وقد رايتني ، قال : إنى كما ظنَّ أمير المؤمنين ، أَهْبَدَ لِي وَعَبَّ الْجَبِيوشَ ،
قال : فورد المدينة فأباحها ثلاثا ، ثم دعا إلى بيعة يزيد على أنهم أَعْبَدُ لَهُ قَبْلَ
طَاعَةِ اللَّهِ وَمَعْصِيَتِهِ ، فَأَجَابُوهُ إِلَى ذَلِكَ ، إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا مِنْ قُرَيْشٍ أُمِّهِ أُمِّ وَلَدٍ ،
فَقَالَ لَهُ : يَا بَعِ لِي زَيْدًا عَلَى أَنْكَ عَبْدٌ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَمَعْصِيَتِهِ ، قَالَ : بَلْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ،
فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَ ذَلِكَ مِنْهُ ، فَاقْتُلَهُ ، فَأَقْسَمَتْ أُمُّهُ قَسَمًا لَنْ أَمْكَنَهَا مِنْ مُسْلِمٍ حَيًّا أَوْ
مَيِّتًا أَنْ تَحْرَقَ بِالنَّارِ ، فَلَمَّا خَرَجَ مُسْلِمُ بْنُ عَقْبَةَ مِنَ الْمَدِينَةِ اشْتَدَّتْ حُلَّتُهُ فَمَاتَ ،
فَخَرَجَتْ أُمُّ الْقُرَشِيِّ بِأَعْبَدٍ لَهَا إِلَى قَبْرِ مُسْلِمٍ ، فَأَسْرَتْ بِهِ أَنْ يُنَبِّشَ مِنْ عَدْرِ رَأْسِهِ
فَلَمَّا وَصَلُوا إِلَيْهِ إِذَا بِشَبَّانٍ قَدْ اتَّوَلَّى عَلَى عَتَقِهِ قَابِضًا بِأَرْبَابَةِ أَفْهِ يَمْسُحُهَا ، قَالَ :
فَكَأَنَّ ^(٤) الْقَوْمَ عَنْهُ ، وَقَالُوا : يَا مَوْلَانَا انصرفي فقد كفناك الله شره ، وأخبروها ،
فَقَالَتْ : لِأَوْفَيْنَ اللَّهِ بِمَا وَعَدْتَهُ ، ثُمَّ قَالَتْ : أَبَيْتُ شَوْهَ مِنْ عِنْدِ الرَّجُلَيْنِ ، فَنَبَشُوا ، فَإِذَا

(١) ممط الحبة : ساقط شعرها (٢) الخرفى : أردأ للتلع .

(٣) في المطبوعات « ودعاه إلى نفسه » تطبيع (٤) كاعوا : نكصوا وتأخروا

حرق
مسلم بن عقبة
والخلاف فيه

بالتيمان لاو ذنبه برجليه ، قال : فتَنَحَّتْ وَصَلَّتْ رَكْمَتَيْنِ ، ثم قالت : اللهم إنك تعلم [أى] إغماضت على مسلم بن عقبة اليوم لك فَخَلَّ بيني وبينه ، ثم تناولت عوداً فمضت إلى ذنب التيمان فأنسلت من مؤخر رأسه فخرج من القبر ، ثم أمرت به ؛ فأخرج من القبر ثم أحرق بالنار .

قلت : وفي كتاب الخيرة للواقدي أن الثابت بالبلد عندنا أن مُسْرِفاً لما دفن بشيخاً لثُلَّال^(١) وكانت أم ولد ليزيد بن عبد الله بن ربيعة تدير وراء العسكر بيومين أو ثلاثة حتى جاءها الخبر بذلك ، فأتته إليه ، فقبضته ثم صلبته على المشلل^(٢) ، قال الضحاك : فحدثني من رآه مصلوباً يرمي كما يرمى قبر أبي رغال^(٣) .

وحدثني عبد الرحمن بن أبي الزناد عن عبد الرحمن بن الحارث قال : والله ما خلصت إليه ، ولقد نبشت عنه ولكنها لما انتهت إلى ثَلَدِهِ وجدت أسوداً من الأسود مُنْطَوياً على رقبته فأعماه ، فانصرفت عنه .

وقال ابن الجوزي : لما دخلت سنة أربع وستين - وقد فرغ مسلم من قتال أهل المدينة - سار متوجهاً إلى مكة ، واستخلف على المدينة روح بن زبياع ، وسار إلى ابن الزبير ؛ فأت في الطريق .

قلت : وذلك مصداق ما جاء في مَنْ قصد أهل المدينة بسوء ؛ فأهلكه الله سريعاً . قال القرطبي : أهلكه الله مُنْصَرَفَهُ عن المدينة ، ابتلاه الله بالماء الأصفر في بطنه ؛ فأت بقدديد بعد الوقفة بثلاث ليال .

وقال الطبري : مات جَهْرَشَى بعد الوقفة بثلاث ليال ، وكان لحاقته الموفة يقول عند موته : اللهم إني لم أعمل عملاً قط بعد شهادة أن لا إله إلا الله أحب إليّ من قتال أهل المدينة ، ولئن دخلت النار بعدها إني لشقي ، ثم دعا حصين ابن نعيم السكوني وقال له : أمير المؤمنين ولألك بسدي ، فأُسرِع السير ، ولا تنوخر

(١) للشلل : جبل يهبط منه إلى قديد من ناحية البحر .

(٢) في المطبوعات «أبي دغال» تطبيع ، وقبر أبي رغال في طريق الطائف ، وانظر القاموس (رغال - غمس) وفي شعر جرير يهجو الفرزدق :
إذا مات الفرزدق فأرجوه كما يرمون قبر أبي رغال

ابن الزبير ، وأمره أن ينصب الجانيق على مكة ، وقال : إن تمّ ذوا البيت
فأرْمِه ، وحاصر مكة أربعة وستين يوما جرى فيها قتال شديد ، وغلفت الكعبة
بالجانيق يوم السبت ثالث ربيع الأول ، وأخذ رجل قَبَسًا في رأس رُمُح فطار
به الريح فاحترق البيت ، فجاهم نبي يزيد بن معاوية إهْلَالَ ربيع الآخر ،
وكان بين الحرّة وبين موته ثلاثة أشهر ، وقال القرطبي : دون ثلاثة أشهر ؛ لأنه
توفي بالذبح وذات الجنب في نصف ربيع الأول ، فلقد ذاب ذَوْبُ الرصاص ،
واجترأ أهلُ المدينة وأهلُ الحجاز على أهل الشام ، فذلوا حتى كان لا ينفرد منهم
رجل إلا أخذ بلجام دابته فنكس عنها ، فقال لهم بنو أمية : لا تبرحوا حتى
تعملونا معكم إلى الشام ، فعملوا ، ومضى ذلك الجيش حتى دخلوا الشام
وكانت وقعة الحرّة ، وقتل الحسين ، ورمى الكعبة بالمنجنيق من أشنع شيء جرى
في أيام يزيد .

وقال عبد الرحمن بن سعيد بن زيد أحد الشرة رضى الله عنهم :
فَإِنْ تَقْتُلُونَا يَوْمَ حَسْرَةٍ وَاقْسِمِ فَنَحْنُ عَلَى الْإِسْلَامِ أَوْلُ مَنْ قُتِلَ
وَمَنْ قَتَلْنَاكُمْ يَذُرْ أَذَى وَأَبْنَاءُ بَأْسَلَابٍ لَنَا مِنْكُمْ نَقَلُ
فَإِنْ يَنْجُ مِنْهَا عَائِدُ الْبَيْتِ سَالِمًا فَكُلُّ الْوَلَدِ قَدْ نَابَنَا مِنْكُمْ جَلَلٌ^(١)
يعنى بسائذ البيت عبد الله بن الزبير .

وهذه الكائنة غير الإغراء المذكور في حديث البيداء ؛ ولهذا روى ابنُ شبة
عن أبي المهزم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : يحى جيش من قِبَلِ الشام حتى
يدخل المدينة ، فيقتلون المقاتلة ، ويثفرون بطون النساء ، ويقولون : الحلى في
البلن : اقلوا صُبابَةَ الشر ، فإذا علوا البيداء من ذى الحُلَيْفَةِ خسف بهم فلا يدرك
أسفلهم أعلام ولا أعلام أسفلهم ، قال أبو المهزم : فلما جاء جيشُ ابن ذُبَيْحَةَ
قلنا : هم ، فلم يكونوا هم^(٢) .

(١) جَلَل ، هنا : بمعنى يسر سهل ، وهو من الأضداد .

(٢) في هذا الخبر ألقاظ لم يستتم لى أمرها .

قلت : وقد جاء في بعض الأخبار يسان أن ذلك الجيش جيش السفينى ،
يبعثه لقتال المهدي .

وقال يحيى بن سعيد : لم تترك الصلاة في هذا المسجد منذ كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلا ثلاثة أيام : يوم قتل عثمان ، ويوم الحرة ، قال مالك : ونسيت
الثالث ، وفي المتنبية عن مالك أنه بلغه ذلك عن سعيد بن المسيب بمناء ، قال
ابن رشد : واليوم الثالث الذى ذكر مالك أنه نسيه ، قال محمد بن عبد الحكم :
هو يوم خرج به أبو حمزة الخارجى ، وكان خروجه فيأذ كروا - في دولة مروان بن
محمد بن مروان بن الحكم آخر خلفاء بنى أمية .

قال خليفة بن خياط^(١) : سار أبو حمزة في أول سنة ثلاثين ومائة ، يُريدُ
المدينة ، واستخلف على مكة إبراهيم بن الصلاح الحميرى ، وجعل على مقدمته
فلح بن عقبة السعدى ، وخرج أهل المدينة والتقوا بقديد يوم الخميس لتسع خلون
من صفر سنة ثلاثين ومائة ، وفلح في ثلاثين ألف فارس ، فقال لهم : خلوا طريقنا
فناأتى هؤلاء الذين بنوا علينا وجاروا في الحكم فإننا لا نريد قتالكم ، فأبوا ؛ فقاتلهم
فانهزم أهل المدينة ، وجاءهم أبو حمزة فقال له على بن الحصين : اتبع هؤلاء القوم ،
وأخبرني على جريهم ، فلين لكل زمان حكما ، والإيمان في مثل هؤلاء أمثل ،
قال : ما أرى ذلك ، ومضى أبو حمزة إلى المدينة فدخلها يوم الاثنين لثلاث عشر
خلت من صفر ، ففي يوم دخوله إليها - والله أعلم - خلى مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم من أن يجمع فيه ، وأصيب من قريش يومئذ ثلثمائة رجل ، ومن آل الزبير
اثنا عشر رجلا ، فاسمع الناس بواركى أوجع للقلوب من بواكى قديد ، ما بقى
بالمدينة أهل بيت إلا فيهم بكاء ، وقالت نائمة تبكيهم :

ما للزمان ومآلته أفنى قديد رجالة
فلأبكين سريرة ولأبكين علانية

(١) انظر خبر هذه الواقعة في تاريخ الطبرى (١٠٦/٩ ط الحسينية) وتاريخ
ابن الأثير (١٥٧/٥) والبداية لابن كثير (٣٥/١٠) والنجوم الزاهرة (٣١١/١) .

قلت : وذكر القهبي^١ عن خليفة بن خياط في خبر أبي حمزة هذا ما ملخصه :
أن عبد الله بن يحيى الأعور الكندي المسمى طالب الحق - بعد أن ملك حضرموت
وصنماء - بث إلى مكة أبا حمزة الخارجي الأمازي للذكور ، فخاف عبد الواحد
ابن سليمان بن عبد الملك - وكان والياً على مكة وللدينة - وخذه أهل مكة ،
فغارها في النفر الأول ، وقصد للدينة ، فقلب أبو حمزة على مكة ، ثم سار منها
بعد أن استخلف عليها ، فلقى بقديد الجيش الذي أرسله عبد الواحد بن سليمان
لقتاله ، فظفر أبو حمزة ، وسار إلى المدينة فدخلها ، وقتل فيها جماعة منهم أربعون
رجلاً من بني عبد العزى ، وجهز إليه مروان عسكراً ، فلقى بوادي القرى فلحقه ،
وهو على مقدمة أبي حمزة ، فقاتلوا ، فقتل فليح وعامة أصحابه ، ثم أدركوا
أبا حمزة بمكة ، فقتلوه في خلق من أصحابه ، ثم ساروا لطالب الحق فقتلوه ،
انتهى ملخصاً .

قلت : ويحتمل أن ما نقل عن الأخباريين في الخروج من المدينة إنما كان
في هذه الكائنة أو قبل ذلك كله في كائنة بُسْر^(١) بن أرطاة ، فإن القرطبي قال :
وذكر أبو عمرو الشيباني قال : لما وجه معاوية رضي الله عنه بسر بن أرطاة لقتل
شيعة على رضي الله عنه سار إلى أن أتى للمدينة ، فقتل ابن عبيد الله بن العباس
رضي الله عنهما ، وفر أهل المدينة حتى دخلوا الحرة حرة بني سليم ، ولكنه بعيد ،
والأقرب ما قدمناه ، والله أعلم .

الفصل السادس عشر

في ظهور نار الحجاز التي أنذرها النبي صلى الله عليه وسلم ، فظهرت بأرض
للدينة وأطفاها الله تعالى عند وصولها إلى حرمها ، كما سنوضحه .
روينا في مسند أحمد رجال ثقات عن أبي ذر قال : أقبلنا مع رسول الله صلى

الأحاديث
الواردة في
هذه النار

(١) في الطبوعات كلها « بسر بن أرطاة » بالسين المعجمة - تطبيع .

الله عليه وسلم ، فرأينا ذا الحليفة ، فضجّل رجالٌ إلى المدينة ، وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقنا معه ، فلما أصبح سأل عنهم ، ف قيل : تسجلوا إلى المدينة ، فقال : « تسجلوا إلى المدينة والنساء ، أما إنهم سيَدْعُونَهَا أَحْسَنَ ما كانت » ثم قال : « ليت شرى متى تخرج نار بأرض اليمن من جبل الوراق تضىء منها أعناقُ الإبل بيُضْرَى بروكا كضوء النهار » ورواه ابن شبة من غير ذكر « بأرض اليمن » ولفظه « ليركنها أَحْسَنَ ما كانت ، ليت شرى متى تخرج نار من جبل الوراق تضىء لها أعناقُ الإبل بيُضْرَى بروكا كضوء النهار » .

وأخرج الطبراني في آخر حديث لحذيفة بن أسد : وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من رومان — أو ركوبة — تضىء منها أعناقُ الإبل بيُضْرَى » .

قلت : وركوبة كما سيأتي: ثنية قريبة من وراق ، ولعله المراد بجبل الوراق ، قال الحافظ ابن حجر : ورومان لم يذكره البكري : ولعل المراد رومة البئر للمروقة بالمدينة ، ثم هل عن البكري أن ركوبة بين المدينة والشام ، وسيأتي رده .

وهذه النار المذكورة في الصحيحين في حديث « لا تقوم الساعة حتى تظهر نار بالحجاز » ، ولفظ البخاري : « تخرج نار من أرض الحجاز تضىء أعناقُ الإبل بيبصرى » .

وروى الطبراني بسند فيه ضعف عن عاصم بن عدى الأنصاري قال : سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حَدَّثَنَا ما قَدِمَ ، فقال : « أين جُبْسُ سَيْلٍ ^(١) ؟ » قلنا : لا ندري ، فرأى رجل من بني سليم ، قفلت : من أين جئت ؟ فقال : من جُبْسِ سَيْلٍ ^(١) ، فدعوت بنعل ، فأنحدرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قفلت : يا رسول الله ، سألتنا عن جُبْسِ سَيْلٍ ^(١) ، قلنا : لا علم لنا به ، وإنه

(١) في المطبوعات كلها كما في خلاصة الوفا « جُبْسُ سَيْلٍ » تطبيع ، والصواب بشير واو كما في مجمع البحار ، ومعجم البلدان ، ونهاية ابن الأثير ، وقع فيها سيأتي (في ص ١٤٢) على الصواب ، واقرأ الهامشة الآتية في ص ١٤١ .

مرَّبِي هذا الرجل فسأله فزعم أن به أهله ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 قال : « أين أهلك » ؟ قال : بحبس سيل^(١) ، قال : « أخرج أهلَكَ منها ؛ فإنه
 يُوشِكُ أن تخرج منه نار تضيء أعتاق الإبل ببصرى » .

وحديث « يوشك نار تخرج من حبس سيل^(١) تسير سَيْرَ بطيئة الإبل ، تسير
 النهار وتقيم الليل » الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى من رواية رافع بن بشير السلمي
 عن أبيه . قال الحافظ الميشتي : رواه أحمد والطبراني ، ورجال أحمد رجال
 الصحيح ، غير رافع ، وهو ثقة ، انتهى .

وفي مسند الفردوس عن عمر حديث « لا تقوم الساعة حتى يسيل واد من أودية الحجاز
 بالنار يضئ له أعتاق الإبل ببصرى » وأخرجه ابن عدى في كامله من طريق عمر بن سعيد
 التنوخي عن ابن شهاب عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن عمر بن
 الخطاب رضى ، وعمر بن سعيد ذكره ابن حبان في الثقات ، وكتبه ابن عدى والدارقطني .
 وقد ظهرت هذه النار بالمدينة الشريفة كلسنينه ، ولا إشكال في كون المدينة

بيان أن المدينة
 بحسب ما كانت
 حجازية

حجازية ، وأما كونها يمانية فقد نص عليه الشافى . قال البيهقي في المعرفة : قال
 الشافى : ومكة والمدينة يمانيتان . قلت : وقد ذكر الشافى في الأم حديث
 « أنا كم أهل اليمن هم الذين قلوبا » الحديث ، ثم روى « أن النبي صلى الله عليه
 وسلم وقف على ثنية تبوك فقال : ما هنا شام ، وأشار بيده إلى جهة الشام ،
 وما هنا يمن ، وأشار بيده إلى جهة للمدينة » هكذا نقلته من الأم بهذا اللفظ ،
 وهو في مسند الشافى بلفظ « ما هنا شام ، وأشار بيده إلى الشام ، ومن هنا يمن ،
 وأشار بيده إلى جهة للمدينة » قال ابن الأثير في شرحه :ترض منه بيان حد الشام
 واليمن ، وقد جعل للمدينة من اليمن ، اهـ . والعجب أن النووي قال في فتاويه :

(١) في المطبوعات « حبس وسيل » والصواب « حبس سيل » غير واد ، قال
 ياقوت : قال الزعمري : الحبس - بالضم - جبل لبنى قرة ، وقال غيره : الحبس
 بين حرة بنى سليم والسوارقية ، وفي حديث عبد الله بن حبشى : تخرج نار من حبس
 سيل ، قال أبو الفتح نصر : حبس سيل - ورواه بالفتح - إحدى حرتى بنى سليم ، وهما
 حرتان بينهما فضاء كلتاهما أقل من ميلين ، اهـ . وانظر أيضا النهاية لابن الأثير (١/١٩٦) .

مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ليست يمانية ولا شامية ، بل هي حجازية ، قال : وهذا لا خلاف فيه بين العلماء ، وكأنه لم يقف على هذا وأما حبس سيل فقد قيل : إن حبس - بالضم ثم السكون - بين حرة بنى سليم والسوارقية ، وقد كان إقبال هذه النار من المشرق في جهة طريق السوارقية كما سيأتى ، وقال نصر : حبس سيل - بالفتح - إحدى حرقى بنى سليم . قلت : وأهل المدينة اليوم يسمون السد الآتى وصفه فيا أحدثته هذه النار بالحبس . وفى كلام ياقوت ما يقتضى أنه كان يسمى بالسد قبل هذه النار ؛ فإنه لم يذكرها ، ومع ذلك قال : إن أعلى وادى قناة عند السد يسمى بالشطأة ، اهـ .

وظهور النار المذكورة بالمدينة الشريفة قد اشتهر اشتهارا بلغ حد التواتر عند أهل الأخبار ، وكان ظهورها لإندار العباد بما حدث بعدها ؛ فلهذا ظهرت على قرب مرحلة من بلد النذير صلوات الله وسلامه عليه ، وتقدمها زلازل مهولة ، وقد قال تعالى : « وما نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ^(١) » وقال تعالى : « ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فأتقون ^(٢) » ولما ظهرت النار العظيمة الآتى وصفها ، وأشفق منها أهل المدينة غاية الإشفاق ، والتجؤا إلى نبيهم للبعوث بالرحمة ، صُرِفَتْ عنهم ذات الشمال ، وزاحت عنهم الأوجال ، وظهرت بركة تربته صلى الله عليه وسلم فى أمته ، ولعل الحكمة فى تخصيصها بهذا الحل - مع ما قدمناه من كونه حضرة النذير - الرحمة لهذه الأمة فإنها لو ظهرت بغيره وسلطان القهر والعظمة التى هى من آثاره قائم لربما استولت على ذلك القطر ولم تجد صارقا ؛ فيمظم ضررها على الأمة ، فظهرت بهذا الحل الشريف لحكمة الإنذار ، فإذا تمت قابلتها الرحمة فجلبتها برّداً وسلاماً ، إلى غير ذلك من الأسرار

ابتداء الزلزلة
التي حدثت
بالمدينة

وكان ابتداء الزلزلة بالمدينة الشريفة مُسْتَهْلَ جُمَادَى الْآخِرَةِ أَوَّلَ جُمَادَى الْآخِرَةِ سنة أربع وخمسين وستائة ، لكنها كانت خفيفة لم يدركها بعضهم مع تكررها بعد ذلك ، واشتدت فى يوم الثلاثاء على ما حكاه القطب التسلطانى ،

(١) من سورة الإسراء من الآية ٥٩ (٢) من سورة الزمر من الآية ١٦ .

وظهرت ظهوراً عظيماً اشترك في إدراكه العالم والخاص^١ ، ثم لما كان ليلة الأربعاء ثالث الشهر أو رابعه في الثالث الأخير من الليل حدث بالمدينة زلزلة عظيمة أشفق الناس منها ، وانزعجت القلوب لميتها ، واستمرت تزلزل بقية الليل ، واستمرت إلى يوم الجمعة ولها دوى أعظم من الرعد ، فتموج الأرض ، وتحرك الجدارات ، حتى وقع في يوم واحد دون ليلة ثمانية عشر حركة على ما حكاه القسطلاني

وقال القرطبي : قد خرجت نار الحجاز بالمدينة ، وكان بدؤها زلزلة عظيمة في ليلة الأربعاء بعد القعدة الثالث من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستائة ، واستمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة فسكنت ، وظهرت بقرينة بطرف الحرة ، ترى في صفة البلد العظيم ، عليها سور يحيط عليه شراريف وأبراج وموائد ، وترى رجال يقودونها ، لا تمر على جبل إلا دكته وأذايته ، ويخرج من مجموع ذلك مثل النهر أحمر وأزرق له دوى كدوى الرعد ، يأخذ الصخور بين يديه ، وينتهي إلى محط الركب العراقي ، واجتمع من ذلك ردم صار كالجلل العظيم ، قاتمت النار إلى قرب المدينة ، ومع ذلك فكان يأتي للمدينة نسيم بارد ، وشوهد لهذه النار غلمان كفلين البحر ، وقال لي بعض أصحابنا : رأيتها صاعدة في الهواء نحو خمسة أيام ، وسمعت أنها رؤيت من مكة ومن جبال بصرى ، اه .

وقال النووي : تواتر العلم بخروج هذه النار عند جميع أهل الشام ونقل أبو شامة عن مشاهدة كتاب الشريف سنان قاضي المدينة الشريفة وغيره أن في ليلة الأربعاء ثالث جمادى الآخرة حدث بالمدينة في الثالث الأخير من الليل زلزلة عظيمة أشفقنا منها وباتت في تلك الليلة تزلزل ، ثم استمرت تزلزل كل يوم وليلة مقدار عشر مرات . وفي كتاب بعضهم أربع عشرة^(١) مرة . قال : والله لقد زلزلت مرة ونحن حول الحجرة فاضطرب لها التبر إلى أن سمعنا منه صوتاً للحديد الذي فيه ، واضطربت قناديل الحرم الشريف ، زاد القاشاني : ثم في اليوم الثالث - وهو يوم الجمعة - زلزلت الأرض زلزلة عظيمة ، إلى أن اضطربت منام

(١) في الأصل «أربعة عشر مرة» والعربية تفتى ما أمبته .

للمسجد، وسمع لسقف المسجد صرير^(١) عظيم، قال القطب : فلما كان يوم الجمعة نصف النهار ظهرت تلك النار ، فثار من محل ظهورها في الجودُ خانَ مَراكم غشى الأفقُ سواده ، فلما تراكمت الظلمات وأقبل الليل سَطَعَ شِماعُ النار، فظهرت مثل المدينة: التنظيمية في جهة المشرق ، والحسكة في ظهورها في يوم الجمعة غير خافية ، ففي الحديث « من أفضل أيامكم يوم الجمعة : فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصفة ، فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على » الحديث ، وفي الحديث أيضاً « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة : فيه خلق آدم ، وفيه أهبط ، وفيه تيب عليهم ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من دابة إلا وهي مُصَيَّخة^(٢) حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة ، إلا الجن والإنس ، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه » رواه أبو داود ، وهو اليوم الذي أذخره الله لهذه الأمة ، وأكل فيه دينهم ؛ فأراد الله أن يخوف عباده فيه بذلك ليرد بهم إليه ، فلكت النار نمة في صورة نمة ، ولهذا وجِلَتْ^(٣) منها القلوب واشفقّت ، وأيقن الناس أن المذاب قد أحاط بهم . قال القاضى ستان : وطلعت إلى الأمير . وكان عز الدين منيف بن شيحة قوْلْتُ له : قد أحاط بنا المذاب ، أرْجِعْ إلى الله ، فأعْتَقَ كلَّ مَماليك ، وردَّ على الناس مظالمهم — زاد القاشانى : وأبطل للكس — ثم هبط الأمير فلقى صلى الله عليه وسلم ، وبات في المسجد ليلة الجمعة وليلة السبت ، ومعه جميعُ أهل المدينة حتى النساء والصغار ، ولم يبق أحد في النخل إلا جاء إلى الحرم الشريف ، وبات الناس يتضرعون ويبيكون ، وأحاطوا بالحجرة الشريفة كاشفين رؤسهم مُقرِّين بذنوبهم مبتهلين مستجبرين بدينهم صلى الله عليه وسلم . قال القطب : ولما عين أميرُ المدينة ذلك أقطع عن الخائفة ، واعتبر ، ورجع عما كان عليه من اللظام وانزجر ، وأظهر التوبة والإنابة ، وأعتق جميع عماليك ، وشرع في رد اللظام ، وعزم أهلُ المدينة

(١) الصرير : الصوت (٢) مصيخة : منصتة .

(٣) وجلت القلوب توجل : خافت أهد الحوف .

على الإقلاع عن الإصرار وارتركاب الأوزار ، وفزعوا إلى التضرع والاستغفار ، وهبط أميرهم من القلعة مع قاضيه الشريف سنان وأعيان البلد ، والتجؤا إلى الحجرة الشريفة ، وابتوا بالمسجد الشريف بأجمعهم حتى النساء والأطفال ؛ فصرف الله تعالى عنهم تلك النار العظيمة ذات الشمال ، ونجوا من الأوجال ، فسارت تلك النار من مخرجها وسالت يبحر عظيم من النار ، وأخذت في وادي أحنليتين وأهل المدينة يشاهدونها من دورهم كأنها عندهم ، ومالت من مخرجها إلى جهة الشمال واستمرت مدة ثلاثة أشهر على ما ذكره المؤرخون .

وذكر القطب القسطلاني^(١) في كتابه أفردته لهذه النار ، وهو عن أدركها ، مدة النار لكنه كان بمكة فلم يشاهدها : أن ابتدأها يوم الجمعة السادس من شهر جمادى الآخرة ، وأنها دامت إلى يوم الأحد السابع والعشرين من رجب ، ثم خمدت ، فجعل ما أقامت اثنتان وخمسون يوما ، لكنه ذكر بعد ذلك أنها أقامت منطقية أياما ، ثم ظهرت ، قال : وهي كذلك تسكن مرة وتظهر أخرى ؛ فهي لا يؤمن عودها ، وإن طفي وقودها ، انتهى ؛ فكان ما ذكره للمؤرخون من اللذة باعتبار انقطاعها بالكلية ، وطالت مدتها ليشتهر أمرها فيزجر بها عامة الخلق ويشهدوا من عظمتها عنوان النار التي أنذرم بها حبيب الحق .

وذكر القسطلاني^(٢) عن يثق به أن أمير المدينة أرسل عدة من الفرسان إلى هذه النار للاحتيان بمنزرها ، فلم تجسر الخيل على القرب منها ، فترجل أصحابها وقربوا منها ، فذكروا أنها ترى بشررا كالقصر ، ولم يظفروا بجلمة أمرها ، فجرد حزمه للاحاطة بمنزرها ، فذكر أنه وصل منها إلى قدر غلوتين بالحجر ولم يستطع

(١) من نافلة القول أن تنبه هنا إلى أن قطب الدين القسطلاني الذي يشغل عنه المؤلف غير شهاب الدين القسطلاني شارح البخاري ؛ فإن شارح البخاري متأخر عن المؤلف ؛ إذ وفاة شارح البخاري في سنة ٩٢٣ - ويقال : ٩٢٢ من الهجرة - وذلك بعد وفاة السهمودي بأحد عشر ، أو - اثني عشر - عاما ، ثم إن النار كانت في سنة ٩٥٤ ، والقسطلاني للشوق عنه قد أدركها ، والمؤلف يصرح في غير موضع بذلك .

أن يجاوز موقفه من حرارة الأرض وأحجار كالمسامير تحتها نار سارية ومقابله ما يتصاعد من اللهب ، فبين ناراً كالجبال الراسيات ، والتلال المتجمعة الساثرات ، تقذف بزبد الأحجار كالبحار للتلاطمة الأمواج ، وعقد لهيماً في الأفق فتكأما حق ظن الظان أن الشمس والقمر كسفا إذ سلبا بهجة الإشراف في الأفق ، ولولا كفاية الله كفتها لأكلت ما تقدم عليه من الحيوان والنبات والحجر ، انتهى .

وذكر الجبال للطرى ما يخالف بعض هذا ؛ فإنه قال : أخبرني علم الدين سنجر العزى من عتقاء الأمير عز الدين منيف بن شبيحة صاحب المدينة قال : أرسلنى مولاي الأمير عز الدين بعد ظهور النار بأيام ، ومعى شخص من العرب ، وقال لنا ونحن فارسان : أقربا من هذه النار ، وانظروا هل يقدر أحد على القرب منها ، فإن الناس يهابونها لعظمتها ، فخرجت أنا وصاحبى إلى أن قربنا منها ؛ فلم نجد لها حراً ، فزلت عن فرسى ، وسرت إلى أن وصلت إليها ، وهى تأكل الصخر والحجر ، فأخذت سهماً من كنانتى ، ومددت به يدي إلى أن وصل النصل إليها فلم أجد تلك ألماً ولا حراً ، فترق النصل ولم يحترق الود ، فأدبرت السهم وأدخلت فيها الريش فاحترق الريش ولم يؤثر في الود .

وذكر المطرى قبل ذلك أنها كانت تأكل كل ما مررت عليه من جبل وحجر ، ولا تأكل الشجر ، قال : وظهر لى فى معنى ذلك أنه لتحریم النبى صلى الله عليه وسلم شجرة المدينة ؛ فمنعت من أكل شجرها لوجوب طاعته صلى الله عليه وسلم على كل مخلوق .

قلت : وذكر القسطلانى أن هذه النار لم تزل مارة على سبيلها حتى اتصلت بالحرة ووادى الشطة ، وهى تتحقق ما والآها^(١) ، وتذيب ما لاها من الشجر الأخضر والحصى من قوة التلى ، وأن طرفها الشرق أخذ بين الجبال فحالت دونه ثم وقفت ، وأن طرفها الشامى — وهو الذى على الحرم — اتصل بجبل يقال له وعيرة

(١) والآها : دنا منها ، وفى الطبوعات « ماوالها » تطبيع .

على قرب من شرق جبل أحد ، ومَعَتَتْ في الشَّظَاةَ التي في طرفه وادى حمزة رضى الله عنه ، ثم استمرت حتى استقرت ثُبَجَاهُ حرم النبي صلى الله عليه وسلم فطُفِئَتْ ، قال : وأخبرني شخص أعتد عليه أنه عاين حجراً ضخماً من حجارة الحرة كان بضئه خارجاً عن حد الحرم ، فطُفِئَتْ بما خرج منه ، فلما وصلت إلى ما دخل منه في الحرم طُفِئَتْ وخمدت ، انتهى .

وهذا أولى بالاعتقاد من كلام المطري ؛ لأن المطري لم يدرك هذه النار وإن أدركَ مَنْ أدركها ، بخلاف القطب فإنه أدركها ، واعتنى بجمع أخبارها ، وأفرداها بالتصنيف ، ولم يقف عليه المطري ، وهذا أبلغ في الإيجاز ، حيث لم تدخل هذه النار حرمة الشريف ؛ إذ هي للإنذار والتخويف وهو نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم .

وقد نقل أبو شامة عن مشاهدة كتاب القاضي سنان الحسيفي أن سبيل النار المحرّم وادى الشَّظَاةَ حتى حاذى جبل أحد ، وكادت النار تقارب حرة المريض وخاف الناس منها خوفاً عظيماً ، ثم سكن فغيرها التي إلى المدينة ، وطُفِئَتْ بما على المريض بقدره الله تعالى ، فرجعت تسير في الشرق ، وهو مؤيد لما ذكره القطب ، ومشاهدة آثارها اليوم تقضى بذلك .

قال المطري : وأخبرني بعض من أدركها من النساء أنهم كن ينزلن على ضوئها بالليل على أسطحة البيوت بالمدينة الشريفة .

وقال القسطلاني : إن ضوءها استوى على ما بَعَثَ من التيمان^(١) ، وظهر من القلاع ، حتى كأن الحرم النبوي عليه الشمس مشرقة ، وجلة أما كن المدينة بأنوارها محدقة ، ودام على ذلك لمبها حتى تأثر له النيران ، وصار نور الشمس على الأرض متغيره صُفْرَةً ، ولونها من تصاعد الالتهاب يمتريه حمرة ، والقمر كأنه قد كسف من اضمحلال نوره ، قال : وأخبرني جمع ممن توجه للزيارة على طريق

(١) التيمان : جمع قاع ، وهو أرض سهلة مطمئة .

للشيان أنهم شاهدوا ضوءها على ثلاثة مراحل للمجد ، وآخرون أنهم شاهدوها من جبال ساية .

قلت : هل أبو شامة عن مشاهدة كتاب الشريف سنان قاضي المدينة أن هذه النار رؤيت من مكة ومن القلّة جميعا ، وراها أهل ينبع .

قال أبو شامة : وأخبرني بعض من أتى به ممن شاهدها بالمدينة أنه بلغه أنه كتب بقياء على ضوءها الكتب .

وقال المجد : والشمس والقمر في اللدة التي ظهرت بها ما يطلمان إلا كاسفين .

قال أبو شامة : وظهر عندنا بدمشق أثر ذلك الكسوف من ضعف النور على الحيطان ، وكذا حيلزى من سبب ذلك ، إلى أن بلغنا الخيبر عن هذه النار ، وكل من ذكر هذه النار يقول في آخر كلامه : وعجائب هذه النار وعظمتها يكمل عن وصفها البنان والأقلام^(١) ، ويجل عن أن يحيط بشرحها البيان والكلام ؛ فظهر بظهورها معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لوقوع ما أخبر به وهي هذه النار ؛ إذ لم تظهر من زمنه صلى الله عليه وسلم قبلها ولا بعدها نار مثلها .

هل رؤيت النار بصرى
وقال القسطلاني : إن جاء من أخبر برؤيتها ببصرى فلا كلام ، وإلا فيمحتل أن يكون ذكر ذلك في الحديث على وجه اللباقة في ظهورها ، وأنها بحيث ترى ، وقد جاء من أخبر أنه أبصرها بقياء ، وبصرى منها مثل ما هي من المدينة في البعد .

قلت : قد تقدم عن القرطبي أنه بلغه أنها رؤيت من جبال بصرى ، وصرح الشيخ عباد الدين بن كثير بما يقتضي أنه أضاعت من هذه النار أعناق الإبل ببصرى ، فقال : أخبرني قاضي القضاة صدر الدين الحنفي قال : أخبرني والذي الشيخ صفى الدين مدرس مدرسة بصرى أنه أخبره غير واحد من الأعراب

(١) بكل : يصف ويمجز .

مبيحة اليلة التي ظهرت فيها هذه النار من كان يحضره يلد بصرى أنهم رأوا صفحات أعناق إبليم في ضوء تلك النار ، قد تحقق بذلك أنها الموعود بها ، والحكمة في إنازتها بالأماكن البعيدة من هذا المظهر الشريف حصول الإنذار ، لينهم به الأنزجار ، كما اتفق لأهل المدينة ، وفي هذا المعنى يقول قائلهم :

يا كاشف الضرر صفحاً عن جرائعنا	لقد أحاطت بنا يا رب بأساء
نشكو إليك خطوباً لا تطيق لها	تحلاً ونحن بها حقا أحقاء ^(١)
ولا زلا تفتح العلم الصلاب لها	وكيف تقوى على الزوال كيماء ^(٢)
أقام سباً يريج الأرض فأنصدت	عن منظر منه عين الشمس عشواء
بحر من النار تجرى فوقه سفن	من الحصاب لها في الأرض إرساء
ترى لها شرراً كالقصر طائشة	كأنها ديمة تنصب هطلاء
تنشوء منها بيوت الصخر إن زقرت	رعباً ، وترعد مثل السف أضواء
منها تكاف في الجو الدخان إلى	أن عادت الشمس منه وهي دهماء
قد أثرت سفة في البدر لفتحها	فليلة التم بعد النور عياء
تحدث الثيرات السبع ألسنها	بما تلاقى بها تحت الثرى للاء
وقد أحاط لظالها بالبروج إلى	أن صار يلقحها بالأرض أهواء
فياسمك الأعظم المكنون إن عظمت	منا الذنوب وساء القلب أسواء
فانتمتع وهب وتفضل بالرضى كرما	وارحم فكل لفرط الجهل خطاء
قوم يونس لما آمنوا كشف التعذيب عنهم وعمم القوم ضياء	
ونحن أمة هذا المصطفى ، ولنا	منه إلى عضوك الرجو دعاء
هذا الرسول الذي لولاه ما سلك	حجة في سبيل الله بيضاء
فارحم وصل على المختار ما خطبت	على علا منبر الأوراق وزقاء

(١) أحقاء : جمع حقيق ، ومثاه مستحق

(٢) كيماء : أراد الجبال .

مبدأ ظهور النار وقال البدر ابن فرحون : إنها سالت في وادى أحييلين ، وموضعها شرق للدينة على طريق السوارقية مسيرة من الصبح إلى الظهر .

قال القطب القسطلاني : ظهرت في جهة المشرق على مرحلة متوسطة من المدينة في موضع يقال له قارع الهلاء على قرب من مساكن قريظة شرق قباء ، فعى بين قريظة وموضع يقال له أحييلين ، فثارت من هذا القاع ، ثم امتدت فيه آخذة في الشرق إلى قريب من أحييلين ، ثم عرجت واستقبلت الشام سائلة إلى أن وصلت إلى موضع يقال له قرين الأرنب بقرب من أحد ، فوقفت وانطلقت وانصرفت ، انتهى .

من فوائد هذه النار قال المؤرخون : واستمرت هذه النار مدة ظهورها تأكل الأحجار والجبال ، وتسيل سيلا ذريماً في وادٍ يكون طوله مقدار أربعة فراسخ وعرضه أربعة أميال وعقه قائمة ونصف ، وهي تجري على وجه الأرض والصخر يذوب حتى يبق مثل الأتاك^(١) ، فإذا خد اسودَّ بعد أن كان أحمر ، ولم يزل يجتمع من هذه الحجارة للذابة في آخر الوادى عند منتهى الحرة حتى قطعت في وسط وادى الشظاة إلى جهة جبل وعيرة ، فسدت الوادى للذكور بسد عظيم من الحجر المسبوك بالنار ولا كسد ذى القرنين ، يعجز عن وصفه الواصف ، ولا مَسَلَكَ لإنسان فيه ولا دابة .

قلت : وهذا من فوائد إرسال هذه النار ؛ فإن تلك الجهة كثيراً ما يعرق منها للفسدون لكثرة الأعراب بها ؛ فصار السلوك إلى المدينة متسراً عليهم جداً .

قال القسطلاني : أخبرني جمع عن أركن إلى قولهم أن النار تركت على الأرض من الحجر ارتفاع رمح طويل على الأرض الأصلية .

(١) الأتاك - بعد الحمزة وضم النون - الرصاص ، وهو مفرد وليس بجمع

قال المؤرخون : واقطع وادى الشظلة بسبب ذلك ، وصار السيل إذا سال ينحس خلف السد المذكور حتى يصير بحراً^(١) ، فانخرق من تحته في ستة تسعين وسبعمائة لشكائر الماء من خلفه ، فجرى في الوادى المذكور ستين كاملتين ، أما السنة الأولى فكان قد ملأ ما بين جانبي الوادى ، وأما الثانية فدون ذلك ، ثم انخرق مرة أخرى في العشر الأول بعد السبعمائة فجري سنة كاملة أو أزيد ، ثم انخرق في سنة أربع وثلاثين وسبعمائة وكان ذلك بعد تواتر أمطار عظيمة في الحجاز ، فسكّر الماء وعلا من جانبي السد ومن دونه مما إلى جبل وعيرة وتلك النواحي ، فجاء سيل طام لا يوصف ، ولوزا مقدار ذراع في الارتفاع وصل إلى المدينة ، وكان أهل المدينة يقفون خارج باب البقيع على التل القى هناك فيشاهدونه ويسمون خرياً توجّل القلوب دونه ، فسبحان القادر على ما يشاء ! .

ومن العجائب أن في السنة التي ظهرت فيها هذه النار احترق للمسجد الشريف النبوي^(٢) بعد انطفائها كلياً ، وزادت دجلة زيادة عظيمة فغرق أكثر بغداد وتهدمت دار الوزير ، وكان ذلك إنذاراً لهم ، ولهم اتعظوا .

ثم في أول السنة التي تلى هذه السنة وقعت الطامة الكبرى ، وهي أخذ التتار لبغداد وقتل الخليفة المستعصم وبعده السلجون ، وبذل السيف ببغداد نيفاً وثلاثين يوماً ، وأخرجت الكتب فألقيت تحت أرجل الدواب ، وشوهدت بالمدسة المستنصرية معارف الدواب مبنية بالكتب موضع اللبن^(٣) ، وحلت ببغداد من أهلها ، واستولى عليها الحريق حتى مازكره سعيد الذهلي ، واحترقت دار الخلافة ، وم الحريق أكثر الأماكن حتى القصور البرانية وترب الرصافة مدفون ولاية الخلافة ، وشوهد على بعض حيطان منها مكتوب :

(١) وهو اليوم غدير يسمى بالعاقول (مكى) .

(٢) هذا هو الحريق الأول

(٣) اللبن - بفتح اللام وكسر الباء - الطوب النبي .

الندرة الحادثة
في عام النار
والذى يليه

إِنْ تُرِدْ عِوَةَ فَهَذِي بِنُو الْعَبَسِ دَارَتْ عَلَيْهِمُ الْفَاتِرَاتُ
اشْتَبِيحَ الْحَرِيمَ إِذْ قَتَلَ الْأَحْيَاءَ مِنْهُمْ وَأَخْرَقَ الْأَمْوَاتُ
ثُمَّ كَثُرَ الْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ بِنِفَادِ ، وَطَوَى بِسَاطِ الْخِلَافَةِ مِنْهَا مِنْ فَكِّ الزَّمَانِ ،
فَلَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ١ .

وقد نظم بعضهم خروج هذه النار وغرق بغداد ، وأصلحه أبو شامة منها على
أن الأمرين في سنة بقوله :

سبحان من أصبحت مشيئة جارية في الوري بمقدار
في سنة أغرق العراق ، وقد أحرق أرض الحجاز بالنار

قال المجد : وما يناسب هذه النار ويضاهيها ما حكاه ابن جبير أنه رأى من
أخبره أن في بحر رومية جزيرتين يخرج منهما النار دائماً ، قال : وأبصرنا الدخان
صاعداً منهما ، وتظهر بالليل نار حمراء ذات ألسن تصعد في الجو ، قال : وأعلمنا
أن خروجها من جبلين يصعد منهما نفس يرى شديد ، وربما قذف فيها الحجر
فتلقى به مسوداً إلى الهواء بقوة ذلك النفس ، وتمنه من الانتهاء إلى القمر ، قال :
وأما الجبل الشامخ الذي بالجيزة للمروف يميل النار فشأنه أيضاً عجيب ، وذلك
أن ناراً تخرج منه في بعض السنين كالسيل القرم ؛ فلا تمر بشيء إلا أحرقت ، حتى
تنتهي إلى البحر فتتركب ثبجته^(١) طائفة على صفحته حتى تنفوس فيه .

بعض
ما يناسب
هذه النار

قلت : وأقرب من ذلك في مناسبة هذه النار ما ذكره ابن شبة في أخبار
المدينة - عند ذكر خالد بن سنان العيسى الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم لما جاءته
بنته « هذه ابنة نبي ضيعه قومه » - فروى ابن شبة في خبره من طرق مملوغة
أنه كان بأرض الحجاز نار يقال لها نار الحدائق (حرة بأرض بني عيس) تنفث
الإبل^(٢) بضوئها من مسيرة ثمانى ليال ، وربما خرج منها السبق فذهب في الأرض

شأن
خالد بن سنان
العيسى

(١) ثبج البحر - بفتح التاء والباء جميعاً - معظمه ، وأراد موجه

(٢) تنفث : مضارع من النشأ ، وهو ضنف البصر

فلا يُبْقِي شَيْئًا إِلَّا أَكَلَهُ ، ثُمَّ رَجَعَ حَتَّى يَبُودَ إِلَى مَكَانِهِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ
إِلَيْهَا خَالِدَ بْنِ سَنَانٍ ، فَقَالَ : قُومُوا : يَا قَوْمُ ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَطْفِئَ هَذِهِ النَّارَ الَّتِي
قَدْ أَضْرَتْ بِكُمْ فَلْيَقُمْ مَعِيَ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ ، فَخَرَجَ بِهِمْ حَتَّى اتَّخَذُوا إِلَى النَّارِ
فَنُحِطَ عَلَيْهِمْ خَطَايَاهُمْ قَالَ : لِيَاكُمْ أَنْتُمْ تَخْرُجُ أَحَدُكُمْ مِنْ هَذَا الْخُطِّ فَيَحْتَرِقُ ،
وَلَا يَبْنُوهُنَّ بِأَمْسِي فَأَهْلِكُ ، وَجِئْتُ يَضْرِبُ النَّارَ وَيَقُولُ : بَدَأَ بَدَأَ^(١) كُلُّ هَدَى اللَّهُ
مُودًا ، حَتَّى عَلَتْ مِنْ حَيْثُ جَاءَتْ ، وَخَرَجَ يَتْبَعُهَا حَتَّى أَلْجَأَهَا فِي بَثْرِ وَاسِطِ
الْحَرَّةِ مِنْهَا تَخْرُجُ النَّارُ ، فَأَحْمَدُ فِيهَا خَالِدَ . وَفِي دَرَةِ النَّوَاسِ : فَلِذَا هُوَ يَكْلَابُ نَحْتَهَا
فَرَضَهُنَّ بِالْحِجَارَةِ ، وَضَرَبَ النَّارَ حَتَّى أَطْفَأَهَا اللَّهُ عَلَى يَدِهِ ، وَمَعَهُ ابْنُ عَمِّ لَهُ ،
فَجِئِلَ يَقُولُ : هَلَكَ خَالِدُ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِ بَرْدَانُ يَنْطَلِقَانِ^(٢) مِنَ الْعَرَقِ وَهُوَ يَقُولُ :
كَذَبَ ابْنُ رَاعِيَةٍ لِلْعَزَازِيِّ لِأَخْرَجَهُنَّ مِنْهَا وَثِيَابِي تَنْتَدِي ، فَسَمَا بَنَى ذَلِكَ الرَّجُلُ
« بَنَى رَاعِيَةً لِلْعَزَازِيِّ » إِلَى الْيَوْمِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنْ قَوْمَهُ سَأَلَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا مِنْ حَرَّةِ
النَّارِ فِي نَاحِيَةِ خَيْرٍ ، وَالنَّاسُ فِي وَسْطِهَا ، وَهِيَ تَأْتِي مِنَ نَاحِيَتَيْنِ جَمِيعًا ، فَخَافَهَا
النَّاسُ خَوْفًا شَدِيدًا . وَفِي رِوَايَةٍ : وَهِيَ تَخْرُجُ مِنْ شَقِّ جَبَلٍ مِنْ حَرَّةٍ يُقَالُ لَهَا حَرَّةُ
أَشْجَعٍ ، قَالَ لَهُمُ خَالِدُ بْنُ سَنَانٍ : ابْشَوْا مَعِيَ إِنْسَانًا حَتَّى أَطْفِئَهَا مِنْ أَصْلِهَا ، فَخَرَجَ
مَعَهُ رَاعِيٌ غَنَمٍ ، وَهُوَ ابْنُ رَاعِيَةٍ ، حَتَّى جَاءَ غَارًا تَخْرُجُ مِنْهُ النَّارُ . وَفِي رِوَايَةٍ : أَنَّهَا
كَانَتْ تَخْرُجُ مِنْ بَثْرِ ، ثُمَّ قَالَ خَالِدُ لِلرَّاعِي : أَمْسِكْ ثَوْبِي ، ثُمَّ دَخَلَ فِي النَّارِ ،
وَفِي رِوَايَةٍ : أَنَّهُ انْطَلَقَ فِي نَاسٍ مِنْ قَوْمِهِ حَتَّى أَتَوْهَا ، وَقَالَ لَهُمْ : لِيَا أَبْطَلَاتِ عَنَكُمْ
فَلَا تَدْعُونَنِي بِأَمْسِي ، فَخَرَجَتْ كَأَنَّهَا خَيْلٌ شَقْرِيْقِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَاسْتَقِيلَهَا خَالِدُ
فَجِئِلَ يَضْرِبُهَا بِصَعَا وَيَقُولُ : هَذَا هَدَايَ^(٣) ، كُلُّ نَهْبٍ مُودِي ، زَعَمَ ابْنُ رَاعِيَةٍ
لِلْعَزَازِيِّ ، أَنِّي لِأَخْرُجَ مِنْهَا وَثِيَابِي تَنْتَدِي ، حَتَّى دَخَلَ مَعَهَا الشَّعْبُ ، فَأَبْطَأَ عَلَيْهِمْ ،
قَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ كَانَ حَيًّا لَخَرَجَ إِلَيْكُمْ ، قَالُوا : إِنَّهُ قَدْ نَهَا أَنْ يَدْعُوهُ بِأَمْسِي ، قَالَ :

(١) بَدَأَ بِدَا : مَصْدَرٌ يَرادُ بِهِ الْأَمْرُ ، أَيْ تَبَدَّدِي وَتَضَرَّقِي

(٢) يَنْطَلِقَانِ : يَسِيلَانِ مَاءً ، وَهُوَ الْعَرَقُ (٣) كَذَا ، وَلَهُ « هَذَا هَدَايَ »

ادعوه باسمه ، فوالله لو كان حياً لخرج إليكم بعد ، فدَعَوْهُ باسمه ، فخرج وهو أخذ برأسه ؛ فقال : ألم أنْهَكُم أن تدعوني باسمي ؟ قد والله قتلتموني ، احمقوني وادفونني ، فإذا مرت بكم نُحْرُ معها حمار أبقر ، وفي رواية فإذا دفنتموني وأتى علي ثلاثة أيام فأتوا قبري ، فإذا عرضت لكم عانة^(١) من نُحْر وحش وبين يديها عِفْرة نبشوني فأني أقوم فأخبركم ما هو كائن إلى يوم القيامة ، فأتوا القبر بعد ثلاث وسنعت لم الحمر ، فأرادوا نبشه ، ففهم قوم من أهل بيته ، وقالوا : لا ندْعُكم تنبشون صاحبنا فميمر بذلك ، وفي رواية : فيكون سبة علينا ، فتركوه .

وفي رواية لابن القساقع بن خليل العباسي عن أبيه عن جده ، قال : بعث الله خالداً بن سنان نبياً إلى بني عيس ، فدعاهم فكذبوه ، فقال قيس بن زهير : إن دعوت فأسيل علينا هذه الحرة ناراً اتبناك ؛ فإنك إنما تخوفنا بالنار ، وإن لم تسيل ناراً كذبتك ، قال : فذلك يعني ويبتكم ؟ قالوا : نعم ، قال : فتوضأ ثم قال : اللهم إن قومي كذَّبوني ولم يؤمنوا برسالي إلا أن تسيل عليهم هذه الحرة ناراً ، فأسلها عليهم ناراً ، قال : فطلع مثل رأس الحريش^(٢) ، ثم عظمت حتى عرضت أكثر من ميل ، فسالت عليهم ، فقالوا : يا خالدا أرُدْها فإننا مؤمنون بك ، فتناول صمًا ثم استقبلها بعد ثلاث ليال فدخل فيها فضربها بالمصا ، فلم يزل يضربها حتى رجعت ، قال : فرأيتنا نعشى الإبل على ضوء نارها ضلماً الربذة^(٣) وبين ذلك ثلاث ليال .

ق ف
على كرامة
لقيم الهادي

وروى له ابن شبة أخيراً مع قومه ، وروى البيهقي في دلائل النبوة في باب « مجاهد في السكامة التي ظهرت على تميم الهادي شرفاً لله صلى الله عليه وسلم وتنويعاً باسم من آمن به ، عن معاوية بن حرميل ، وذكر خبراً في قدومه

(١) العانة : الجماعة من حمر الوحش ، والوبر . بفتح العين . الحمار

(٢) الحريش . بفتح الحاء . دوية قدر الإصبع بأرجل كثيرة ، وهي التي يسميها العامة « أم أربعة وأربعين » (٣) لم تستقم لي هذه العبارة

للدِّينة ، وقول عمر له : اذهب إلى خير المؤمنين فانزل عليه ، ثم قال : فينا نحن ذات يوم إذ خرجت نار بالحسرة ، فجاء عمر رضى الله عنه إلى تميم النادى رضى الله عنه ، فقال : قم إلى هذه النار ، فقال : يا أمير المؤمنين ومن أنا ؟ وما أنا ؟ قال : فلم يزل به حتى قام معه ، قال : وتبعتهما فانطلقا إلى النار ، فجعل تميم يحوشها^(١) بيده حتى دخلت الشعب ، ودخل تميم خلفها ، فجعل عمر يقول : ليس من رأى كمن لم يرَ ، قالها ثلاثا ، والله أعلم .

(١) يحوشها : أصله قولهم « حاش فلان الصيد يحوشه حوشاً » إذا جاءه من حوائله ليصرفه إلى الحباله ، وقولهم « حاش فلان الإبل » إذا جمعها وساقها

الباب الثالث

في أخبار سكانها في سالف الزمان ، ومقدمه صلى الله عليه وسلم إليها ،
وما كان من أمره بها في سنين الهجرة ^(١) ، وفيه اثنا عشر فصلا

الفصل الأول

في سكانها بعد الطوفان ، وما ذكر في سبب نزول اليهود بها ، وبيان منازلهم
أسد الكلبي عن ابن عباس أن مخرج الناس من السفينة نزلوا طرف بابل ،
وكانوا ثمانين نفساً ، فسي للوضع فوق الثمانين ، قال : وطول بابل مسيرة عشرة
أيام واثني عشر فرسخاً ، فكنوا بها حتى كثروا ، وصار ملكهم نروذ بن كتمان
ابن حام ، فلما كفروا ببليلوا ، ففترقت ألسنتهم على اثنين وسبعين لساناً ،
فهم الله الرية منهم عليلق وطسم ابني لودا بن سام ، وعادا وعيل ابني عوص
ابن أرم بن سام ، ونمود وجديس ابني جائق بن أرم بن سام ، وقطور بن عابر
ابن شالغ بن أرغشذ بن سام ، فزلت عيل يثرب ، ويثرب اسم ابن عيل ،
ثم أخرجوا منها فنزلوا الجحفة ، فجاءهم سيل أجحفهم فيه ، فلهذا سميت جحفة ،
فراهم رجل منهم فقال ^(٢) :

نزول
عيل يثرب

عين جودي على عيل وهدير جع من فلت ييضها بالسحام ؟

هَمَرُوا يَثْرِباً وَلَيْسَ بِهَا شَفْسِرٌ وَلَا صَارِخٌ وَلَا ذُو سَنَامٍ

غَرَسُوا لَيْثَهَا بِمَجْرَى مَعِينٍ ثُمَّ حَفُّوا النَّخِيلَ بِالْأَجَامِ

وقال أبو القاسم الزجاجي : أول من سكن المدينة عند التفرق يثرب بن قانية ^(٣)

ابن ملاءيل بن أرم بن عيل بن عوص بن أرم بن سام بن نوح عليه السلام ،
وبه سميت يثرب ، وروى عن ابن عباس ما يدل له .

وله من
سكن يثرب

(١) كذا ، والرية التصحى أن يقال « في سني الهجرة » ولكن ما بالأصل لنة

(٢) أقنا ميل هذه الأيات بعد أن كانت عمرة وناقصة في الأصول

(٣) في ياقوت « قانية »

وقال ياقوت : كان أول من زرع بالمدينة ، واتخذ بها النخل ، وعمر بها سكنى المالحى المدينة
النور والأطام ، واتخذ بها الضياع ، المالحى ، وم بنو علق بن أرفخشذ بن سام
ابن نوح ، وكانت المالحى من انبسط في البلاد ، فأخذوا ما بين البحرين وعمان
والحجاز كله إلى الشام ومصر ، وجبابة الشام وفراغة مصر منهم ، وكان منهم
بالبحرين وعمان أمة يسمون جاسم ، وكان ساكن المدينة منهم بنوهف^(١)
وبنوطرويل ، وكان ملكهم بالحجاز الأرقم بن أبي الأرقم .

وأسد ابن زبالة عن زيد بن أسلم أن ضُبَا رُوِيَتْ وأولادها رابضة في
حِجَاجٍ عَيْنِ رجلٍ من الصالحين — والحِجَاجُ ، بكسر أوله وقصره : المظنُّ
الذى يثبت عليه الحَاجِبُ — قال زيد بن أسلم : وكان تمضى أربعمائة سنة
وما يُسْتَمَعُ بِنِجَازَةٍ .

وأسد رزين عن أبي المنذر^(٢) الشرقى قال : سمعت حديث تأسيس المدينة من قومهم اليهود
سليمان بن عبيد الله بن حنظلة النسيلى ، قال : وسمعت أيضاً بعض ذلك من رجل ينزلون الدين
من قرش عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عمار بن ياسر^(٣) ، قال : فجمعت حديثهما
لكثرة اتفاقه وقلة اختلافه ، قال : بلغنا أنه لما حجَّ موسى صلوات الله عليه حجج
معه أناس من بنى إسرائيل ، فلما كان في انصرافهم أتوا على المدينة ، فأروا
موضعها صفة بلد نبى يملكون وصفه في التوراة بأنه خاتم النبيين ، فاشتورت
طائفة منهم على أن يتخلفوا به ، فنزلوا في موضع سوق بنى قَيْنُقَاقَ ، ثم تألفت إليهم
أناس من العرب فرجعوا على دينهم ، فكانوا أول من سكن موضع المدينة .
وذكر بعض أهل التواريخ أن قوما من المائدة سكنوه قبلهم ، قلت :
وهو الأرجح .

(١) عبارة ياقوت ٤٢٧/٧ : « وكان ساكنو المدينة منهم بنو هفان ومعد بن
هفان وبنو مطرويل ، وكان بنجد منهم بنو يديل بن راحل وأهل تيماء ونواحيها .
وكان ملك الحجاز الأرقم بن أبي الأرقم » .

(٢) في المطبوعات « عن ابن المنذر الشرقى » وسيأتى على الصواب في ص ١٧٠

(٣) كذا ، وأبو عبيدة اسمه محمد وأبوه محمد بن عمار

داود النبي
يخرو سكان
الدينة

وأَسَدُ ابن زُهَّالَةَ مُعَدِّراً به كتابه في بدء مَنْ سكنها عن مشيخة من أهل المدينة قالوا : كان ساكن المدينة في سالف الزمان صلح وفاق ، فزَامَ داود النبي عليه الصلاة والسلام ، وأخذ منهم مائة ألف عذراء ، قالوا : وسلط الله عليهم الدود في أعناقهم فهلكوا ، فتبورهم هذه التي في السهل والجبل ، وهي التي بناحية الجرف ، وقيت امرأة منهم تعرف بزهرة ، وكانت تسكن بها ، فأكثر من رجل وأرادت الخروج إلى بعض تلك البلاد ، فلما دنت لتركب غشيها الدود ، فقيل لها : إنا نرى دوداً ينشاك ، فقالت : بهذا هلك قومي ، ثم قالت : رُبَّ جسد مَصُونٍ ، ومال مدفون ، بين زهرة ورائون ، قالوا : وقتلها الدود . قلت : وداود بعد موسى عليهما السلام ، وكان يدعو إلى شريعته .

وقد عبر ابن النجار عما سبق بقوله : قال أهل السير : أول من نزل المدينة بعد غرق قوم نوح قومٌ يقال لهم صلح وفاق ، وذكر قصة داود ملخصة ، ثم قال : قالوا : وكان قومٌ من الأمم يقال لهم بنو هف وبنو مطر وبنو الأزرق فيما بين مخيض إلى غراب الضائلة إلى القصاصين إلى طرف أحد ؛ فذلك آثارهم هناك . وروى ابن زُهَّالَةَ عند ذكر جهاء أم خالد بوادي العقيق عن عثمان بن عبد الرحمن قال : وجد قبر في الجلاء عليه حجر مكتوب فيه فبط بالحجر قرأه رجل من أهل اليمن ، فإذا فيه : أنا عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمان بن داود إلى أهل يثرب ، وأنا يومئذ على الشمال .

وروى أيضاً عن عمر بن سليم الزرق قال : رقبنا الجلاء فوجدنا قبراً لرسولنا على رأسها عنده حبران مكتوبان لا تقرأ كتابتهما ، فحملناهما ، فقتل علينا أحدهما فومينا في الجلاء ، وأخذت الآخر ، فكان عندي ، فرضته على أهل التوراة من يهود فلم يعرفوه ، ثم عرضته على أهل الإنجيل من النصارى فلم يعرفوه ، فأقام عندي حتى دخل المدينة رجلاً من أهل ماله ، فسألتها : هل كان لكم كتاب ؟ قالوا : نعم ، فأخرجت إليهما الحجر ، فقرأه فإذا فيه : أنا عبد الله الأسود رسول

رسول الله عيسى بن مريم إلى أهل قرى عريضة ، وقالوا : نحن كنا أهل هذه القرية في أس^(١) الدهر ، وسيأتى بقية ما جاء في ذلك في رابع فصول الباب السابع .

وأسد ابن زهالة أيضاً عن عروة بن الزبير قال : كانت المالقي قد انتشروا مهلك المالقي في البلاد ، فسكنوا مكة والمدينة والحجاز كله ، وَعَتَوْا عَتَوْاً كبيراً ، فلما أظهر الله موسى عليه السلام على فرعون وطلعه الشام وأهلك من بها ، يعنى من الكنعانيين وقيل : بث إليهم بثاً ، فأهلك من كان بها منهم ، ثم بث بثاً آخر إلى الحجاز للمالقي ، وأمرهم أن لا يَسْتَبِقُوا أحداً منهم بلغ الحِلْمُ ، قدموا عليهم ، فأظهرهم الله قتلهم ، حتى انتهوا إلى ملكهم الأرقم بن أبى الأرقم قتلوه ، وأصابوا أبنا له — وكان شاباً من أحسن الناس — فضنوا به عن القتل ، وقالوا : نستحيه حتى نهدم به على نبي الله موسى عليه السلام فيرى فيه رأيه ، فأقبلوا وهو معهم ، فقبض الله موسى قبل قدوم الجيش ، فلما سمع بهم الناس تلقوهم فسألوهم فأخبروهم بالفتح ، وقالوا : لم نستبق منهم إلا هذا القى ، فإننا لم نر شاباً أحسن منه ، فتركناه حتى قدم به على نبي الله موسى عليه السلام فيرى فيه رأيه ، فقالت لهم بنو إسرائيل : إن هذه لمصية منكم لما خالفتم أمر نبيكم ، لا والله لا تدخلون علينا بلادنا أبداً ، فقال الجيش : ما بلد إذ منعم بلادكم بخير من البلد الذى خرجتم منه ، وكان الحجاز إذ ذلك أشجَرَ بلاد الله وأظهره ماء ، قال : وكان هذا أول سكنى اليهود الحجاز بعد المالقي .

وفى الروض الأخر عن أبى الفرج الأصمغاني أن السبب في كون اليهود بالمدينة — وهى وسط أرض العرب — أن بنى إسرائيل كانت تنير عليهم المالقي من أرض الحجاز ، وكانت منازلهم يثرب والجحفة إلى مكة ، فشكت بنو إسرائيل ذلك إلى موسى ، فوجه إليهم جيشاً ، وذكر نحو ما تقدم ، ثم قال : وأصح من

سبب نزول
اليهود المدينة

(١) الأس — بضم الحمة وتشديد السين — الأصل ، يريد في قديم الزمان

هذا ما ذكره الطبري أن نزول بني إسرائيل بالحجاز كان حين ولىه بمختصر بلادهم بالشام وخرب بيت المقدس ، انتهى .

وحكى ابن النجار عن بعض العلماء أن سببه أن علماء كانوا يمدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة ، وأنه يهاجر إلى بلديه نخل بين حرتين ، فأقبلوا من الشام يطلبون الصفة ، فلما رأوا تباها وفيها النخل نزلوا طائفة منهم ، وظن طائفة أنها غير فزولوا ، ومضى أشرفهم وأكثرم فلما رأوا يثرب سبخت وحره وفيها النخل قالوا : هذه البلد التي تكون مهاجرة النبي العربي عليه الصلاة والسلام ، فنزل النصير بطحان ، ثم حكى ماسياً من نزول قريظة والنضير بمذنيب ومهزور .

وحكى بقوت عن بعض علماء الحجاز من يهود أن سبب نزولهم الحجاز أن ملك الروم حين ظهر على بني إسرائيل وملك الشام خطب إلى بني هرون ، وفي دينهم أن لا يزوجوا النصارى ، فغفوه وأنصروه ؛ وسألوه أن يشرفهم بإتيانه إليهم ، فأتاهم ، ففتكوا به وبمن معه ، ثم هربوا حتى لحقوا بالحجاز فأقاموا بها ، وزعم بنو قريظة أن الروم لما غلبوا على الشام خرج قريظة والنضير وهذل هاربين من الشام يريدون أن كان بالحجاز من بني إسرائيل ، فوجه ملك الروم في طلبهم ؛ فأعجزوا رسله ، وانتهى الرسل إلى محمد^(١) بين الحجاز والشام فاتوا عنده عطاءً ، فسئى للوضع « محمد الروم » وهو معروف بذلك ، والله أعلم أي ذلك كان .

وروى بعض أهل السير عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : بلغنى أن بني إسرائيل لما أصابهم ما أصابهم من ظهور بمختصر عليهم وفرقتهم وذلهم تفرقوا ، وكانوا يمدون عمداً صلى الله عليه وسلم تمنعونا في كتابهم ، وأنه يظهر في بعض هذه القرى الرمية في قرية ذات نخل ، ولما خرجوا من أرض الشام كانوا يعمرون كل قرية من تلك القرى الرمية بين الشام واليمن يمدون نمتها نعت يثرب ، فينزل بها طائفة منهم ، ويرجون أن يلقوا عمداً فيقبضونه ، حتى نزل من بني

(١) أصل التمدد - بفتح التاء وميمه مفتوحة أو ساكنة - ماء المطر يقي عقوقنا تحت رمل ، فإننا كحف عنه أدته الأرض ، وقيل : هو الماء القليل لامادة له .

هرون من حل التوراة يثرب منهم طائفة ، فمات أولئك الآباء وهم يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم أنه جاء ، ويمتثلون أوامره على اتباعه إذا جاء ، فأدركه من أدركه من أتباعهم فكفروا به وهم يعرفونه : أى حسداً للأنصار حيث سبقهم إليه .

وقال ابن زبالة عقب ما قدمناه عنه من عود الجيش من بني إسرائيل إلى الحجاز وسكنهم المدينة : فركوا منها حيث شأوا - أى تسعوا وتبوءوا - فكان جميعهم بزرة ، وكانت لهم الأموال بالسافلة ، وزهرة ثيرة - أى أرض سهلة بين الحرة والسافلة مما على القف - ونزل جمهورهم بمكان يقال له يثرب بمجتمع السيول مما على زغبة ، قالوا : وكانت يثرب سقيفة طويلة فيها بضاً يضرب اليهن من البلدان ، وكانوا يروّحون في قرية يثرب ثمانين جلاًجلاً^(١) سوى سائر الأكنان .

ثم أسند عن محمد بن كعب القرظي أنه قال : وخرجت قريظة وإخوانهم بنو هذيل وعمرؤ أبناء الخرزج بن الصريح بن السبط بن اليسع بن سعد بن لاوى ابن جبر بن النحام بن عازد بن عيز بن هرون بن عمران عليه السلام والنضير بن النحام بن الخرزج بن الصريح بدهولاء ، فتبعوا آثارهم فزفوا بالمالية على واديين يقال لهما مذيئيب ومهزور^(٢) ، فنزلت بنو النضير على مذيئيب وأخذوا عليه الأموال فكانوا أول من احتضر بها - أى بالمالية - الآبار وغرس الأموال ، قال : ونزل عليهم بعض قبائل العرب فكانوا معهم ، فآخذوا الأموال ، وابتنوا الأطام وللنازل . وأسند هو وابن شبة أيضاً عن جابر مرفوعاً : أقبل موسى وهارون حاجبين فمرا بالمدينة ، فحلف من يهود ، فخرجا مستخفين ، فنزلا أحداً ، فضنى هارون

(١) الجون : الأسود .

(٢) قال ياقوت (٣٤٧/٧) : « مذيئيب وادى المدينة ، وقيل : مذيئيب يسيل جاء المطر خاصة ، وقد روى مالك في موطئه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيسيل مهزور ومذيئيب : يملك حق السكين ثم يرسل الأعلى على الأسفل » اهـ . وقد ذكروا أن مذيئيباً يصدر من جبلين كبيرين بهذا جبل الأغوات على نحو سبعة أميال من المدينة ، ويصب في زغبة ، وكانت عليه مساكن بني النضير ، فلما غدوا بالرسول أجلاهم بعد الخندق ، ثم قسم أملاكهم على المهاجرين . وأما مهزور فقصده من حرقاتهم . ويعرف اليوم باسم « النواى » (١١ - وفاقاً)

الموت ، فقام موسى لخفره ولحد ، ثم قال : يا أخى إنك تموت ، فقام هارون فدخل في لحد ، فقبض^(١) عليه موسى التراب .

قلت : وإسناد ابن شبة لا بأس به ، غير أن فيه رجلا لم يُسم ، وسماء ابن زبالة ، وذلك المسمى لا بأس به أيضا ، لكن ابن زبالة لا يُعتمد عليه في ذلك ، وهو دال على أن اليهود نزلوا المدينة في زمن موسى عليه السلام ، وطالت ملتهم بها في حياته ، حتى وقع منهم ما يقتضى خوفه منهم عند مروره ، وهو إنما يتأتى على ما قدمناه من أنه لا حجج ومعه ناس من بنى إسرائيل فرأوا موضع المدينة صفة بلد خاتم النبيين ، فاشتوَرَتْ طائفة منهم على أن يتخلفوا به ، ويكون ما اتفق لموسى وهارون عليهما السلام في حجة أخرى بعد ذلك ، وسيأتى في مسجد عرقي القلبية بالروحاء حديث « ولقد مرَّ به موسى بن عمران حاجا ومعترا في سبعين ألفا من بنى إسرائيل » ومن التريب ما نقل الحافظ ابن حجر عن كتاب الأنواء لمجد الملك بن يوسف قال : إن قريظة كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب بنى الله عليه السلام ، وإن ذلك محتمل ؛ فإن شعيبا كان من بنى جذام القبيلة المشهورة . قال الحافظ ابن حجر : وهو بعيد جدا . ونقل ابن زبالة ما حاصله أن من كان من العرب مع يهود قبل الأنصار بنو أنيف حتى من بلى ، ويقال : إنهم بقية من المالقي ، وبنو مريد حتى من بلى ، وبنو معاوية بن الحارث بن بهثة بن سليم ، وبنو الجذماء حتى من اليمن ، وكانت الأظام عز أهل المدينة ومنعتهم التي كانوا يتحصنون فيها من علوم ، وروى حديث النعي عن هذم أظام المدينة ، قال : وكان لبني أنيف قبواء : الأجش عند البئر التي يقال لها لاوة ، وأطمان فيا بين للمال الذي يقال لها اللامة والمال الذي يقال له القائم ، وأظام عند بئر عذق وغيرها ، قال شاعرهم فيها :

وَأَوَّلُ نَطَقَتْ يَوْمَ قَبَاءَ نَحْبَرَتْ بَأَنَا نَزَلْنَا قَبْلَ عَادٍ وَتُبِعْ

(١) يقال : حشا التراب بحشوه ، وحشاه يحشيه ، إذا صبه وأهاله .

بقايا اليهود
بالمدينة

وَأَاطَمْنَا عَادِيَّةً مُشْتَمِرَةً تُلَوِّحُ فَتْسُكِي مِنْ صَادِي وَتَمْنَعُ
وَكَانَ مِمَّنْ بَقِيَ مِنَ الْيَهُودِ — حِينَ نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ الْأَوْسُ وَالنَّزْرَجُ —
جَاعَلَتْ مِنْهَا بَنُو الْقُصَيْصِ وَبَنُو نَاعِصَةَ كَانُوا مَعَ بَنِي أُنَيْفٍ بَقَاءً ، وَكَانَ بَقَاءُ
رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ يُقَالُ « إِيَّاهُ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ » كَانَ لَهُ أُطُمٌ يُقَالُ لَهُ « عَاصِمٌ » كَانَ
فِي دَارِ ثَوْبَةِ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ السَّائِبِ بْنِ أَبِي لُبَابَةَ ، وَفِيهِ الْبَثْرَانِيُّ يُقَالُ لَهَا قَبَاءُ ،
وَقِيلَ : إِنَّ بَنِي نَاعِصَةَ حَتَّى مِنَ الْيَمَنِ كَانَتْ مَنَازِلُهُمْ فِي شُعْبِ بَنِي حَرَامٍ حَتَّى
فَقَلَّهُمْ عَرَبٌ مِنْ الْخَطَّابِ إِلَى مَسْجِدِ الْقَتْعِ ، وَمِنْهَا بَنُو قُرَيْظَةَ فِي دَارِهِمُ الْمَرْوُوقَةُ بِهِمُ
الْيَوْمَ ، وَكَانَ لَهُمْ بِهَا أَطَامٌ : مِنْ ذَلِكَ أُطُمُ الزُّبَيْرِ بْنِ هَاطِلِ الْقُرَظِيِّ ، كَانَ مَوْضِعُهُ فِي
مَوْضِعِ مَسْجِدِ بَنِي قُرَيْظَةَ ، وَأُطُمُ كَعْبِ بْنِ أَسَدٍ يُقَالُ لَهُ بِلْحَانِ الْمَالِ الْقَدِيِّ يُقَالُ لَهُ
الشَّجَرُ ، وَلَهُ يَقُولُ الشَّاعِرُ :

مِنْ سِرِّهِ رَطْبٌ وَمَاءٌ بَارِدٌ فَتَلَيَّاتِ أَهْلَ الْمَجْدِ مِنْ بِلْحَانِ

وَكَانَ مَعَ قُرَيْظَةَ فِي دَارِهِمْ إِخْوَتُهُمْ بَنُو هَدَلٍ وَبَنُو عَمْرِو الْقَدَمِ ذَكَرَهُمْ ، وَإِنَّمَا
سَمِيَ هَذَا بِهَدَلٍ كَانَ فِي شَفْتِهِ ، وَمِنْ وَلَدِهِ ثَلَاثَةٌ وَأَسَدٌ ابْنُ سَمِيَّةٍ وَأَسَدٌ بْنُ عُبَيْدٍ
وَرَفَاعَةُ بْنُ سَمُوَالٍ وَسُخَيْتٌ وَمِنْهُ ابْنُ هَدَلٍ ، وَمِنْهَا بَنُو النَّضِيرِ فِي النُّوَاعِمِ ، وَمِنْهُمْ
كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ ، وَكَانَ لَهُمْ عَامَةٌ أُطُمٌ فِي اللَّالِ الْقَدِيِّ يُقَالُ لَهُ فَاضِجَةٌ ، وَأُطُمٌ
فِي زَقَاقِ الْحَارِثِ دَهْرٍ قَصْرِ ابْنِ هِشَامٍ دُونَ بَنِي أُمِيَّةٍ بَنُ زَيْدٍ كَانَ لِعَمْرِ بْنِ جِحَاشٍ ،
وَأُطُمُ الْبُؤْيُوتَةِ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ ، هَذَا مَا ذَكَرَهُ ابْنُ زُبَايَةَ

وَقَالَ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنِ الْوَاقِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ : كَانَتْ مَنَازِلُ بَنِي النَّضِيرِ بِنَاحِيَةِ الْفَرَسِ
قُلْتُ : وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ كَانُوا بِالنُّوَاعِمِ ، وَتَمْتَدُّ مَنَازِلُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَى نَاحِيَةِ
الْفَرَسِ وَإِلَى بَاحِيَةِ الصَّافِيَةِ وَمَا مَعَهَا مِنْ صَدَقَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبَعْضُ
مَنَازِلِهِمْ كَانَتْ بِمَجَنَافٍ ؛ لِأَنَّ فَاضِجَةَ بِهِ ، وَرَأَيْتُ بِالْحَرَةِ فِي شَرْقِ النُّوَاعِمِ آثَارَ
حُصُونٍ وَقَرْيَةٍ يَقْرَبُ مَذِينِيْبٍ يَظْهَرُ أَنَّهَا مِنْ جِلَّةِ مَنَازِلِهِمْ ، وَأَنَّ مَا فِي قُبَلَةِ ذَلِكَ
فِي شَرْقِ السَّهْنِ مِنْ مَنَازِلِ بَنِي أُمِيَّةٍ بَنُ زَيْدٍ كَمَا سَأَلَنِي ، وَمِنْهَا بَنُو مَرِيدٍ فِي بَنِي

خطمة وناعمة إبراهيم بن هشام ، وكان لهم أطعم يعرف بهم فيه بئر ، ومنها بنو معاوية في بني أمية بن زيد ، ومنها بنو ماسكة بقرب صدقة مروان بن الحكم مما على صدقة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان لهم الأطنان اللذان في القف في القرية ، ومنها بنو محم في للكان الذي يقال له بنو محم ، وكان لهم للسال الذي يقال له خنافة ، معروف اليوم ، وكان رجل منهم قَطَعَ يَدَ رجل في الجاهلية فقال للصلوع : أعطني خنافة خَسَلًا يدي ، فأبى ، وحفر لذي قطعته كوة في خنافة ، ثم أخرج يده منها من وراء الحائط وقال : اقطع ، قطع يده ، قال حين قطع يده :

الآن قد طابت ذرى خنافة طابت فلا جوع ولا خنافة

ومنها بنو زُهورا عند مشربة أم إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولهم الأطعم الذي عندها ، وكان الأطعم الذي في مال جحاف لبعض من كان هناك من اليهود ، ومنها بنو زيد اللات ، قال ابن زبالة : وم رهط عبد الله بن سلام ، كانوا قريبا من بني غصينة ، ومنها بنو قينقاع عند منتهى جسر بطحان مما على السالية ، وكان هناك سوق من أسواق المدينة ، وكان لهم الأطنان اللذان عند مقطع الجسر على يمينك وأنت ذاهب من المدينة إلى العالية إذا سلكت الجسر ، وغير ذلك ، وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن بني قينقاع هم رهط عبد الله بن سلام ، خلاف ما تقدم عن ابن زبالة ، قال الحافظ ابن حجر : وهم من ذرية يوسف الصديق عليه السلام ، ومنها بنو حُجير عند للشرية التي عند الجسر ، ولهم أطعم يعرف بهم ، ومنها بنو ثعلبة وأهل زهرة بزمرة ، وم رهط القطيئون ، وهو ملكهم الذي كان يقتض نساء أهل المدينة قبل أن يدخلن على أزواجهن ، وكان لهم الأطنان اللذان على طريق المريض حين يهبط من الحرة ، وكانت بزمرة حجاج من اليهود وكانت من أعظم قرى المدينة ، وقد بادوا ، ومنها ناس كانوا بالجوانية - فتح الجبل وتشديد الواو والياء للثناة من تحت : موضع قرب أحد في شمال

المدينة كما سيأتي - ولهم أَطْلَمَانِ صارا لبني حارثة بن الحارث وهما صرار والريان ،
ولذلك يقول نبيك بن سيف :

لعل صراراً أن تعيش يياره ويسمع بالريان تبني مشاربه

وكانت بنو الحذماء للتقدم ذكراً - ومحمى من الميمن - مابين مقبرة بني
عبد الأشهل وبين قصر ابن عراك ، ثم انتقلوا إلى راجع ، ومنها بنو عكوة في
يماني بني حارثة ، ومنها بنو مرابة في شامي بني حارثة ، ولهم الأظم الذى يقال له
الشيمان في ثمغ صدقة صمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ومنها ناس راجع ، وهو
أظم سميت به الناحية ، وهو الذى يقول له قيس بن أطليم :

ألا إن بين الشرعي وراجح ضرباً كتخدم السبال للحمض

ومنها ناس بالشوط والصنابس والواج وزبالة إلى عين فاطمة حيث كان يطبخ
الآجر لمسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكان لأهل الشوط الأظم الذى يقال
له الشرعي ، وهو الأظم الذى دون ذهاب ، وقد صار لبني جشم بن الحارث بن
الخرزج أى الأصغر يعنى إخوة بنى عبد الأشهل ، وكان لأهل الواج أظم بطرفه
مما إلى قناة ، وكان لبعض من هناك من اليهود الأطلمان الذين يقال لهم الشيخان
بمفضأهما المسجد الذى صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار إلى أحد ،
وكان لأهل زبالة الأطلمان عند كومة أبى الحمراء الرابض والذى دونهما ، ومنها
أهل يثرب ، وكانوا يجلطوا من اليهود بها ، وقد بادوا فلم يبق منهم أحد .

قلت : وقيل رزين عن الشرق أن يهود كانوا نيفاً وعشرين قبيلة ، وقال
ابن النجار : إن أطلهم كانت تسعة وخمسين أطماً ، وللعرب النازلين عليهم قبل
الأنصار ثلاثة عشر أطماً ، وقد ذكر ابن زبالة أسماء كثير منها حذفناه لعدم معرفته
في زماننا .

فهذا علم من سكن المدينة بعد الطوفان إلى قدم الأوس والخرزج .

الفصل الثاني

في سبب سُكْنَى الْأَنْصَارِ بِهَا

حصة مأرب حتى كان من أسرى سَيْلِ الْعَرَمِ ما كان وما قص الله من قصته في مائه يعني قصة أهل مأرب ، ومأرب مهموز: أرض سبأ للمنية بقوله تعالى : « بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ »^(١) عن ابن عباس أنها كانت أخصب البلاد وأطيبها ، تخرج المرأة وعلى رأسها المسكتل فصل يلبسها أى بمفرلها وتسير بين ذلك الشجر ، فيمتلئ مما يساقط فيه من الثمر ، فطفوا ، وقيل : بث الله إليهم ثلاثة عشر نبياً يدعونهم إلى الله ، ويذكرونهم نعمة الله عليهم ، فكذبوهم ، وقالوا : ما نعرف لله نعمة ، قال المسعودى : وكان طول بلدكم أكثر من شهرين للراكب الجهد ، وكذلك عرَضُها ، وكان أهلها في غاية الكثرة مع اجتماع الكلمة والقوة ، وكانوا كما قص الله من خيرهم بقوله : « وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » يعني قرى الشام « قُرَى ظَاهِرَةٌ »^(٢) يعني متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها ، فكانوا آمنين في بلادهم ، وتخرج المرأة لا تزود شيئاً ، تبيت في قرية ، وتقبل في أخرى حتى تأتى الشام ، فقالوا : « رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا »^(٣) لأنهم يطروا النعمة وموتوها ، وقالوا : لو كان جَنَى جَنَاتِنَا أبداً كان أجدر أن نشتهي ، وتمنوا أن يحمل الله بينهم وبين الشام مفارزاً ليركبوا الرواحل فيها ويتزودوا الأزواد ، فبصل الله لهم الإجابة كما قال : « فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَرْقَةٍ »^(٤) وعن الضحاك أنهم كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، فسلط عليهم سَيْلُ الْعَرَمِ ، قيل : العرم : المطر الشديد ، وقيل : سِرْدٌ^(٥) أعى فقتب عليهم السد ، وكان فرسخاً في فرسخ بناء قحان الأكبر السادي ، وكان بناء للهر على زعمه ، وكان يجتمع إليه ميامين اليمن ثم تنفرق في مجارى على قدر حاجة جنانهم ، وقيل : بناء سبأ بن يشجب

(١) من سورة سبأ من الآية ١٥ (٢) من سورة سبأ من الآية ١٨

(٣) من سورة سبأ من الآية ١٩ (٤) من سورة سبأ من الآية ١٩

(٥) الجرذ - بضم الجيم - ضرب من الضئان

ابن يعرب بن قحطان ، وساق إليه سبعين وادياً ، ومات قبل أن يكمله فأكله بعده ملوك حير ، وكان أولاد حجير بن سبأ وأولاد كهلان بن سبأ سادة اليمن في ذلك الزمان ، وكان كبيرهم وسيدهم جد الأنصار عمرو مزيقياء بن عامر ماء السماء ^(١) ابن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد ، ويقال : الأسد ، بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ، ذكر نسبه كذلك ابن هشام وابن حزم وابن الكلبي فيما نقله عنه ابن عبد البر ، ونقل غيره عنه أنه جمل ثعلبة بين حارثة وبين امرئ القيس ، وكانت الأنصار تقول : سمى عمرو مزيقياء لأنه كان يلبس في كل يوم حلتين ثم يمزقهما لثلاً يلبسهما أحد بعده ، وقيل لأبيه « ماء السماء » لجوده وقيامه عند الجذب مقام الفيت ، وكان لعمر مزيقياء أخ كاهن لم يُقَبِّبْ يسمى عمران ، وكانت زوجة عمرو مزيقياء يقال لها طريفة من حير ، وكانت كاهنة ، فولدت له ثلاثة عشر رجلاً ، ولدت ثعلبة وهو الذي أخرج جرهم من مكة هو وأخوته ، ومن انخرع معه من الأزد على ما نقله رزين ، ونقل أن والد ثعلبة - وهو عمرو بن عامر - توفي قبل غلبة ثعلبة لجرم ، وثعلبة أبو الأوس والخزرج ، وولدت له أيضاً حارثة والد خزاعة على ما سيأتي ، وقيل غير ذلك ، وولدت له أيضاً جفنة والد غسان ، ثمموا باسم ماء نزلوا عليه يقال له غسان ، والأشهر أنهم بنو مازن بن الأزد بن الفوث ، وولدت له أيضاً وداعة ، وأبا حارثة ، والحارث ، وعوفا ، وكعبا ، ومالكا ، وعمران ، هؤلاء أعقبوا كلهم ، والثلاثة الباقون لم يعقبوا .

غسان

وقال ابن حزم : إن غسان هم بنو الحارث وجفنة ومالك وكعب بن عمرو مزيقياء ، شربوا كلهم من ماء غسان ، بخلاف قبيلة ولد عمرو مزيقياء فلم يشربوا من ذلك الماء ، فليسوا غسان ، وكان لعمرو بن عامر بن مازن من القصور والأموال ما لم يكن لأحد .

(١) في الطبوعات : ماء السماء مزيقياء بن حارثة « تطبيع ، وفيه وفي ماء السماء يقول شاعرهم : أنا ابن مزيقياء عمرو ، وجدى أبوه عامر ماء السماء

وَقَالَ رَزِينُ أَنَّهُ كَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ وَقَعَ بِعَارِبٍ مِنْ أُمْرِ سَيْلِ الْعَرَمِ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ
عَامَرَ رَأَى فِي كَهَابِهِ أَنَّهُ قَوْمُهُ سَيَمُرُّ قَوْمًا وَيُبَايِعُهُمْ سَافِرُهُمْ ، وَأَنَّ بِلَادَهُمْ سَتُخْرَبُ ،
فَذَكَرَ ذَلِكَ لِأَخِيهِ عَمْرِو بْنِ عَامَرَ ؛ فَكَانَ بَيْنَ التَّصَدِيقِ وَالتَّكْذِيبِ ، فَبَيْنَا طَرِيفَةٌ
أَمْرُهُ ذَاتَ يَوْمٍ نَاعِمَةٌ إِذْ رَأَتْ فَيَا بَرَى النَّاسُ أَنَّ سَحَابَةً غَشِيَتْ أَرْضَهُمْ فَأَرَعَدَتْ
وَأَبْرَقَتْ ، فَذُعِرَتْ دُخْرًا شَدِيدًا ، فَسَكَنُوهَا ، فَقَالَتْ : يَا عَمْرِو بْنَ عَامَرَ ، الَّذِي
رَأَيْتَ فِي النَّيْمِ ، أَذْهَبَ عَنِّي النَّوْمُ ، رَأَيْتُ غَيًّا أَرَعَدَ وَأَبْرَقَ ، طَوِيلًا ثُمَّ أَصْعَقَ ،
فَمَا وَقَعَ عَلَيَّ شَيْءٌ إِلَّا احْتَرَقَ ؛ فَمَا بَمَدِّهِ إِلَّا الْفَرَقُ ^(١) ، فَلَمَّا رَأَوْا مَا بَهَا خَفَضُوهَا ^(٢) حَتَّى
سَكَنَتْ ، ثُمَّ إِنَّ عَمْرِو بْنَ عَامَرَ دَخَلَ حَدِيقَةً وَمَعَهُ جَارِيتَانِ لَهُ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ طَرِيفَةٌ
فَخَرَجَتْ نَحْوَهُ ، فَلَمَّا خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا عَارِضًا ثَلَاثَ مَنَاجِذَ - وَهِيَ دَوَابٌ تُشَبِّهُ
الْبَرَابِيعَ - مُتَتَابِعَاتٍ عَلَى أَرْجُلَيْهَا وَاضْمَاتِ أَيْدِيهَا عَلَى أَعْيُنِهَا ، فَلَمَّا رَأَتْهُنَّ طَرِيفَةٌ
وَضَمَتْ يَدَيْهَا عَلَى عَيْنَيْهَا وَقَصَدَتْ عَلَى الْأَرْضِ ، فَلَمَّا ذَهَبَتِ الْمَنَاجِذُ خَرَجَتْ مُسْرِعَةً ،
فَلَمَّا عَارِضًا خَلِيجَ الْحَدِيقَةِ الَّتِي فِيهَا عَمْرُو وَثَبَتْ مِنَ الْمَاءِ سُلْحَفَاتٌ فَوْقَتْ فِي الطَّرِيقِ
عَلَى ظَهْرِهَا ، وَجَلَسَتْ تَرُومُ الْأَخْلَابِ ^(٣) وَتَسْتَعِينُ بِيَدَيْهَا فَلَا تَسْتَطِيعُ ، فَتَحْدَفُ التُّرَابَ
عَلَى نَفْسِهَا ، وَتَقْدِفُ بِالْبَوْلِ مِنْ تَحْتِهَا ، فَلَمَّا رَأَتْ طَرِيفَةٌ ذَلِكَ جَلَسَتْ عَلَى الْأَرْضِ
حَتَّى عَادَتِ السُّلْحَفَاتُ إِلَى الْمَاءِ ، ثُمَّ مَضَتْ طَرِيفَةٌ حَتَّى دَخَلَتْ الْحَدِيقَةَ الَّتِي فِيهَا
عَمْرُو بْنُ عَامَرَ حِينَ اتَّصَفَ النَّهَارُ فِي سَاعَةٍ شَدِيدٍ حَرِّهَا ، وَإِذَا الشَّجَرَةُ مِنْ غَيْرِ
رِيحٍ تَتَكَلَّمُ ، فَرَتْ حَتَّى دَخَلَتْ عَلَى عَمْرُو ، فَلَمَّا رَأَاهَا قَالَ : هَلُمِّي يَا طَرِيفَةُ ،
فَقَالَتْ : وَالنُّورُ وَالظُّلُمَاءُ ، وَالْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ ، إِنَّ الْمَاءَ لَنَافَرٍ ، وَإِنَّ الشَّجَرَ لَهَالِكٍ ،
فَقَالَ عَمْرُو : وَمَنْ أَخْبَرَكَ بِذَلِكَ ؟ قَالَتْ : أَخْبَرْتَنِي الْمَنَاجِذُ ، بِسَنِينَ شَدَائِدٍ ، يَقْطَعُ
فِيهَا الْوَلَدُ الْوَالِدَ ، وَالسُّلْحَفَةُ تَحْدَفُ بِالتُّرَابِ حَذْفًا ، وَتَقْدِفُ بِالْبَوْلِ قَدْفًا ، وَرَأَيْتُ
الشَّجَرَ مِنْ غَيْرِ رِيحٍ وَلَا مَطَرٍ تَتَكَلَّمُ ، قَالَ : وَمَا تَرِينَ ذَلِكَ ؟ قَالَتْ : دَاهِيَةٌ وَكِيْمَةٌ ^(٤) ،
وَأُمُورٌ جَسِيمَةٌ ، قَالَ : أَمَا إِنَّكَ كَانَتْ ذَلِكَ فَلَكَ الْوَيْلُ . قَالَتْ : أَجَلٌ ، وَمَا لِعَمْرُو

(١) الفرق : الخوف ، وله « الفرق » بالفتحين للجمعة والراء للمهمة .

(٢) خفضوها : هداؤها وسكنوا خوفها وأزالوا ما نزل بها من م .

(٣) تروم : تطلب

(٤) وكيمة : محزنة

فيها من نيل ، مما يحى به السيل ، فألقى بنفسه على القراش وقال : ما هذا الذي تقولين إلا أمر جليل ، وخلف قليل ، وأخذ القليل خير من تركه ، قال عمرو : وما علامة ما تذكرين ؟ قالت : إذا رأيت جرّذا يكثر في السد الحفر ، ويقلب منه يديه الصخر ، فاعلم أن قد وقع الأمر . فانطلق عمرو إلى السد ينظر فإذا جرّذ يقلب يديه ورجليه الصخرة ما يقلها^(١) خسون رجلا من أسد ، فرجع إلى طريقه فأخبرها . ثم رأى عمرو رؤيا أنه لابد من سيل العرم ، وقيل : إن آية ذلك أن ترى الحصى قد ظهر في شرب النخل ، فذهب فرأى ذلك ، فرف أن ذلك واقع ، وأن بلادهم ستخرب ، فكتم ذلك وأخفاه ، وأجمع على أن يبيع كل شيء له بأرض سبأ ويخرج منها هو وولده ، فخشى أن يستنكر الناس ذلك ، فاحتال في الأمر ، فأمر بابل فتمرت ، وبطن فذبحت ، وصنع طعاما واسعا ، وبث إلى أهل مأرب بأجمعهم ، وكان فيمن دعا يقيم كان رباه وأنكحه ، وقال له فيما بينه وبينه : إذا أنا جلست أطمع الناس فأجلس بجني ثم نازعني الحديث واردد علي مثل ما أقول لك ، وأفضل بي مثل ما أفضل بك ، فكلّمه عمرو في شيء ، فردّ عليه ، فغضب عمرو وجهه وشتمه ، ففعل اليتيم به مثله ، فصاح عمرو : وأذلّاه ، اليوم ذهب لخر عمرو ومجده ، فحلف ليقتلنه ، فلم يزالوا به حتى تركه ، وقال : والله لا أقيم ببلدة صنع بي هذا فيه أبدا ، ولأبيعن أموال كلها وأرحل عنكم ، فاعظم الناس غضبه واشتروا منه أمواله ، فباع جميع عقاره ، وتبّه ناس من الأزد فباعوا أموالهم ، ولما كثر البيع استنكر الناس ذلك ، فأمسكوا ، فلما اجتمع عند عمرو بن عامر أئمان أمواله أخبر الناس بأمر سيل العرم ، فخرج من مأرب ناس كثير ، وأقام بها من قضي عليه بالهلاك ، هذا ما نقله رزين في تاريخه وقد اقتضيت أمره في ذلك في كتابي .

وذكر ابن هشام في سيرته نحوه ، وقال : إن الأسدي بنى الأزد قالوا : لا تتخلف

(١) ما يقلها : ما يستطيع أن يرفها .

عن عمرو بن عامر ، فباعوا أموالهم وخرجوا معه ، وقيل : كانت طريفة زوجة ثعلبية ، وإنه صاحب القصة والمحتال في بيع ماله .

وقال ياقوت : إن عمرو بن عامر مات قبل سيل الغرم ، وصارت الرئاسة إلى أخيه عمران بن عامر الكاهن ، وكان عاقراً لا يُؤَلِّدُه ، وإنه صاحب القصة مع طريفة الكاهنة ، وإنها أقبلت عليه يوماً وقالت : والظلمة والضياء ، والأرض والسماء ، ليقبلن إليكم الماء ، كالبحر إذا طما ، فيدع أرضكم فلا يسف على الصبا ، وذكر القصة ، وأنه احتال لبيع أمواله بأن قال لخاتمة أحد أولاد أخيه عمرو بن عامر : إذا اجتمع الناس إلى فاني سأمرُك بأمرٍ فأظهر فيه المصيان فإذا ضربت رأسك بالعصا قسم إلى والطنقى ، فقال : وكيف يلطم الرجل عمه ؟ فقال : افعل يا بني فإن في ذلك صلاحك وصلاح قومك ، وذكر القصة ، قال : فجاء بعد رحيلهم بمديدة^(١) السيل وقد خرب الجرذ السد فلهجد مانعاً ، ففرق البلاد حتى لم يبق من جميع الأرضين والكروم إلا ما كان في رؤس الجبال والأمكنة البعيدة مثل ذمار^(٢) وحضرموت وعدن ، وذهبت الضياع والحدائق والجنان ، وجاء السيل بالرمل وطغى ، فضى على ذلك إلى اليوم ، وباعد الله بين أسفارهم كما سألوا .

وعن عمرو بن عامر الكاهن قال لهم عند خروجهم : سأصِفُ لكم البلاد ، فقال : مَنْ كان منكم ذا م بهيد ، وجعل شديد ، ومراد حديد ، فليلحق بقصر عُمان للشَّيد ؛ فسكنها أزد عمان . قال : ومن كان منكم ذا م غير بهيد ، وجعل غير شديد ، ومراد غير حديد ؛ فليلحق بالشعب من كروم - وهي من أرض تهمذان - فسكان الذين سكنوه وداعة بن عمرو بن عامر فانتسبوا في همدان . قال : ومن كان منكم ذا م مدن ، وجعل مَّمن^(٣) ، فليلحق بالثني من شن ، وهو بالسراة ، فسكنه أزد شنوة . قال : وَمَنْ كان منكم ذا جَجد وبصر ، وله صبر على أزمان الدهر ، فليلحق ببطن مر ، فسكنته خزاعة . قال : ومن كان منكم يريد

عمرو بن عامر
يصف البلاد
لقومه

(١) في الطبوعات « بهديدة » مطبوع .

(٢) ذمار - بوزن قطام - قرية على مرحلتين من صنعاء .

(٣) في الطبوعات « جمل معنى » .

الراسخات في الوَحْل ، اللطعات في الحَلْ ، فليلقن بالحرة ذات النخل ؛ فكان الذين سكنوها الأوس والخزرج . قال : ومن كان يريد الخمر والتمير ، والديباج والحريز ، والأمر والتأثير ، فليلقن ببُصْرَى وسَدِير - وهما من أرض الشام - فكان الذين سكنوه آل جَفْنَةَ بنِ غَسَّان . قال : ومن كان يريد الثياب الرقاق ، وأغْيُول العتاق ، والكنوز من الأرزاق ، فليلقن بالعراق ؛ فكان الذين لحقوا بالعراق جَذِيمة الأبرش ومن كان بالحيرة من غَسَّان .

قلت : وقيل : إن الذي سَجَّع لهم بذلك طريقة الكاهنة ، وإنها قالت : ومن كان منكم يريد الراسخات في الوَحْل ، اللطعات في الحَلْ ، فليلقن بيثرب ذات النخل . وروى ابن زهالة سَجَّع عمرو بن عامر في اللدينة بلفظ : من كان يريد الراسيات في الوَحْل ، اللطعات في الحَلْ ، للدركات بالذَّحْل^(١) ، فليلقن بيثرب ذات النخل ؛ فلما سمعوا ذلك القول خرج عمرو بن عامر بجميع ولده ومن معه من الأزد يريد أرضاً يقيمون بها ، ففارقهم وداعة بن عامر فسكن همدان ، ثم سار عمرو حتى [إذا] كان بين السراة^(٢) ومكة أقام هنالك ناس من الأزد ، وأقام معهم عمران بن عمرو بن عامر ، ثم سار عمرو في باقي ولده وفي ناس من بني مازن من الأزد حتى نزولوا ماء يقال له غسان ، وغلب عليهم اسمه حتى قال شاعرهم :
إِنَّمَا سَأَلْتُ فَإِنَّا مَعْشَرٌ نَجِبٌ الْأَزْدُ نَسَبُهَا وَلِلْمَاءِ غَسَّانُ^(٣)

قال أبو المنذر الشرقي : ومن ماء غسان أَخْزَعَ لُحَى - واسمه ريعة بن حارثة ابن عمرو بن حارثة - فأتى مكة فتزوج بنت عامر الجهمي ملك جرم ، فولدت له عمرو بن لُحَى الذي غَيَّرَ دين إبراهيم ، فسوى ولده خزاعة لأن أباهم أَخْزَعُ من غسان وقال غيره ما يخالف ذلك ؛ فروى الأزرقي أن عمرو بن عامر سار هو وقومه لَا يَطْلُونُ بلداً إِلَّا غَلَبُوا عليه ، فلما اتهموا إلى مكة - وأهلها جرم - قد قهرها الناس

(١) الدحل - بالفتح - الثَّار

(٢) في الطبوعات « السراة » تطبيع . وإنه يقال « أزد السراة »

(٣) حفظي « الْأَزْدُ نَسَبُهَا وَلِلْمَاءِ غَسَّانُ »

وحازوا ولاية البيت على بنى إسماعيل وغيرهم أرسل إليهم ثعلبة بن عمرو بن عامر يقول : يا قوم إنا خرجنا من بلادنا ، فلم نزل بلدا إلا فسح أهلُه لنا فقيم معهم حتى نرسل رؤادنا إلى الشام والشرق ، فحيث ما قيل لنا إنه أمثل لحقنا به ، فأبَت جرم ذلك ، فأرسل إليهم ثعلبة : إنه لا بد لي من المقام ، فإن تركتموني نزلت وحدتكم وواسيتكم في الماء والكرعى ، وإن أبيتم أفيت على كرهكم ثم لم ترتعوا معي إلا فُضلا ولا تشربوا إلا رثقا - يعنى الكبد - فإن قاتلتهموني قاتلتكم ، ثم إن ظهرت عليكم سبَّيتُ النساء وقلت الرجال ، ولم أترك أحدا منكم ينزل الحرم أبداً ، فأبَت جرم ، فاحتلوا ثلاثة أيام ، ثم انهزمت جرم ، فلم يبق منهم إلا الشريد ، وأقام ثعلبة بمكة وما حولها يسأله حولا ، فأصابتهم الحمى ، وكانوا يبذلوا ليدروا فيه ما الحمى ، فدَعَوْا طريفة الكاهنة فشكَّوْا إليها الذى أصابهم ، فقالت : قد أصابني الذى تشكون ، ثم ذكر الأزرَق سَجَّعَهَا في أمر الذلالة على البلاد في هذا الحَلِّ [و] ^(١) هو غير سبع عمران بن عامر عند تفرقهم من سبأ ، ثم ذكر لحوق كل فرقة منهم ببلدها على النحو الذى قدمناه ، وأن الأوس والغزيرج ابني حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر - وهم الأنصار - نزلوا بالمدينة ، ثم قال : وانخرعت خزاعة بمكة ، فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو لَحِيٌّ ، فولى أمر مكة ، فهذا يقتضى أنهم إنما اُفترقوا من مكة ، ولا شك أن منها اُفترق الذين وصلوا إليها . وقال ياقوت : إنهم لما ساروا من اليمن عطف ثعلبة الصقاة بن عمرو بن يقية بن عامر ماء السما بن حارثة النطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة البهلول ابن مازن الراد ^(٢) بن النوث نحو الحجاز ، فأقام ما بين التملبية إلى ذي قار ، وباسمه سميت التملبية ، فنزلها بأهلها وولده ومن تبعه ، فأقام هناك يتبع مواقع القطر ، فلما كثروا له وقوى ركنه سار بهم نحو المدينة وبها يهود فاستوطنوها ؛ فأقاموا بها بين قريظة والضير وخيبر وتيما ووادي القري ، ونزل أكثرهم بالمدينة .

نزل ثعلبة
ابن عمرو
على المدينة

(١) زيادة يلتم بها الكلام .

(٢) كذا ، وفي التاج «مازن البراح» وليس في ياقوت لقب مازن .

الفصل الثالث

في نسبهم

قد قدمنا انسابهم إلى عمرو مَرْيَقِيَاءَ ، وانساب عمرو إلى قحطان .
وقال ابن رزّين قحطان عن الشرقى : أصل الأنصار الأوس والخزرج وهامان
وولد ثعلبة بن عمرو بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن
النوث بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يعرب بن قحطان ، وكأنه سقط
من النسخة بعد النوث « بن نبت » فإنه بين مالك والنوث كما قدمناه ، وجماع قبائل
اليمين تنتهي إلى قحطان ، وقحطان اختلف في نسبه ، فالأكثرون قالوا : إنه عابر نسب قحطان
ابن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وقيل : هو من ولد هود نسه ، وقيل :
ابن أخيه ، ويقال : قحطان أول من تكلم بالعربية ، وهو والد العرب المتعربة ،
وأما إسماعيل فهو والد العرب المستعربة ، وأما العرب العاربة فكانوا قبل ذلك
كعاد وثمود وطسم وجديس وعليق وغيرهم ، وقيل : إن قحطان أول من قيل له :
أُنِيتَ اللَّعْنُ (١) ، وعِمَّ صَبَاحًا . وذهب الزبير بن بكار إلى أن قحطان من ذرية
إسماعيل عليه السلام ، وأنه قحطان بن الميمس بن تميم بن نبت بن إسماعيل عليه
السلام ، ويدل له تبويب البخاري بأن نسبة اليمين إلى إسماعيل ، وأورد فيه
الحديث المتضمن لمخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم بنى أسلم بأنهم من بنى إسماعيل ،
وأسلم هو ابن أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس
صاحب النسب المتقدم ، فدل على أن اليمين بنى قحطان من بنى إسماعيل ، وهو
ظاهر قول أبي هريرة في الصحيحين في قصة هاجر « فتلك أمكم يا بنى ماء
السماء » يخاطب الأنصار ؛ لأن جدهم عامراً والد عمرو كان يلقب بذلك ، كما

(١) هي من تحايا ادوك ، ومعناها : أُنِيتَ أن نضل شيئاً نسب به .

تقدم ، أو أراد أبو هريرة رضى الله عنه العرب كلهم ؛ لكثرة ملازمتهم القَوَات
التي بها مواقع القطر ، وهذا مُتَّسِكٌ مَنْ ذهب إلى أن جميع العرب من ولد
إسماعيل عليه السلام .

قال ابن حبان في صحيحه : كل من كان من ولد إسماعيل يقال له «ابن ماء
السماء» لأن إسماعيل ولد هَاجَرَ ، وقد ربي بماء زمزم وهى من ماء السماء ، ورجح
عياض أن مراد أبي هريرة الأَنْصار خاصة ، ونسبتهم إلى جدم للمروف بماء
السماء ، انتهى . ودلالتة على أن قبائل المين كلها من ولد إسماعيل ظاهرة .^(١)

قال الحافظ ابن حجر : وهو الذى يرجح فى هذى ، وقد ذكر ابن عبد البر من طريق
القضاع بن أبى حنرد أن النبى صلى الله عليه وسلم «مَرَّ بِنَاسٍ مِنْ أَسْلَمَ وَخِزَاعَةٍ وَهُمْ يَتَنَاضَلُونَ
فَقَالَ : ازْمُوا بَنَى إِسْمَاعِيلَ» وأسلم وخزاعة قد تقدم نسبهما فى قبائل المين التى جماع
نسبتها قحطان ، وما يؤيد ذلك قولُ للندبر بن عمرو جد حَسَّان بن ثابت الأنصارى :

ورثنا من البهلول عمرو بن عامر وحارثة النطريف نجداً مؤثلاً
مأثر من آل أبى نيت بن مالك ونيت بن إسماعيل ما إنْ تَمْوَلَا

وأول ذلك كله الخالفون بتأويلات بعيدة ، بل الذى أميل إليه أن العرب
كلهم من ولد إسماعيل صلوات الله وسلامه عليه ، وإن لم يتم ذلك فالعرب الذين
لم الشرف بالتقديم فى الكفاءة وغيرها شرعاً هم بنو إسماعيل ، ويدل له قولُ
بعض أصحابنا فى الإمامة : إذا لم يوجد قرشى مستجمع للشروط نُصِبَ كَنَافَى ،
فإن لم يكن فرجل من ولد إسماعيل صلوات الله وسلامه عليه ، فإن تضررنا
إلى العجم ، ولم يقولوا انتقلنا إلى بقية العرب ، لكن فى التمهة للتولى : فإن لم
يُوجَد من ولد إسماعيل عليه السلام يولَّى جُرْمُهمى ، وجرهم أصل العرب ، فإن
لم يوجد فرجل من ولد إسحاق عليه السلام ، له . وهو مخالف لقول البغوى فى

(١) خلاصة هذا الكلام أن كلمة «ماء السماء» قد تطلق ويراد بها معنى السلم ، وهو
لقب عامر بن حارثة خاصة ، وقد تطلق ويراد بها اسم الجنس على معنى بنى إلأء ، سواء كان
ماء للطرام كان ماء زمزم ، وعلى الإطلاق الأول لا يقال إلا أن اتصل نسبهم بعامر بن الحارث ،
على الثانى تطلق على كل عربى ، بل ويجوز أن تطلق على كل من يسمى عيسى البدو .

التهمذيب : فإن لم يوجد ولد لإسماعيل فمن العجم ، وأيضاً فالتولى جمل جرمها متأخرين عن ولد إسماعيل ، وجمل لهم فضلاً في الجلة على العجم ، كذا قدم بعض العجم على بعض ، وإسماعيل أبو العرب الذين شَرَفَ نسبهم بمشاركة نسبة أشرف الأنبياء صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ، وهو الأس في ذلك ، وعربى اللسان لا عبرة به ، على أن في مستدرك الحاكم من حديث ابن عباس « أول من نطق بالعربية إسماعيل » لكن في الصحيح أن إسماعيل تعلم العربية من جرم الذين نزلوا مع أمه .

قال ابن إسحاق : وكان جرم وأخوه قطورا ابنا قحطان أول من تكلم بالعربية أول من تكلم عند تبليل الألسن .

قلت : وهو جار على رأى من يقول : إن العرب كلها ليست من ولد إسماعيل .

وروى الزبير بن بكار في النسب من حديث علي بن إسناد حسن قال : أول من فتق الله لسانه بالعربية اللينة إسماعيل ؛ فهذا التقدّم بين الخبير للمقدم وبين ما في الصحيح ، فيكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان ، لا الأوليّة المطلقة ، فيكون بعد تعلم أصل العربية من جرم ألمه الله العربية الفصيحة اللينة ؛ فلي تقدير تسليم أن العرب كلهم ليسوا من ولد إسماعيل فالمستحق للشرف إنما هو عربية إسماعيل ، فيمتاز بنوه بما تقدم .

وقال ابن دريد في الوشاح : أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ، ثم إسماعيل ، ونقل ابن هشام عن الشرق أن عرييه إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرم ، وكله جار على خلاف ما قدمناه من أن العرب كلها من ولد إسماعيل ، والله أعلم .

وأم الأنصار في قول الكلبي : قَيْلَة بنت عمرو بن جَنْفَة ، وقال ابن حزم : هي بنت الأرقم بن عمرو بن جَنْفَة بن عمرو مَزَيْقِيَاء ، ويقال : بنت كاهل بن أم الأنصار ونسبها

عذرة من قضاة، وقضاة من حير عند الأكثر، واشتهرت الأنصار ببني قيلة ولهم يقول القاتل :

بِهَازِلٍ مِنْ أَوْلَادِ قَيْلَةٍ ، لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمْ خَلِيطٌ مِنْ مَخَالِطِ عَثْبَا
مَطَاعِيمٍ فِي الْقَرَى ، مَطَاعِينَ فِي الْوَعَى ، يَرَوْنَ عَلَيْهِمْ فَسَلَ آبَاهُمْ نَجْبًا^(١)
وذكر رزين عن الشرقي عقب ما قدمناه عنه من أن الأنصار أصلهم الأوس
والخزرج وهما من ولد ثعلبة بن عمرو ، قال : فولد لثعلبة بن عمرو بن حارثة
الأوسُ والخزرج ، وأمه قَيْلَةُ ؛ فولد الأوس مالكا ، ومن مالكا قاتل الأوس
كلها ، فولد لمالك عمرو وعوف وسرة ، ويقال لهم أوس الله ، وهم الجنادرة ، سموا
بذلك لقصر فيهم .

قلت : وسيأتي ما يخالف هذا مع بيان قبائل الأوس للنفرة من هؤلاء .
وروي الخراطى أنه لما حضرت الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو الوفاة
اجتمع عليه قوم ، قالوا : قد حضر من أمر الله ما ترى ، وقد كنا نأمرك في
شبابك أن تتزوج فتاة ، وهذا أخوك الخزرج له خمسة بنين وليس لك ولد غير
مالك ، قال : لن يهلك هالك ، ترك مثل مالك ، إن الذي يخرج النار من الرينة^(٢)
قادر أن يحمل لملك نسلا ، ورجلا بئسلا ، وكل إلى موت ، ثم أقبل على مالك
قال : أي بُقْ ، للنبي ولا الدنية ، وذكر حكما سجع بها ، قال : ثم
أنشأ يقول :

شَهِدْتُ السَّبِيلَا يَوْمَ آلِ مُحَرَّرِي	وأدرك عُمرَى صَيْحَةِ اللَّهِ فِي الْحِجْرِ
فَمَ أَرَاذَا مُلْكٍ مِنَ النَّاسِ وَاحِدَا	وَلَا شَوْقَهُ إِلَّا إِلَى الْمَوْتِ وَالْقَبْرِ
فَلَّ الْفَى أَرْدَى ثَمُودَا وَجُرْهُمَا	سَيَقْتَبُ لِي نَسْلَا عَلَى آخِرِ الدَّهْرِ
تَرِبَهُمْ مِنْ آلِ عَمْرِو بْنِ عَامِرِ	صَيُونَ لَيْسَ الْهَامَى إِلَى طَلَبِ الْوَتْرِ
فَإِنْ تَكُنِ الْأَلَامُ أَبْلَقَيْنِ جِدَّتِي	وَشِيْنِ رَأْسِي وَلِلشَّيْبِ مَعَ السَّعْرِ

(١) للقرى : اسم مكان من القرى ، وهو الضيافة . والنحب ، بالفتح ، النذر
أراد أنهم يرون الاعتداء بأبائهم نذرا يجب الوفاء به . (٢) كذا

فَإِنْ لَنَا رَبًّا عَلَا فَوْقَ عَرْشِهِ عَلِيًّا بِمَا يَأْتِي مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
أَلَمْ يَأْتِ قَوْمِي أَنَّ اللَّهَ دَعَا يَفُوزُ بِهَا أَهْلُ السَّعَادَةِ وَالْخَيْرِ
إِذَا بُعِثَ لِلْبُعُوثِ مِنْ آلِ غَالِبٍ بِمَكَّةَ فَيَا بَيْنَ زَرْعٍ وَالْحِجْرِ
هَذَاكَ فَايْتُوا نَصْرَهُ بِلَادَكُمْ بَنِي عَامِرٍ؛ إِنَّ السَّعَادَةَ فِي النَّصْرِ ^(١)
ثُمَّ قَضَى مِنْ سَاعَتِهِ .

وقال ابن حزم : إن بنى عامر بن عمرو بن مالك بن الأوس كانوا كلهم بيمان لم يكن منهم بالمدينة أحد ؛ فليسوا من الأنصار .
قال الشرقي : وولد الخرزج بن حارثة أخو الأوس أيضاً خمس بنين ، وتفرقوا بطوناً كثيرة .
قلت : وهم عمرو ، وصوف ، وجشم ، وكعب ، والحارث ، وسياتي بيان ما انتشر من قبائلهم .

وقال ابن حزم : إن عقب السائب بن قطن بن عوف بن الخرزج لم يكن منهم أحد بالمدينة ، كانوا بيمان ؛ فليسوا من الأنصار ، وذكر نحو ذلك في بعض بنى الحارث بن الخرزج الأكبر كما سيأتي ، وذكر أيضاً أن بعض بنى جفنة بن عمرو مزيقياء كانوا بالمدينة في عداد الأنصار ، والله أعلم .

الفصل الرابع

في تمكثهم بالمدينة ، وظهورهم على يهود ، وما اتفق لهم مع تبع
قال الشرقي : لما قدمت الأوس والخزرج للمدينة تفرقوا في حاليتها وسافلتها ،
ومنهم من نزل مع قوم من بنى إسرائيل في قراهم ، ومنهم من نزل وحده لا مع
بنى إسرائيل ولا مع السرب الذين كانوا قد تألفوا إلى بنى إسرائيل ، وكانت
الثروة في بنى إسرائيل ، كانوا نيقاً على عشرين قبيلة ، ولهم قرى أعدها بها
الأكلام ، فنزلت الأوس والخزرج بينهم وحوايلهم .

(١) ابنوا : اطلبوا ، يأمرهم إذا بث النبي العربي أن ينصروه ويؤيدوه .

إقامة الأوس والخزرج مع اليهود
وقال ابن زبالة عن مشيخة من أهل المدينة قالوا : أقامت الأوس والخزرج بالمدينة ، ووجدوا الأموال والأطام والنخيل في أيدي اليهود ، ووجدوا الصد والقوة معهم ، فكثت الأوس والخزرج ما شاء الله ، ثم إنهم سألوهم أن يقدوا بينهم جواراً وحلفاً يأمن به بعضهم من بعض ، ويمتنعون به من سواهم ، فصاعدوا وتحالفوا واشتركوأوتاملوا ، فلم يزالوا على ذلك زماناً طويلاً ، وأمرت^(١) الأوس والخزرج وصار لهم مال وعدد ، فلارأت قريظة والنضير حالهم خافوهم أن ينلبيهم على دورهم وأموالهم ، فتمتروا لهم حتى قطعوا الحلف الذي كان بينهم ، وكانت قريظة والنضير أعد^(٢) وأكثر ، وكان يقال لها الكاهنان ، وبنو الصريح ، وفي ذلك يقول قيس بن الخطيم مُثَنِّياً عليهم :

كنا إذا راننا قسومٌ بمظلة شدت لنا الكاهنان الخليل واعتزموا
نسوا الرهون وآسونا بأنفسهم بنو الصريح قد عفووا وقد كرموا

قصة الفطيون
ملك اليهود الطاغية
فأقامت الأوس والخزرج في منازلهم خائفين أن تجلبهم يهود ، حتى نجس^(٣) ملك اليهود منهم مالك بن المجلان أخو بني سالم بن عوف بن الخزرج وسودده^(٤) الحبان الأوس والخزرج ، وكان الفطيون — أى بالفاء المكسورة ، وقال ياقوت : الفيطوان — ملك اليهود بزهره ، وكانت لا تهدي عروس يثيرب من الحبان الأوس والخزرج حتى تدخل عليه فيكون هو الذي يفتننها قبل زوجها ، فزوجت أخت مالك بن المجلان رجلاً من قومها ، فبينما مالك في نادى قومه إذ خرجت أخته فضلاً ، فنظر إليها أهل المجلس ، فشق ذلك على مالك ، ودخل ففتنها وأنبها ، فقالت : ما يُصنع بي غداً أعظم من ذلك ، أهدى إلى غير زوجي ، فلما أمسى مالك اشتعل على السيف ودخل على الفطيون متكرراً مع النساء ، فلما خف من^(٥) عنده عدا عليه قتله وانصرف إلى دار قومه ، ثم بث هو

(١) أمرت — بكسر الميم — زادت وكثرت . (٢) أعد : أكثر عدداً
(٣) نجم : ظهر . (٤) سودده : حبروه سيداً عليهم . (٥) خف من عنده : ذهبوا

وجاعة من قومه إلى مَنْ وقع بالشام من قومهم يخبرونهم بحالهم ويشكون إليهم غلبة اليهود ، وكان رسولهم الرمي بن زيد بن امرئ القيس أحد بني سالم بن عوف بن الخزرج ، وكان قبيحا دميّا شاعراً بليغاً ، فمضى حتى قدم على أبي جُبَيْلَةَ أحد بني جُشَم بن الخزرج الذين ساروا من يثرب إلى الشام ، وقال بعضهم : كان أبو جُبَيْلَةَ من ولد جَفْنَةَ بن عمرو بن عامر قد أصاب ملكاً بالشام وشرقاً . قلت : قد تقدم أن أبناء جَفْنَةَ من غَسَّان ، وكانوا بالشام ملوكاً .

ولما ذكر ابن حزم^(١) بني جُشَم بن الخزرج قال : فولد جُشَم غضب ، فولد غضب مالك ، فولد مالك عبد حارثة ، فولد عبد حارثة حبيب ، فولد حبيب عبد الله ، فولد عبد الله أبا جُبَيْلَةَ للملك النسائي الذي جلبه مالكُ بن المَجْلَان لقتل اليهود ، انتهى .

وفيه نظر ؛ إذ ليس من بطون الخزرج غساني كما يؤخذ مما قدمناه عن ابن حزم أيضاً ، والمشهور ما قدمناه ، قالوا : فشكا إليه حاكم وعلية اليهود عليهم ، وما يتخوفون منهم ، وأنهم يخشون أن يخرجوهم . وأنشده من شعره . فتعجب من شعره وبلاغته وقبحه ودمامته ، وقال : عسل طيب في وعاء خبيث . قال الرمي : أيها الملك ، إنما يحتاج من الرجل إلى أصغرَينِ لسائيه وقلبه . قال : صدقت ؛ وأقبل أبو جُبَيْلَةَ في جمع كثير لنصرة الأوس والخزرج . كذا قال ابن زبالة .

وقد نقل رزين عن الشرقى ما يقتضى أن مالك بن المجلان هو الذي توجهَ بنفسه ، وأن ما ذكر من سيرة الفُطَيْيُون في انتفاض الأبقار إنما كانت في غير الأوس والخزرج ، وأنه أراد أن يسير فيهم بذلك ، فقتله مالك بن المجلان ، فإنه قال : إن الفُطَيْيُون كان قد شرط أن لا تدخل امرأة على زوجها حتى تدخل عليه ، فلما سكن الأوس والخزرجُ للدينة أراد أن يسير فيهم بذلك السيرة ؛ فزوجت أخت مالك بن المجلان رجلاً من بني سليم ، فأرسل الفُطَيْيُونُ رسولا في ذلك

(١) انظر جهرة أنساب العرب لابن حزم ٣٣٦

وكان ملك أخوها غائباً ، فخرجت تطلبه ، فرت بقوم أخوهابهم ، فادته ، فقال
أخوها : لقد جئت بسبب ياهنتاه ، تنادينى ولا تستجى ؟ قالت : الذى يراد بى
أكبر ، فأخبرته ، فقال لها : أكتفيك ذلك ، قالت : وكيف ؟ قال : أتزينا
بنى النساء وأدخل ملك عليه بالسيف فأقطعه ، ففعل ، ثم خرج حتى قدم الشام فنزل
على أبى جبيبة ، وكان نزها حين نزلوا لم المدينة ، فبعث جيشاً عظيماً ، وأقبل
كأنه يريد البين واختفى معهم ملك بن السجلان ، فجاء فنزل بذى حرض ،
وأرسل إلى أهل المدينة من الأوس والخزرج فأتوا إليه فوصلهم وأعطاهم ، ثم
أرسل إلى بنى إسرائيل - بنى اليهود - وقال : من أراد الحياه ^(١) من للك
فليخرج إليه ، وإنا فعل ذلك خيفة أن يتحصنوا فى الحصون فلا يقدر عليهم ،
فخرج إليه أشراف بنى إسرائيل كلهم ، فأمرهم بطعام حتى اجتمعوا ، فقتلهم من
عند آخرهم ، فلما فعل ذلك صار الأوس والخزرج أحرار أهل المدينة ؛ ففى ذلك
يقول الجوزى يمدح مالكا فيا فل :

فليشهدن بما أقولُ حصابةً بَلَوِيَّةٌ وعصابة من سالم
هل كان للفطيمون عقرناكم حكم النصيب وليس حكم الحاكم
حتى حياه مالك عن عريسه حمراء تضحك عن نجيع قائم

ثم ذكر أبا نسيباً إلى أبى يزيد بن سالم أحد بنى سالم بن عوف بن الخزرج
مدح بها أبا جبيبة ونسبها ابن زبالة لرمق فإنه قال : إن الأوس والخزرج قالوا لأبى
جبيبة لما قدم لنصرهم : إن علم القوم ما تريد تحصنوا فى آطابهم فلم تقدر عليهم ،
ولكن اذهبهم للقائك وتلفظهم حتى يأمنوك ويعطمنوا فاستمكن منهم ، فصنع
لم طعاماً وأرسل إلى وجوههم ورؤسائهم ، فلم يبق من وجوههم أحد إلا أتاه ،
وجعل الرجل منهم يأتى بمأنته وحشمه ^(٢) رجاء أن محبوبهم ، وكان قد بنى لهم حيزاً
وجعل فيه قوماً فأمرهم أن يقتلوا من دخل عليهم منهم ، ففعلوا حتى أتوا على

(١) الحياه - بركة الكتاب - العطاء

(٢) حامة الرجل : خاتمة من أهله وولده ، والحشم : كالخدم وزنا ومعنى

وجوهم ورؤسائهم ، فزت الأوس والخزرج بالمدينة ، واعتنوا البغار والأموال
والأطام ، قال الرمي يثني على أبي جُبَيْلَة :

لم تفض دينك من حسان وقد عنت وقد عني
قضيت همك في الحسان قد عنت وقد عني

وفي رواية رزين :

الراشقات للرشقا تالجزيات بجازينا
أمثال غزلان الصرا ثم يأتون ويزنون برتدينا
الريظ والدَّيَّاج والسحق للفصل والبُرينا^(١)
وأبو جُبَيْلَة خير من يمشى ، وأواه يمينا
وأبرههم برا وأعلمهم بهدي الصالحينا
القائد الخليل الصوا نع بالكفاءة للعلمينا
أبقت لنا الأيام والحرْبُ للمة تشربنا
كِبْشاً له در ينسل متونها الذكر السينا
ومعاقلا شماً وأسافا يقمن وينحنينا
ومعلة زوراء تمحسف بالرجال الظالمينا

وفي بعض الروايات أن مالك بن العَجَلان لما قتل النِطَظُونَ قصد اليمن
إلى بُعَيْع الأصغر ؛ فشكا إليه ما كان النِطَظُونَ يسير فيههم ، فصاده أن لا يقرب
امراة ولا يمس طيباً ولا يشرب خمرأ حتى يسير إلى المدينة ويذل من بها من
اليهود ؛ ففعل ذلك .

وذكر ابن قتيبة في معارفه بُعَيْع بن حسان ، قال : وهو تبع الأصغر آخر
التباينة ، وذكر أنه صار إلى الشام وملوكها غسان فأطاعته ، قال : وصار إلى ابن
أخيه الحارث وهو بالمستقر من ناحية هَجْر فأتاه قوم كانوا وقفوا إلى يثرب ممن
(١) البرين : جمع برء - بضم الباء وفتح الراء مخففة - كل حلقة من سوار أو
قرط أو خلخال ، ويجمع أيضاً على برى مثل مدى

خرج مع عمرو مزيقياء وحاقوا اليهود يثرب - أي وهم الأنصار - فشكروا اليهود ، وذكروا سوء مجاورتهم ، ونقصهم الشرط الذي شرطوه لهم عند نزولهم ، ومثثوا^(١) إليه بالرحم ، فأحفظه ذلك^(٢) ، فصار إلى يثرب نزل في سفتح أحد ، وبعث إلى اليهود ، فقتل منهم ثلاث مائة وخمسين رجلا صبرا ، وأراد خرابها ، فقام إليه رجل من اليهود قد أتت عليه مائتان وخمسون سنة فقال : أيها الملك ، مثلك لا يقتل على الغضب ، وأمرك أعظم من أن يطير بك برق أو يسرع بك لجلاج ، فإنك لا تستطيع أن تخرب هذه القرية ، قال : ولم ؟ قال : لأنها مأجرتني من ولد إسماعيل يخرج من عندهم البنية ، يعني البيت الحرام ، فكف تبع ومضى ومعه هذا اليهودي ورجل آخر من اليهود عالم ، وها الحيران ، فأنى مكة ، وكنا البيت شمرج إلى اليمن ومعه الخبيران وقد دان بدينهما وآمن بموسى صلى الله عليه وسلم ، اه . فلعل مالك بن السجّلان كان قد توجه إلى جهة ملك غسان وبها تبع المذكور فوقع من كل منهما نصره ، فأضافه قوم إلى تبع ، وقوم إلى أبي جبيّة الساسي . قالوا : ولست اليهود مالك بن السجّلان في كنائسهم وبيوت عبادتهم ، قبلته ذلك ، فقال :

تحامى اليهود بتلّمانها تحامى الخير بأبوالها^(٣)
وماذا حلّ بأن يلعنوا وتأتى للناس ياذلها

وقالت سارة القرظية ترفى من قتل من قوما :

بأهلي رمّة لم تنن شيئا بذى حرض تغفيا الرياح
كهول من قريظة ألتفتهم سيوف الخرزجية والرياح
ولو أذنوا بأمرهم خلّلت هنالك دونهم حرب رذاع^(٤)

قال أهل السير : ثم انصرف أبو جبيّة راجعا إلى الشام ، وقد ذلّ الحجاز والمدينة ، ومهدّها للأوس والخزرج .

(١) تقول : مثث فلان إلى فلان بأصرة ، تريد أنه وصل نفسه به (٢) أحفظه : أغضبه

(٣) التلّان : اللعن (٤) حرب رذاع - بزة صحاب - هبة تضم كنان جرارة

وقل المجد عن ياقوت أن تَبَيَّنَ كان بالمدينة ، فإنه قال : وعكس ياقوت قصة انفضاض الأبكار ؛ فجعل أنها كانت باليمامة ، وأن أهل المدينة مع بُيُوعهم الذين أزالوا هذه الفضيحة من اليمامة ، ثم أورد كلام ياقوت ، وليس مضمونه ما ذكره ؛ بل مضمونه أن مَنْ كان يُفَعِّلُ فيهم هذه الفضيحة باليمامة احتالوا في دفعها وقتلوا من كان يفعل بهم ذلك وغلبوا عليهم ، فهرب منهم شخص وخلق بقيع فنصره تبع مع أهل المدينة ، وهو خبر ممتنع فلنورده تبعاً للمجد ، قال ياقوت : إن طَسِماً وجدِيساً من ولد لاوذ بن إرم بن لاوذ بن سام بن نوح عليه السلام أقاموا باليمامة ، وكثروا بها ، حتى ملكوا عليهم علقى الطسسى - وكان جباراً غشوماً ، وكان قد قضى بقضاء جائر بين امرأة وزوجها من جدِيس ، فأنشدت للمرأة آياتاً بلغته ، فأمر ألاَّ لأزْوَجَ بكر من جدِيس حتى تدخل عليه فيكون هو الذى يفرعها^(١) - ولقوا منه ذلاً ، حتى زوجت منهم أخت الأسود بن غفار سيد جدِيس ، وكان جلدًا ، فلما كانت ليلة الإهداء خرجت والقيان^(٢) حولها لتحتل إلى علقى وهن يضربن بمعاظهن ويقتلن :

أَبْدَى بِمَلِيقٍ وَقَوَى فَارَكِي وَتَادِرَى الصَّبْحَ بِأَمْرِ مَعْجَبِ
فَسَوْفَ تَلْقَيْنَ الَّذِى لَمْ تَعْلَمِي وَمَا لِبَكْرٍ دُونَهُ مِنْ مَهْرَبِ
ثُمَّ أَدْخَلَتْ عَلَى عَمَلِيقٍ فَأَفْرَعَهَا ، وَقِيلَ : كَانَتْ أَيْدَهُ^(٣) ، فَأَمْتَمَتْ عَلَيْهِ ،
خَافَ الْعَارَ فَوَجَّاهَا^(٤) بِمَدِيدَةٍ فِي قُبُلِهَا فَأَدَامَاهَا ، فَخَرَجَتْ وَقَدْ تَقَاعَصَتْ إِلَيْهَا نَفْسُهَا
فَنَشَقَّتْ ثَوْبَهَا مِنْ خَلْفِهَا وَدَمَاوُهَا تَسِيلُ ، فَرَّتْ بِأَخِيهَا فِي جَمْعٍ مِنْ قَوْمِهِ وَهِيَ
تَبْكِي وَتَهْوَلُ :

لَا أَحَدٌ أَذَلَّ مِنْ جَدِيسٍ أَهْلَكْدَا يَفْعَلُ بِالرُّوسِ^(٥)

في آيات ، فأغضب ذلك أخاها ، وقفها على نادى قومه ، وهى تقول :

(١) ففرعها : يفتننها ويزيل بكارتها (٢) القيان : جمع قينة ، وهى الجارية اللغنية

(٣) أيدة : شديدة قوة (٤) وجأها : ضربها ووخزها

(٥) ذكر ياقوت مع هذا البيت بيتين آخرين (٥٠٧/٨)

أَجْمَلُ أَنْ يَأْتِيَ إِلَى فَيَتَأْتِكُمْ وَأَنْتُمْ رِجَالٌ فِيكُمْ عَدَدُ الرَّمْلِ ^(١)
أَجْمَلُ تَمْشِي فِي الدَّمَا فَيَتَأْتِكُمْ صَيْبَةٌ زَفَّتْ فِي الشَّاءِ إِلَى يَتَلِ ^(٢)
فَلَنْ أَنْتُمْ لَمْ تَنْفَعُوا بِدِهْ هَذِهِ فَكُونُوا نِسَاءً لَا تَنْبِ مِنَ الْكُحْلِ
وَدُونَكُمْ تَوْبُ الرُّوسِ فَإِنَّمَا خُلِقْتُمْ لِأَتَوَابِ الْعُرُوسِ وَالْفَضْلِ
فَوَ أَنْتُمْ كُنَّا رِجَالًا وَكُنْتُمْ نِسَاءً لَكُنَّا لَا نَهْرُ عَلَى الْقَتْلِ
فَقُونُوا كَرَامًا أَوْ أَمِيَّتًا عَدُوَكُمْ وَكُونُوا كَفَارِ شَبِّ الْحُلْبِ الْجَزَلِ
وَالْأَفْعَلُوا يَنْظُرُهَا وَتَحْمَلُوا إِلَى بَلَدٍ قَفِيرٍ وَهَزَلٍ مِنَ الْمَزَلِ
فَلَمَوْتٌ خَيْرٌ مِنْ مَقَامٍ عَلَى أَذَى وَلَقَفَرٌ خَيْرٌ مِنْ مَقَامٍ عَلَى مُكْمَلٍ ^(٣)
فَدَبُّوا إِلَيْهِ بِالصُّوَارِمِ وَالْفَنَاءِ وَكُلُّ حُسَامٍ مُخَذَّتِ الْعَهْدَ بِالْمَقْتَلِ
وَلَا تَجْزَعُوا لِلْحَرْبِ قَوَى فَإِنَّمَا يَقُومُ رِجَالُ الرِّجَالِ عَلَى رِجَلٍ
فِيهِ لَكُ فِيهَا كُلُّ وَغْلٍ مَوَاكِلَ وَيَسْلُمُ فِيهَا ذُو الْجِلَادَةِ وَالْفَضْلِ
فَامْتَلَأَتْ جَنْدِسٌ غِيظًا ، وَتَكْسُوا رُءُوسَهُمْ حَيَاءً ، وَتَشْلُورُوا فِي الْأَسْرِ ، قَالَتْ
الْأَسُودُ : أَطِيعُونِي فَإِنَّهُ عَزَّ الدَّهْرُ ، وَقَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَصْنَعَ لِلْمَلِكِ طَعَامًا ثُمَّ أَدْعُوهُ
وَقَوْمَهُ ، فَإِذَا جَاؤُنَا قَتَلْتُ الْمَلِكَ ، وَقَامَ كُلُّ مَنْكٍ إِلَى رَئِيسٍ مِنْهُمْ قَتَلَهُ ، فَلَا يَبْقَى
لِلْبَاقِينَ قُوَّةٌ ، فَتَهْتَمُّهُمْ أُخْتُ الْأَسُودِ مِنَ الدَّهْرِ ، وَقَالَتْ : نَاجِزُومُ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ أَنْ
يَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ لِفَظِهِمْ ؛ فَعَصَوْهَا قَالَتْ :
لَا تَنْدَرْنَ فَإِنَّ الدَّهْرَ مَنَقَصَةٌ وَكُلُّ عَيْبٍ يُرَى حَيًّا وَإِنْ صَفَرًا
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ تِلْكَ غَدَاً وَفِي الْأَسُودِ تَدَايِرُ لَمْ يَنْظُرَا
حُسْرًا سَمِيرًا لَمْ فِيهَا مُنَاجَزَةٌ فَكَلَّمَكُمْ بِاسْمِ أَرْجُو لَهُ الظُّفْرَ ^(٤)
فَأَجَابَهَا أَخُوهَا :
شَتَانُ بَاغٍ حُلِينَا غَيْرُ مَشْدَدٍ بِنَشَى الظَّلَامَةِ لَا يَبْقَى وَلَنْ يَذَرَا
إِنَّا لَمَرْكَ لَا نَبْدَى مُنَاجَزَةٌ نَخَافُ مِنْهَا صُرُوفَ الدَّهْرِ مِنْ ظُفْرَا

(١) حُظِي مِنْ عَهْدِ الطَّلَبِ « أَجْمَلُ مَا يَأْتِي إِلَى فَيَتَأْتِكُمْ »
(٢) حُظِي « وَتَمْشِي فِي الدَّمَا وَغَيْرُهُ » (٣) فِي يَأْقُوتٍ « وَلِلْمَزَلِ خَيْرٌ مِنْ مَقَامٍ عَلَى مُكْمَلٍ »
(٤) حُشَّ النَّارِ : أَوْقَدَهَا ، وَفِي اللَّطِيعَاتِ « جِيَشُوا » وَفِي يَأْقُوتٍ « حَسُوا »
وَكَلَامُهَا تَطْيِيعٌ .

إني زعيم بطسم حين تحضرنا عند الطعام يضرب يهتك الفقر^(١)
وصنع الأسود الطعام ، ودفن كل منهم سيفه تحته في الرمل مُجَرِّداً ، فلما
جلس الملك وقومه للأكل وثبت عليهم جديس حتى أبادوم ، ثم قتلوا باقيهم ،
فهرب رجل من طسم حتى لحق بتيغ تيان أسعد بن كلسيكرب ، وقيل :
بجسّان بن تبيع الجهوي وكان بالمدينة ، فاستغاثه ، وذكر أليانا فيها غدر جديس
بهم ، فوعده بنصره ، ثم رأى منه تباطؤاً فقال :

إني طلبت لأوتاري ومظليقي يَلْ حَسَّانَ آلَ المز والكرم
للتصين إذا ما نصة دُكرت والواصلين بلا قُرْبَى ولا رَيم

قصة
زرقاء اليمامة

في أبيات أخرى ، فسار تبع من المدينة في جيوشه ، حتى [إذا] كان عند جبل على
ليلة من اليمامة قال له الطسبي : توقف أيها الملك فإن لي أختاً متزوجة في جديس
يقال لها يمامة أبصر خلق الله على بصر ، وإني أخاف أن ترانا فتتذيرهم بنا ، فأقام
تبع ، وأمر رجلاً فصعد الجبل ليرى ما هناك ، فدخل في رجليه شوكه بالجبل ،
فأكب يستخرجها ، فأبصرته اليمامة ، وكانت زرقاء العين ، فقالت لهم : إني أرى
على الجبل القلاني رجلاً وما أظنه إلا عينا^(٢) ، قالوا : ما يصنع ؟ قالت : إما ينخسف^(٣)
نَسْلاً أو ينهش كَيْفَما ، فكذبوها ، ثم قال الطسبي لتبع : إن بصرها بالليل أفذ
فر أصحابك ليقطعوا من الشجر أخصانا ليستروا بها فيشبهوا^(٤) عليها الأمر ، ففعلوا ،
حتى إذا دَنَوْا من اليمامة ليلاً ؛ فنظرت اليمامة فقالت : يا جديس سارت إليك
الشجر ، أو جانتكم أوائل خيل حير ، فكذبوها ، فصَبَّحَهم حير ، فهرب
الأسود في نفر من قومه لجبل طهي ، وفتح أهل المدينة حصون اليمامة ، وامتنع
عليهم حصن زرقاء اليمامة ؛ فصابره تبع حتى اقتحمه ، وقبضَ عليها ، وسألها :
كيف أبصرتهم ؟ فأخبرته بخبر الذي صد الجبل ، فسأله تبع ، فقال : صعدت
فأقطع شِرَاكَ نمل وأصابتني شوكه ؛ فاجلبت إصلاحها وإصلاح قبالي بفي ،

(١) الفقر : جمع قفرة ، وهي الواحدة من خرزات الظهر

(٢) العين ، هنا : الجاسوس (٣) ينخسف : يرقع (٤) يشبهوا عليها : يلبسوا عليها الأمر

فقال لها: أُنَى لك هذا؟^(١) قالت: كنت آخذ حَجَرًا أَسود فأدقّه وأكتمل به: فكان يقوى بصرى، فيقال: إنَّها أول من اكتملت بالإمعد، فأمر تبع بقلع عينها ليرى ما فيها، فوجد عروقها كلها محشوة بالإمعد، وخربت اليمامة يومئذ؛ لأنَّ تبما قتل أهلها، ولم يخلف بها أحدا، ورجع إلى المدينة.

هذا ما ذكره المجد عن إاقوت باختصار، وليس فيه عكس القضية؛ فيجوز أن يقع بكل من اليمامة والمدينة مثل هذا، والظاهر أن قصة اليمامة كانت بعد قصة المدينة.

وهل رزين عن الشرق أن أباجبيلة لما فرغ من نصر أهل المدينة رجع إلى الشام؛ فأقبل تبع الأخير—وهو كرب بن حسان بن أسعد الحميري، والتبابعة كلهم من حمير—يريد المشرق كما كانت التبابعة تفعل؛ فرَّ بالمدينة، فحلف فيها ابنا له ومضى حتى قدم الشام، ثم سار حتى قدم العراق، فلما كان بالعراق قُتِلَ ابنُه بالمدينة غيلة^(٢) فأقبل راجعا يريد تخريب المدينة، فنزل بسفح أُحُدٍ، فاحتضر بثرا ثم أرسل إلى أشراف المدينة، فلما جاءهم الرسول قال بعضهم: إنما أراد أن يملكنا على قومنا، وقال أحيحة: والله ما دعاكم لخير، وكان لأحيحة رثى* من الجن^(٣) فخرجوا وخرج أحيحة معه بَقِيَّةٌ وخر وخباء، فضرب الخباء وجعل فيه القينة والخمر، ثم دخل على تبع أول الناس. فتحدث معه، ففطن بالشر، ثم قال: إن أصحابي يَصِلُونكَ إلى الظهر، فاستأذن في الخروج إلى الخيمة، فأذن له، فشرب وجعلت القينة تُقَنِّيه بأبيات صنَّعها لما تقول:

(١) أُنَى لك هذا: من أين لك هذا، وفي القرآن الكريم: (كلا دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال: يا صرِّم أُنَى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله)

(٢) قتله غيلة: أى غدرًا من غير أن يظهر القاتل له ويناجزه

(٣) كان أهل الجاهلية يشقون أن لكل كاهن صاحب من الجن يسرق له السمع ويلقى عليه ما يسمعه، وقد حكى القرآن الكريم استراق السمع على لسان الجن.

لِتَبْكِي قَيْنَةً وَمَزْهَرَهَا وَتَبْكِي قَهْوَةً وَشَارِبَهَا
وَتَبْكِي عَصَبَةً إِذَا اجْتَمَعَتْ لَا يَعْلَمُ النَّاسُ مَا عَوَاقِبُهَا

وهو يقلُّ من الشراب، وجاء أصحابه قريباً من الليل، فأمرهم تبعٌ بضيافة، فلما كان في جوف الليل أرسل إليهم ليقبضهم، فقتل أحبة، فقال للقينة: أنا سائر إلى أهلي، فإذا طلبني الملك قولي: هو نائم، فإذا ألحوا قولي: يقول لك: أما أحبة قد ذهب فأغدرُ بقيته أودع، وانطلق فتحصن في حصنه، فحاصروه ثلاثاً يقاتلهم بالنهار، وإذا كان بالليل يرى إليهم يشر ويقول: هذا ضيافتكم. فأخبروا تبما أنه في حصن حصين، فأمرهم أن يحرقوا نخله، واشتعلت الحرب بين تبع وأهل المدينة من اليهود والأوس والخزرج، وتحصنوا في الآطام، فخرج رجل من أصحاب تبع حتى جاء بني عدي بن النجار، فدخل لهم حديقة، فرقى على عذق منها. فأخذ يحمده^(١)، فنزل إليه صاحب العذق فقتله وجبره إلى بئر وألقاه فيها، وهو يقول:

جَانَا يَمْدُ نَحْيِلْنَا وَكَانَ الْجَدَادُ لِمَنْ قَدْ أَبْرَه^(٢)

فزاد ذلك تبما حنقاً^(٣)، وجرّد إلى بني النجار خيلاً، فقاتلهم بنو النجار ورئيسهم يومئذٍ عمرو بن طلحة أخو بني معاوية بن مالك بن النجار، ورمى عسكر تبع حصون الأنصار بالنبل، فلقد جاء الإسلام والنبل فيها، وجزع في القتال فرس تبع خلف لا يبرح حتى يخر بها رزعه، فسمع بذلك أحبار من اليهود فنزلوا إليه وقالوا: أيها الملك إن هذه البلدة محفوظة، فإنما نجد اسمها في الكتاب طيبة، وإنها مهاجرة نبي^(٤) من بني إسماعيل من الحرم، وهي تكون قراره فلن تسلط عليها، فأعجب تبع بقولهم، فصرف تبع يته عنها، وأمر أهل المدينة فتبايعوا مع العسكر، وكان تبع قد استوياً

(١) يحمده: يقطعه، والعنق: بالكسر: سباطة النخل

(٢) أبر النخل بأبره - من باب ضرب - أصله: والبيت لا يستقيم صدره مع مجزئه

(٣) الحنق - بالتحريك - الغضب (٤) مهاجرة نبي: مكان هجرته

بثوره^(١) التي حفر، ففرض، فجاءته اسراء من بني زريق اسمها فكهة براوية^(٢) من بئر رومة فأعجبه فاستلذه، فلما كان رحيله قال لها: يا فكهة ما تترك في موضعنا من شيء إذا رحلنا فهو لك، فأخذت ذلك، فاستنفت منه، وخرج تبع يريد اليمين ومعه من الأخبار الذين نهوه عن خراب المدينة رجلان أو ثلاثة، فقال لهم: تسيرون معي أيما آنسُ بحديثكم، فكانوا يحدثونه عن الكتاب وعن قصة النبي صلى الله عليه وسلم، فلم يتركهم حتى وصلوا معه إلى اليمين؛ فهم كانوا أول يهودي دخل اليمين، واتفق في مسيره قصة إكسانه الكعبة.

وقد قدما في بعض الروايات أن مالك بن المجلان لما قتل ملك اليهود قصد اليمين إلى تبع الأصغر، وأنه الذي نصرهم على يهود، ولعل هذا مراد لما قوت لقوله «إن يهود كانوا أهل المدينة حتى أتاهم تبع فأزل معهم بني عمرو بن عوف» لكن قل الجدة وغيره عن المبتدأ لابن إسحاق أنه قال في بيت أبي أيوب الذي نزله النبي صلى الله عليه وسلم متدتمه^(٣) للمدينة: إن تبعاً الأول بناء لما سر بالمدينة، قال في المبتدأ: واسمه تيان أسد بن كلبيكرب، وكان معه أربعمائة عالم، فهاقدوا على أن لا يخرجوا منها، فسألهم تبع عن سر ذلك، فقالوا: إنا نجد في كتبنا أن نبيا اسمه محمد هذه دار مهاجرة؛ فنحن نقيم لعل أن نلقاه، فأراد تبع الإقامة معهم، ثم بقي لكل واحد من أولئك دارا واشترى له جارية وزوجها منه وأعطاه مالا جزيلا، وكتب كتابا فيه إسلامه، ومنه:

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري النسم^(٤)

فلو مدد عمري إلى عمره لكنت وزيرا له وابن عم

وختمه بالذهب ودفعه إلى كيريم، وسأله أن يدفعه إلى النبي صلى الله عليه

(١) استوبأه: وجده ويثا (٢) الراوية: المزايدة مملوءة ماء

(٣) مقدمة المدينة: يعني في وقت قدومه إليها.

(٤) الباري: أصله الباري، ومعناه الخالق، والنسم: جمع نسمة

وسلم إن أدركه ، وإلا فَمَنْ أدركه من ولده أو ولد ولده ، وَبَقِيَ للنبي صلى الله عليه وسلم دارا لينزلها إذا قدم المدينة ، فتداول الدارَ الملاكُ إلى أن صارت لأبي أيوب وهو من ولد ذلك العالم ، وأهل المدينة الذين نصره كلهم من أولاد أولئك العلماء ، انتهى .

زاد غير المجذ : ويقال : إن الكتاب النقي فيه الشعر كان عند أبي أيوب حين نزل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فدفنه له ، وهو غريب ، وكتب التواريخ مظهرة^(١) على ما قدمناه في أمر الأنصار ونسبهم .

وقد ذكر السهلي إيمان تبع النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر البيهقي ، وروى حديث « لا تسبوا تبعاً فإنه كان مؤمناً » .

وروى عبد الرزاق عن وهب بن منبه قال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سب أسعد وهو تبع . قال وهب : وكان على دين إبراهيم .

وروى أسعد من حديث سهل بن سعيد رضى « لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم » وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله ، وإسناده أصح من إسناده سهل ، وأما ما رواه عبد الرزاق عن أبي هريرة مرفوعاً « لا أدري تبع كان لعينا أم لا » فمحمول على أنه صلى الله عليه وسلم قاله قبل أن يعلم بحاله .

وقال المرجاني : إن أبا كرب بن أسعد الحنظلي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث بسبعمائة سنة ، وقال : * شهدت على أحمد — البيهقي المتقدمين * وإن أباه أسعد هو تبع النبي كسا الكعبة ، ونقله عن حكاية ابن قتيبة ، والذي رأيته في المعارف^(٢) لابن قتيبة أن أسعد أبا كرب الحنظلي هو للوصوف بما ذكره ..

(١) مظهرة : متسلسلة يقوى بعضها بعضاً ؛ لأنها متفقة في هذا الذي يذكره .

(٢) انظر للمعارف لابن قتيبة (طبع الإسلامية في سنة ١٣٥٣ ص ٢٧٤) وقد

أشار إلى خلاف فيمن كسا البيت أهو تبع الأوسط أم تبع الآخر ، ولكنه لم يذكر خلافاً في أن الذي آمن بالرسول صلى الله عليه وسلم هو أسعد أبو كرب بن كليكرب ، كما ذكر أن الذي ذهب إلى جديس هو حسان بن تبع

وروى ابن زبالة أن تبعا لما قدم للدينة وأراد إخراجها جاءه حَزْرَان من قُرَيْظَةَ يقال لها سميت ومنبه فقالا : أيها الملك انصرف عن هذه البلدة فإنها محفوفة ، وإنها مهاجر بني من بني إسماعيل اسمه أحمد يخرج في آخر الزمان ، فأجبه «اسمع منهما ، فصدقهما وكف»^(١) عن أهل المدينة .

الفصل الخامس

في منازل قبائل الأنصار بعد إذلال اليهود ، وشيء من آطامهم ، ومادخل بينهم من الحروب ، وهو نافع في معرفة جهات المساجد التي لا تعرف اليوم ، وغير ذلك .
اعلم أن ابن زبالة نقل ما حصله أن الأوس والخزرج بعد انصراف أبي جَبَّيْلة ونصره لهم تفرقوا في عالية للدينة وسافلتها ، وانخذلوا الأموال والأطام ، فنزل بنو عبد الأشهل بن جَسْم بن الحارث بن الخزرج الأصغر وبنو حارثة بن الحارث ابن الخزرج الأصغر بن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة فكللها من الأوس دَارَ بني عبد الأشهل قبلى دار بني ظفر مع طرف الحرة الشرقية ، قاله للطرى ، والذي يظهر لى أن منازلهم كانت قريبة من منازل بني ظفر في شاميا وتمتد إلى الحرة المعروفة اليوم بدشم وما حولها ، بل سيأتى في ترجمة الخندق ما يقتضى أن منازلهم كانت بالقرب من الشيخين^(٢) . وابتنى بنو عبد الأشهل أطمًا يقال له «واقم» وبه سميت الناحية واقفا ، وكان الحضور بن سبأك ، وله يقول شاعرهم :
نحن بيننا واقفا بالحسرة بلأزب الطين وبالأمرة
وله يقول خُفَاف بن نَذْبَة :

(١) كف عنهم تركهم

(٢) قال ياقوت (٣١٩/٥) : «شيخان بلفظ ثنية شيخ : كان فيه معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة خرج لقتال المشركين بأحد ، وهناك عرض الناس فأجاز من رأى ورد من رأى ، قال أبو سعيد الخدري رضى الله عنه : كنت ممن رد من الشيخين يوم أحد ، وقيل : هما أطمان ، ميا به لأن شيخا وشيخة كانا يتحدثان هناك » اهـ .

لَوْ أَنَّ الْمَلَايَ جُزْنَ عَنْ ذِي مَهَابَةٍ لَمُنَّ حَضِيرًا يَوْمَ أَخْلَقَ (١)
 يطيف به حتى إذا الليل جَنَّهُ تَبَوَّأَ مِنْهُ مَضْجَعًا مُتَنَافِئًا
 وأما يقال له « الرعل » بالمال الذي يقال له واسط لصخرة أم بنى عبد الأشهل ،
 وله يقول شاعرهم يوم بُمَاتَ :

• نحن بنو صخرة أرباب الرعل •

وأطاما غير ذلك ، وابتقى بنو حارثة أطاماً اسمه « المسير » صار لبنى عبد الأشهل
 بعد خروج بنى حارثة من دارهم ؛ فإن بنى حارثة تحوّلوا من دارهم هذه إلى
 غربي مشهد سيدنا حمزة رضى الله عنه في الموضع المعروف اليوم ببئر ؛ فكانت
 بها منازلهم على ما قدمناه عن المطرى في الباب الأول . والذي تحررلى من
 مجموع كلام الواقدي وابن زبالة وغيرهما أن منازلهم التي استقروا بها وجاء الإسلام
 وهم فيها كانت في شامى بنى عبد الأشهل بالحرة الشرقية . ويؤيد ذلك ما سيأتى
 في ترجمة الخنلق من أن النبي صلى الله عليه وسلم خطه من أجمة الشيخين طرف
 بنى حارثة كما رواه الطبراني .

وقد قال المطرى كما سيأتى عنه : الشيخان : موضع بين المدينة وبين جبل
 أحد ، على الطريق الشرقية مع الحرة إلى جبل أحد . ويؤيده أيضاً أن المطرى قد
 ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم غدا إلى أحد يوم وقته على الطريق الشرقية
 المذكورة ، وسيأتى أنه يأت بالشيخين .

وفي المعارف لابن قتيبة عن ابن إسحاق : فلما سارت قريش لحرب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا
 ببيوت بنى حارثة ، فأقاموا بقية يومهم وليلتهم . ثم خرج في غد ، وذكر
 الخنزال (٢) عبد الله بن أبى ؛ فحضر أبى بيوت بنى حارثة عند الشيخين
 وفي ناحيتهما .

(١) جزن عنه : تجاوزته ولم ينزلني به ، وذوالمهابة : الذى يهابه الناس ويخافونه ،
 وهبن حضيراً : خفنه ، ووقع في المطبوعات « لمين حضيرا » تطبيع .

(٢) الخنزل : تخاذل ورجع عن الحرب

وقد ذكر ابن إسحاق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أجاز ذلك اليوم في حائط لمريج بن قيط ، واتفق له معه ماسياتى ذكره : ومريج هذا من بنى حارثة وأيضاً فقد قدمنا في الفصل الرابع في تحريرهما قول أبي هريرة في رواية الإمام علي : ثم جاء — يعني النبي صلى الله عليه وسلم — بنى حارثة وهم في سدد الحرة . اهـ . وليس الموضع الذي ذكره الطبرى في سدد الحرة ، بخلاف الموضع الذي قدمناه ، مع أنه يحتمل أن بعض منازل بنى حارثة كانت بالموضع الذي ذكره الطبرى أيضاً .

قال ابن زبالة : وابتنوا بها — أى بذارهم الثانية — أطما يقال له « الرمان » عند مسجد بنى حارثة كان لبنى مجذعة بن حارثة ، وسبب خروج بنى حارثة من دار بنى عبد الأشهل حرب كانت بينهم وبين بنى عبد الأشهل ، ووالى بنو ظفر بنى عبد الأشهل ، ثم هزمهم بنو حارثة وقتلوا سمالك بن رافع وكان باغياً ، قتله مسعود أبو عبيصة الطائى ، وظفرت بهم بنو حارثة فأجلوهم أولاً ؛ فلهقوا بأرض بنى سليم ، فصار حضير بن سمالك يبنى سليم حتى قاتل بنى حارثة ، قتل منهم ، واشتد عليهم الحصار بأطلمهم للسير للتقدم ذكره في دار بنى عبد الأشهل ، فسارت بنو عمرو بن عوف وبنو خطمة إليهم ، وقالوا : إما أن تُخلوا سبيلهم ، وإما أن تأخذوا عقل^(١) صاحبكم ، وإما أن تصالحوهم ، فاختاروا أن يُخلوهم ، فخرج بنو حارثة إلى خير فكانوا بها قريباً من سنة ، ثم رَقَّ لهم حضير وطلب صلحهم ، فخرجت الشفراء في ذلك حتى اصطلخوا ، وأبَت بنو حارثة أن ينزلوا دارهم مع بنى عبد الأشهل ، ونزلوا الدار للمروقة بهم اليوم ، اهـ .

ونزل بنو ظفر وهو كعب بن الخزرج الأصغر بن عمرو بن مالك بن الأوس دارهم شرق البقيع عند مسجدهم : أى للمروقة بمسجد البتة بجوار بنى عبد الأشهل .

(١) العقل : الهدية ، سموها بذلك لأنها كانت تؤخذ من الإبل ونحوها ، وكانت قبيلة القاتل تأتى بالإبل فتقبلها بغناه دار القتيل أو حولها ، ومعنى تقبلها تربطها

وذكر ابن حزم في الجمهرة أن بطون بني عمرو بن مالك بن الأوس [وهم] ^(١) التبيت : منهم ظفر ، وحارثة ، وبنو عبد الأشهل ، وبنو زُعوَرا بن جُشم ابن الحارث أخى عبد الأشهل بن جُشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك ابن الأوس .

ولم يذكر ابن زبالة بن زعوَرا في هذه البطون ، بل ولا في بطون الأنصار كلها .

وذكر ابن حزم أن منهم مالك بن التيهان وبني أوس بن عتيك وغيرهم ، وقال في موضع آخر : فولد جُشم عبد الأشهل ، بطن ضخم ، وزعوَرا بطن ، وم أهل رائج .

ونزل بنو عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس قباء ؛ فابتنوا أطما يقال له « الشَّئِيف » عند دار أبي سفيان بن الحارث بين أحجار اللراء وبين مجلس بني للوالى ، كان لبني ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف ، وأطما في دار عبد الله بن أبي أحمد ، كان لكتنوم بن المدم من بني عبيد بن زيد بن أظم أخى بنى عبيد ابن زيد بن مالك ، وأطما يقال له واقم كان قباء لأحيحة بن الجلاح الجحجعى ثم صار لبني عبد للنذر بن رفاعه في دية جدهم رفاعه بن زربن زيد بن أمية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف ، وله يقول كعب بن مالك :

فلا تهذَّذْ بالوعيدِ سَفَاحَةً وَأَوْعِدْ شُكَيْفًا إِن عَصِيتُ وَوَقَا

وكان في رجة بنى زيد بن مالك بن عوف أربعة عشر أطما يقال لها الصَّيَاصى ، وكان لهم أطم بالمسكة شرقى مسجد قباء ، وأطم يقال له « المستظل » كان موضعه عند بئر غرس ، كان لأحيحة ثم صار لبني عبد للنذر في دية جدهم رفاعه ، ثم خرجت بنو جحججا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف من قباء حين قتلوا

(١) هذه الكلمة عن جمهرة أنساب العرب لابن حزم (ص ٣١٩) وظفر عنده ابن الخزرج بن عمرو بن مالك ، واسمه كعب ، وأما جشم وحارثة فبن ولدا الحارث ابن الخزرج ، وزعوَرا وعبد الأشهل ابنا جشم بن الحارث بن الخزرج

رفاعة بن زرد وغيا أخا بني عمرو بن عوف فسكنوا العصابة ، وهى غربى مسجد
قباء ، قال سعد بن عمرو الجعفي لبشر بن السائب : تدرى لم سكنوا العصابة ؟
قال : لا ، قال : لأننا قتلنا قتيلا منكم فى الجاهلية ، فقال بشر : والأمانة لوددت
أنكم قتلتم منا آخر وأنكم وراء عير ، يعنى الجبل الذى غربى العصابة .

وابتقى أحيحة بن الجلاح بالعصابة ألما يقال له « الضحيان » وهو الأطم الأسود
الذى بالعصابة ، وكان عرضه قريبا من طوله ، بناء أولا من بثرة بيضاء^(١)
فسقط ، يعنى من حجارة الحرار البيض . وكان يرى من المكان البعيد ، وفيه
يقول أحيحة :

وقد أعددتُ للجِدَّانِ حصنا قَوَّانُ المرء تنفعه العقول

طويل الرأس أبيض مُشْتَبِرٌ يلوح كأنه سيف صقيل

وابتنواهم وبنو مجددة ألما يقال له « الهجيم » عند المسجد الذى صلى فيه
النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تقدم أن بنى أنيف كانوا مع اليهود بقاء ، وأنهم
سعى من كلى ؛ فلذلك لم يذكر أن زبالة منازلهم هنا ، وسيأتى فى المساجد عن
الطبرى وتبعه المجد أن بنى أنيف بطن من الأوس ، وأن منازلهم كانت بين
بني عمرو بن عوف وبين العصابة ، ومأخذ للطبرى فى نسبتهم إلى الأوس قول أهل
السيرة فى الغزاة : شهد من الأوس كذا وكذا رجلا ، ثم يذكر فى فهم بعض
بنى أنيف ؛ وذلك لأنهم حلفاء الأوس ، لا لأنهم منهم ، فيه عليه ابن إسحاق
حيث قال : شهد بدرًا من الأوس بضع وستون رجلا ، فذكر من بنى جعجبا
جماعة ، ثم قال : ومن حلفائهم من بنى أنيف أبو عقيل ، ثم نسب إلى طى بن عمرو
ابن الحاف بن قضاة ، لكن استفدنا من كلام الطبرى أن منازلهم بين العصابة
وقباء ، ويستفاد مما قدمناه عن ابن زبالة أن من منازلهم بئر عذق وما حولها وللالم
الذى يقال له القنم ، وذلك معروف بقاء .

(١) بثرة بيضاء : أى حجارة بيضاء ، كما سيصرح به . .

وخرجت بنو معاوية بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف فسكنوا دارهم التي وراء بقيع الفرقد للعرفه بهم ، ولا يشكل عليه ما سيأتي في دور بني النجار من انخروج من أن حُدَيْلَةَ^(١) لقب لمعاوية بن عمرو بن مالك بن النجار للاشتراك في الاسم ، ولكن الشهرة بين معاوية لهؤلاء ، وأولئك يعرفون بني حُدَيْلَةَ^(١) ، وقد اشتبه ذلك على المطري فقال في مسجد بني معاوية - وهو مسجد الإجابة - ما نقله : هو مسجد بني معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار ، ثم قال في دور بني النجار : إن بني حُدَيْلَةَ^(١) هم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار ، ودارهم عند بئر حاء . ثم قال : ودار بني دينار بين دار بني معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار أهل مسجد الإجابة ، ودار بني حُدَيْلَةَ^(١) ، فذكر أولاً أنهم هم ، ثم خاير بينهما ، والصواب المسيرة ، وأن بني حُدَيْلَةَ^(١) من انخروج ، وبني معاوية من الأوس ، وقد صرح بتفايرهما أهل السير ، ونسبهما كما ذكرنا ، ومسجد الإجابة لبني معاوية من الأوس ، والذي أوقع المطري في هذا ما سيأتي عن عياض في بني حُدَيْلَةَ^(١) إن شاء الله تعالى .

ومن بني معاوية هؤلاء حاطبُ بن قيس ، وفيه كانت حرب حاطب كما ذكره ابن حزم .

وخرجت بنو السميعة - وهم بنو لؤذان بن عمرو بن عوف - فسكنوا عند زقاق ركيح ، وابتنوا أهلًا يقال له « السمدان » وموضعه في الزَّجَّج (حائط هناك) ذكره ابن زبالة ، ولعل الزَّجَّج هو الحديقة المعروفة اليوم بالربيعي ، وكان بنو السميعة يدعون في الجاهلية بنو الصباء ، فسماهم النبي صلى الله عليه وسلم بني السميعة . ونزل بنو واقف والسمُّ ابنا امرئ القيس بن مالك بن الأوس عند مسجد الفضيج ، فكانا هناك وولدهما .

وابتني بنو واقف أهلًا يقال له « الزيدان » وله يقول قيس بن رفاعه :

(١) وقع في المطبوعات « بنو جدية » بالجم - في كل اللواضع ، وهو كذلك في الخلاصة ، والصواب أنه بالحاء للهمة الضمومة ، على زنة للصخر

وكيف أرجو لذيذ العيش بدمهم و بعد من قد مضى من أهل زيدان
كان لهم عامة موضعه في قبلة مسجد الفضيخ ، وأما كان موضعه عند بئر
عائشة الواقفي ، وغير ذلك ، ثم كان بين السلم وواقف كلام ، فطعم واقف وهو
الأكبر عين السلم - وكان شرسا - خلف لا يساكنه ، فنزل السلم على بنى عمرو
ابن عوف ، فلم يزل ولده فيهم ، (ومن بقيتهم سعد بن خيشمة بن الحارث) ثم
انقضوا سنة تسع وتسعين ومائة .

وكان لبني السلم حصن شرقي مسجد قباء ، ذكره ابن زبالة ، وقد ذكر ابن
حزم انقراض جميع بنى السلم ، قال : وكان قد بلغ عددهم في الجاهلية
ألف مقاتل .

قلت : وفي قبلة مسجد الفضيخ عند الحديقة المعروفة بالأشرفية والسابورة آثار
أطام وقرية وحصن عظيم ، فهي منازل بنى واقف .

ونزل بنو وائل بن زيد بن قيس بن عامر بن مرة بن مالك بن الأوس في
دارهم المعروفة بهم ، وابتنوا أطما يقال له « اللوجا » كان موضعه في مسجد بنى وائل
ونزل بنو أمية بن زيد بن قيس بن عامر بن مرة بن مالك بن الأوس في
دارهم المعروفة بهم التي بها الكبا يمر فيها سيل مذيئيب بين بيوتهم ثم يلتقي هو
وسيل بنى قريظة بفضاء بنى خطمة ، ويؤخذ مما ذكره ابن زبالة في منازل بنى
التضير بالأنعام قرية منزل بنى أمية بن زيد منهم .

وفي صحيح البخاري عن عمر رضى الله عنه قال : كنت أنا وجارلي من
الأَنْصار في بنى أمية بن زيد ، وهى من حوالى المدينة ، فتناوب النزول على رسول
الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن زبالة : وابتنوا أطما يقال له « أطم الذق » كان عند الكبا المواجهة
مسجد بنى أمية ، وأما كان في دار آل رُوَيْفِع التي في شرقي مسجد بنى أمية .
ونزل بنو عطية بن زيد بن قيس بن عامر بن مرة بن مالك بن الأوس

بَصْفَتَهُ فَوْقَ بَنِي الْحَبْلِيِّ ، وَصَفَتَهُ - كَجَفَنَةِ - بِإِهْمَالِ أَوَّلِهِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لَا رَفْعَ لَهَا عَنْ
السُّيُولِ فَلَمْ تَشْرَبْ شَيْءَ مِنْهَا ، وَابْتَنَوْا فِيهَا أَلْمَا اسْمُهُ « شَلَس » ^(١) ، كَانَ لَشَاسِ بْنِ
قَيْسٍ أَخِي بَنِي هَطِيَّةِ بْنِ زَيْدٍ ، وَهُوَ الَّذِي عَلَى يَسَارِكِ فِي رَحْبَةِ مَسْجِدِ قُبَاءَ
مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ ، وَوَأَثَلِ وَأُمِيَّةِ وَهَطِيَّةِ بَنُو زَيْدٍ هُمُ الْجَمَادِرَةُ ^(٢) ، سَمَوْا بِهِ لِأَنَّهُمْ [كَانُوا] .
إِذَا أَجَارُوا جَارًا قَالُوا لَهُ : جَعْدَرٌ حَيْثُ شَلَسْتُ : أَيْ إِذْ هَبْتُ حَيْثُ شَلَسْتُ ، فَلَا بَأْسَ
عَلَيْكَ ، فَقَالَ الرَّمَقُ بْنُ زَيْدٍ :

وَلِإِن لَنَا بَيْنَ الْجَوَارِيِّ وَلِإِدَّةٍ مُقَابَلَةٍ بَيْنَ الْجَمَادِرِ وَالْكَسْرِ
مَتَى تَدْعُ فِي الزَّيْدِينَ زَيْدِينَ مَالِكٍ وَزَيْدُ بْنُ قَيْسٍ ثَابِتًا عِزَّةَ النُّصْرِ
قَالُوا : وَالْكَسْرُ أُمِيَّةٌ وَعَبِيدٌ وَضُيُوعَةٌ بَنُو زَيْدٍ بْنِ مَالِكِ بْنِ صُوفٍ ، كَانَ يُقَالُ
لَهُمْ كَسْرُ الذَّهَبِ وَذَلِكَ أَرَادَ الرَّمَقُ بِقَوْلِهِ « وَالْكَسْرُ » كَذَا قَالَ ابْنُ زُهَالَةَ ، وَنُقِلَ
رِزْقُ أَنْ الْجَمَادِرَةُ الْأَوْسُ كُلُّهُمْ فَإِنَّهُ قَالَ فِيهَا نَقَلَ عَنِ الشَّرْقِيِّ : فَوَلَدَ الْأَوْسُ مَالِكًا .
وَمِنْ مَالِكٍ قَبَائِلُ الْأَوْسِ كُلُّهَا ، فَوَلَدَ لِمَالِكٍ حَمْرًا وَحُوفًا وَمَرَةً ، وَيُقَالُ لَهُمْ : أَوْسُ
اللَّهِ ، وَهُمْ الْجَمَادِرَةُ ، سَمَوْا بِذَلِكَ لِقَصْرِ فَعْمِهِمْ ، اهـ .

قُلْتُ : وَسَيَأْتِي عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ فِي آخِرِ الْفَصْلِ السَّابِعِ مَا يَقْتَضِي أَنَّ أَوْسَ اللَّهِ
هُمْ بَنُو أُمِيَّةِ بْنِ زَيْدٍ وَوَأَثَلِ وَوَأَقْفِ وَخَطْمَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَنَزَلَ بَنُو خَطْمَةِ - وَخَطْمَةُ هُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَسْمٍ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ - دَارَهُمْ
الْمَعْرُوفَةَ بِهِمْ ، وَابْتَنَوْا بِهَا الْأَطْلَامَ ، وَغَرَسُوا النَّخِيلَ ، فَابْتَنَوْا بِهَا أَلْمَا يُقَالُ لَهُ « صِغْ
ذِرْع » لَيْسَ فِيهِ بَيُوتٌ ، جَمَلُوهُ كَالْحَصْنِ الَّذِي يَتَحَصَّنُونَ فِيهِ لِلْقِتَالِ ، وَكَانَ لَخَطْمَةِ
كُلُّهَا ، وَكَانَ مَوْضِعُهُ عِنْدَ مَهْرَاسِ بْنِ خَطْمَةِ ، وَإِنَّمَا سَمِيَ « صِغْ ذِرْع » لِأَنَّهُ كَانَ
عِنْدَ بَثْرِ بْنِ خَطْمَةِ الَّتِي يُقَالُ لَهَا ذِرْعٌ ، وَابْنَتِي أُمِيَّةُ بْنُ عَامِرِ بْنِ خَطْمَةِ أَلْمَا كَانَ
مَوْضِعُهُ فِي مَالِ الْمَاجِشُونَ الَّذِي يَلِي صَدَقَةَ أَبَانَ بْنِ أَبِي حُدَيْرٍ .

(١) فِي خِلَاصَةِ الْوُفَا « شَلَسَ » بِشِينَيْنِ مُجْتَمِعَتَيْنِ

(٢) فِي الْمَطْبُوعَاتِ « الْجَمَادِرَةُ » بِالذَّالِ الْمُجْمَعَةِ ، وَفِي الْقَامُوسِ « وَالْجَمَادِرَةُ :
بَنُو مَرَّةِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ » بِالذَّالِ الْمُجْمَعَةِ

قلت : والظاهر أنه للمسي اليوم « بالجشونية » فإن اسمه الأصلي « للجشونية » على ما تقدم في تربة صُمَيْب .

وقال للطري : منازل بني خبطة لا يعرف مكانها اليوم ، إلا أن الأظهر أنهم كانوا بالسوالى شرقى مسجد الشمس ؛ لأن تلك النواحي كلها ديار الأوس ، وما شَقَل من ذلك إلى المدينة ديار الخزرج ، اهـ .

وفى قوله « وما سفل إلخ » نظر ، والذى يظهر أن أول منازل الخزرج في هذه الجهة منازل بني الحارث كما سيأتى ، وفوقها بنو خبطة ، وسيأتى فى وادى بَطْحَانَ ووادى مهزور ما يؤيد ذلك .

وكان بنو خبطة متفرقين فى أطلمهم ، لم يكن فى قصبة دارهم منهم أحد ، فلما جاء الإسلام اتخذوا مسجدهم ، وابتقى رجل منهم عند المسجد بيتاً سكنه ، فكانوا يسألون عنه كل غداة مخافة أن يكون السبع عدّاً عليه ، ثم كثروا فى الفار حتى كان يقال لهم غزة ، تشبيهاً بغزة الشام بن كثرة أهلها وقد انتهى الكلام فى منازل الأوس وهذه منازل الخزرج .

قال ابن زبالة : ونزل بنو الحارث بن الخزرج الأَكْبَر بن حارثة وهم بالحارث دارهم المعروفة بهم بالسوالى : أى شرقى وادى بَطْحَانَ وتربة صُمَيْب ، يعرف اليوم بالحارث بإسقاط بنى ، وابتدوا أهلها كان لبني امرئ القيس بن مالك وخرج جشم وزيد ابنا الحارث بن الخزرج وهما التوَمَان فسكنوا السنج ، وهذا المراد بقول ابن حزم : كان سكنى بنى الحارث بالسنج^(١) على ميل من مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، انتهى .

قال ابن زبالة : وابتدوا أهلها يقال له « السنج^(١) » وبه سميت الناحية ، ويقال

(١) قال ياقوت (١٤٨/٥) « سنج : بضم أوله وسكون ثانية وآخره . حاصلة ، إحدى محال المدينة ، كان بها منزل أبى بكر الصديق حين تزوج مليكة - وقيل حبيبة - بنت خارجة بن زيد بن زهير بن مالك بن امرئ القيس » اهـ .

بل اسمه «الريان» انتهى . وبالشَّح كان منزل أبي بكر الصديق رضى الله عنه بزوجه بنت خازجة بن زيد ، قال : وهو منزل بنى الحارث بن الخزرج بموالى المدينة ، وبينه وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم ميل ، انتهى . فكان السَّح - وهو كما قال عياض وغيره بالسَّح للهمة ثم النون - بالقرب من منزل بنى الحارث بالموالى ^(١) . وخرج حبة بن عمر بن خديج بن عامر بن حُثَم بن الحارث بن الخزرج فسكن الشوط وكوم الكومة يقال لها «كومة أبي الحمراء» ثم رجع في السَّح . وخرجت بنو خُدْرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج حتى سكنوا الدار التي يقال لها «جرار سعد» مما يلي سوق المدينة ، وخرجت بنو الأبحر وهو خُدْرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج وهم بنو خُدْرة أخوة بنى خُدْرة فسكنوا دارهم المروقة بينى خُدْرة ، وابتنوا أطبا يقال له «الأجرد» وهو الأطم الذي يقال لبئر البصة ، كان لمالك بن سنان جد أبي سعيد الخُدْرى ، وذكر ابنُ حزم للحارث بن الخزرج الأكبر ابنا اسمه الخزرج بن الحارث ، وقال فيه : فولد الخزرج كعبا ، فسار بعض بنيهِ إلى الشام مع غسان ، فليس من الأنصار ، ثم سمي مَنْ بقي منهم الأنصار .

ونزل سالم وضم ابنا عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج الأكبر الدار التي يقال لها «دار بنى سالم» على طرف الحرة النربية غربي الوادي الذي به مسجد الجمة بطن رانونا ، وابتنوا أطاما : منها «للزْدلف» أطم عتيان بن مالك ، قاله المطري ، وقال : للزْدلف هو الأطم الذي بناه عتيان بن مالك ، كان لمالك بن الجبلان السلي ، وله يقول مالك * إني بنيتُ للحروب الزُّدْلَف * ومنها «الشماع» كان خارجا عن بيوت بنى سالم من جهة القبلة ، ومنها أطم «القوائل» وهو الذي في طرف بيوت بنى سالم مما يلي ناحية العصبة ، كان لبنى سالم بن عوف ، وتسميته بذلك يرجح ما ذكره ابنُ سيد الناس من أن القوائل ^(٢) بنو غنم

(١) في الخلاصة «أول العالية»

(٢) في القاموس «القوئل : اسم أبي بطن من الأنصار لأنه كان إذا أمَّه إنسان يستجير به أو يشرب قال له : قوئل في هذا الجبل وقد أمنت ، أي ارتق ، وهم القوائلة»

وبنو سالم ابني عوف ، سمو بذلك لأنهم كانوا إذا أجاروا جارا قال له : قوئل
حيث شئت ، وأفهم سياق بعضهم أن القواقل بمعنى بنى سالم بن غنم ، وم
بنو الحبلى ، وما قدمناه هو الظاهر ؛ لما سيأتى فى خروجه صلى الله عليه وسلم من قُبَاء
إلى المدينة . وقال ابن حزم : ولَدُ عوف بن عمرو سالم بطن ، وغم بطن ، وعز بطن ،
وهو قوئل ، وذكر من ولده عُبَادَةُ بن الصامت بن قيس بن أصره بن فهر بن ثعلبة
ابن قوئل بن عوف بن عمرو ،

ونزل بنو غصينة حمى من بلى حُلَفَاءَ لبني سالم عند مسجد بنى غصينة .
ونزل بنو الحبلى — بلفظ المرأة الحبلى — واسمه مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن
عمرو بن عوف بن الخزرج الأكبر الدار للعروقة بهم بين قُبَاء وبين دار ابني الحارث بن
الخزرج التى شرقى وادى بَطْحَانَ وصُتَيْب ، كذا قاله الطبرى ، وأعلن مستنده
ما تقدم فى منازل الأوس من قول ابن زبالة : ونزل بنو عطية بن زيد بن قيس
بَصَفَّةَ فوق بنى الحبلى إلى آخره ، وقال ابن حزم : كانت دار بنى الحبلى بين دار
بنى التجار وبين بنى ساعدة .

قلت : وسيأتى فى خروجه صلى الله عليه وسلم من قُبَاء إلى المدينة ما يؤيده ،
وكذلك مرويه صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن أبى فى ذهابه لميادة سعد بن عبادة ،
وما ذكره من أن الحبلى اسمه مالك بن سالم ذكره ابن زبالة ، وقال ابن هشام :
الحبلى سالم بن غنم بن عوف ، وإنما سُمى الحبلى لعظم بطنه ، انتهى .

وذكر ابن حزم نحوه ، والظاهر أن الحبلى كان يطلق على سالم واه مالك
للكور ، ثم اشتهر به ابنة هذا من بين بنيه ، وحينئذ فيحمل ما تقدم عن ابن
زبالة فى نزول بنى عطية بن زيد بَصَفَّةَ فوق بنى الحبلى ، على أن المراد دار سالم
ابن غنم فى دار بنى سالم ؛ لكونه ذكر فى أطام بنى الحبلى هؤلاء ما يوافق كلام
ابن حزم فى نزولهم قرب دار بنى ساعدة ، فقال : وابتنوا أطاماً منها « مزاحم »
بين ظهران بيوت بنى الحبلى ، وهو لعبد الله بن أبى بن سُلَول . ومنها أطم كان

بين مال عمارة بن نعيم البياض وبين مال ابن زمانة . ومنها أطم كان في جوف بيوتهم . انتهى . وسيأتي في منازل بني ساعدة ذكر الحاضرة ، وهي مذكورة في منازل بني تيماسة . وقد صرح ابن حزم وغيره من أهل السير وعلماء النسب بأن عبد الله بن أبي من بني الحنظلي من الخزرج ؛ فالتظاهر أن ما وقع للحافظ ابن حجر في حديث زوجة ثابت بن قيس بن شماس^(١) في الخلع من أن عبد الله بن أبي من بني مَثَلَة من بني النجلاء . ثم داره غربى للسجد قرية من دار بني مَثَلَة فما يظهر . والله أعلم .

ونزل بنو سُلَيْمَة بن سعد بن علي بن أسد بن شاردة بن يزيد (يَلْمُثْنَة من فوق) بن جُثَم بن الخزرج الأكبر ما بين مسجد القبلتين إلى اللذاد أطم بني حرام في سَنَد تلك الحرة ، وكانت دارهم هذه تسمى خُرَيْ . قال ابن زبالة : ضماها رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلمعة » كذا هو في نسخة ابن زبالة بالطاء ، ونقله عنه الزين للراعي أيضاً كذلك كما رأيته بخطه . ولعل الصواب ما ذكره المجد في تاريخه أن النبي صلى الله عليه وسلم سماها « صُلَحَة » بضم الصاد للهلمة وسكون اللام ، وقال في قاموسه : خُرَيْ كحيلي : منزلة كانت لبني سُلَيْمَة غَيْرَهَا صلى الله عليه وسلم وسماها صالحة .

ونزل بنو سواد بن غنم بن كعب بن سُلَيْمَة عند مسجد القبلتين إلى أرض ابن عبيد الديناري ، ولم مسجد القبلتين ، قاله ابن زبالة ، وهو يرد ما سيأتي عن المطري وغيره من أن للمسجد لبني حرام ، وابتنوا أطم يقال له « الأغلب » كان على اليد الذي عليه الأحجار التي يستريح عليها الساقون حين يُفِيضُونَ من زقاق رُوْمَة إلى بُلْطَحَان ، وأطم يقال له « خيط » في شرقي مسجد القبلتين على شرف الحرة وعند منقطع السهل من أرض بني سلمة ، وأطم يقال له « منيع » في يمانى مسجد القبلتين على ظهر الحرة يمين الحزن الذي في أرض ابن أبان أو دوت ذلك قليلا .

(١) في المطبوعات « بن شماس » بشينين معجمتين - تطبيع

ونزل بنو عبيد بن حدى بن غنم بن كعب بن سلمة عند مسجد الخربة إلى الجبل الذى يقال له الدوخل جبل بنى عبيد ، ولم مسجد الخربة ، وابتنوا « الأشثق » وهو المواجه لمسجد الخربة ، كان للأبراء بن مثنور صخر بن حسان ابن سنان بن عبيد ، وابتنوا « الأطول » عند قبلة مسجد الخربة أو عن يسارها. ونزل بنو حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة عند مسجد بنى حرام الصغير الذى بالقاع بين الأرض التى كانت لجابر بن عتيك والأرض التى كانت لمعد بن مالك ، وكانوا بين حقبة بنى سلمة إلى اللذاد ، واللذاد : هو الذى يقول له كعب بن مالك :

فليات مأسدة تسن سيونها بين اللذاد وبين جرع الخندق
وهو أعلم لهم سميت به الناحية ، وابتنوا أطما يقال له « جاعس » كان فى السهل بين الأرض التى كانت لجابر بن عتيك وبين العين التى عملها معاوية بن أبى سفيان ، كان لسرو بن الجهم جد جابر بن عبد الله بن عمرو . قلت : وهذه العين لملها التى ذكر ابن النجار أنها تأتى إلى النخل الذى بأسفل المدينة حوالى مسجد الفتح ، يعنى فى غريبه ، ويعرف ذلك للموضع بالسميح - بالسين المهملة والثناة التحتية - كما قال للطبرى ، والله أعلم .
وابتنى بنو مر^(١) بن كعب بن سلمة - وهم حلفاء بنى حرام - أطما يقال له « أخنس » وهو الأسود القائم فى بنى سلمة فى غربى الحائط الذى كان لجابر بن عتيك مما على جبل بنى عبيد ، ذكره ابن زبالة .

وقوله « عند مسجد بنى حرام الصغير » يفهم أن لهم مسجداً آخر كبيراً ، وهو الآتى فى منزله الثانى بشعب سلم ، وسياق فى الساجد وصف مسجد بنى حرام الذى صلى فيه النبى صلى الله عليه وسلم بأنه بالقاع ، وأنه لم يصل فى مسجدهم الأكبر . وكل هؤلاء بنو سلمة ، وكانوا بهذه الدور ، وكلتهم واحدة ، وملكوا عليهم

(١) فى المطبوعات كلها « بنو مرى بن كعب » تطبيع

أمة بن حرام ، فلبث فيهم زمانا حتى هلك رجل من بني عبيد ذو أموال كثيرة ، له ولد واحد اسمه صخر ، فأراد أمة أن ينزع طائفة من أمواله فيقسمها في بني سيلة ، فظلم ذلك على صخر ، وشكا ذلك على بني عبيد وبنو سواد ، وقال : إن فعل أمة ذلك لأضر به بالسيف ، وسألهم أن يمنوه إن هو فعل ، فأطاعوا له ، فلما فعل أمة ذلك ضربه صخر قطع حبل عاتقه ، وقامت دونه بنو عبيد وبنو سواد ، فنذرا أمة أن لا يؤويه نخل بيت ماعش حتى يقتل بنو سلة صخر أو يأتوه به فيرى فيه رأيه ، وجلس أمة عند الضرب الذي فوق مسجد الفتح مما يلي الجرف في الشمس ، فمرت به وليدة حطابة فقالت : مالك يا سيدي هنا في الشمس ؟ قال :

إن قومي أجمعوا لي أمرهم ثم نادوا لي صخرأ فضرِب
إني آليت لا يسكنني سقف بيت من حرور وكحب
أبدا مادام صخر آمنًا بينهم عشي ولا يخشى الطب

فذهبت الجارية ، فأخبرتهم ، فركبوا صخرأ ثم أتوه به ، فضا عنهم وأخذ الذي كان يريد أن يأخذ من أمواله ؛ فهذا خبر ما دخل بين بني سلة .

وروي ابن شبة عن جابر بن عبد الله أن بني سلة قالوا : يا رسول الله ، نبيع دورنا ونتحول إليك ؛ فإن بيننا وبينك واديا ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اتبعتوا فإنكم أوتادها ، وما من عبد يخطو إلى الصلاة خطوة إلا كتب الله له أجرا » .

وروي أيضا عن يحيى بن عبد الله بن أبي قتادة قال : شكا أصحابنا - يعني بني سيلة - وبنو حرام - إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن التليل يحول بينهم وبين الجمعة ، وكانت دورهم مما يلي نخيلهم ومزارعهم في مسجد القبلتين ومسجد الخربة ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم « وما عليكم لو تحوّلتم إلى سفح الجبل » يعني سلما ، فحولوا ؛ فدخلت حرام الشَّعب^(١) ، وصارت سواد وعبيد إلى السفح .

(١) قال المؤلف في الخلاصة : والمروء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم « اتبعتوا فإنكم أوتادها » وإنما قل بنو حرام إلى الشعب المروء بهم عمر بن الخطاب اه

قلت : وشعب بنى حرام معروف سُلَع ، وهناك آثار منازلهم وآثار مسجدهم في غربي جبل سُلَع على يمين السالك إلى مساجد الفتح من الطريق القبلية ، وعلى يسار السالك إلى المدينة وعلى مقربة من محاذاته في جهة المغرب حصن خل .

وروى ابن زبالة ويحيى من طريقه عن جابر بن عبد الله قال : كان السيلُ يحول بين بنى حرام وبين مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنقلهم عمر بن الخطاب إلى الشعب ، وكلمَ قوما كانوا فيه من أهل اليمن يقال لهم بنو ناغضة ، فانتقلوا إلى الشعب الذي تحت مسجد الفتح ، فأثارهم هناك ، واشترت بنو حرام غلاما روميا من أعطيتهم ، وكان ينقل الحجارة من الحرة وينقشها ، فبنوا مسجدهم الذي في الشعب وسَفَقُوهُ بِخَشَبٍ وَجَرِيدٍ ، وكان عمر بن عبد العزيز زاد فيه مدماكين من أعلاه ، وطابق سقفه ، وجعل فيه ذيت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قلت : وآثار خرز أساطينه وما تكسر منها موجود اليوم فيه ، يعرف محله بالشعب للذكور .

وقد روى الجحد في فضل للساجد الخيرة المتقدم ، إلا أنه قال : وجعل فيه ذيت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : والذيت الساج الذي يظهر على الحائط ، انتهى . ولم يضبطله غير أنه بالقال في كتابه ، والذي في كتاب ابن زبالة ويحيى ما قدمناه ، والله أعلم .

ونزل بنو بياضة وزريق ابنا عامر بن زريق بن عبد حارثة بن مالك بن غضب ابن جُشَم بن الخزرج الأكبر ، وبنو حبيب بن عبد حارثة بن مالك بن غضب ، وبنو غدارة^(١) وهم بنو كعب بن مالك بن غضب ، وبنو اللين وهم بنو عامر بن مالك ابن غضب ، وبنو أجدع^(٢) وهم بنو معاوية بن مالك بن غضب دار بنى كياضة .

(١) في الخلاصة « بنو غدارة »

(٢) في الخلاصة « وبنو جدع » غير ألف هنا . وبألف فما يأتي .

قال المطري : فيما بين دار بنى سالم بن عوف بن الخزرج التي عند مسجد الجمعة إلى وادي بطنحان قبلي دار بنى مازن بن النجار .

قلت : الذي يترجّح عندي أن دارهم كانت في شامي دار بنى سالم بن عوف وقبلي دار بنى مازن ، ممتدة في الحرة النربية ، حتى إن في كلام ابن زباله ما يقتضى أن بعض منازلهم تمتد إلى منازل بنى ساعدة لما سذكروه .

وابتقوا بدارهم الأطلم ، وروى ابن زباله أنه كان بدارهم تسعة عشر أطما ، وأن الذي أحصاه لبنى أمية بن عامر بن يياضة خاصة ثلاثة عشر أطما : منها أطم أسود في يمانى أرض فراس بن ميسرة ، كان في الحرة ، ومنها « عقرب » كان في شامى للزرعة المسماة بالرحابة في الحرة على الفقارة ، ومنها « سويد » كان في شامى الحائط الذي يقال له الحماضة ، ولصاحبه كانت الحماضة ، وسيأتى ذكر الحماضة في منازل بنى ساعدة ، لكن يبعد أن يكون هي المراد هنا ، ومنها « اللواء » كان موضعه في حد السرارة بينه وبين زاوية الجدار الشامى الذي يحيط على الحماضة عشرون ذراعا ، ومنها أطم كان في السرارة ، والسرارة : ما بين أرض ابن أبى قليب إلى منتهى الحماضة ، وما بين الأطلم الذي يقال له اللواء إلى الجدار الذي الذي يقال له بيوت بنى يياضة ، والجدار الذي بناه زياد بن عبيد الله لبركة السوق وسط السرارة ، قاله ابن زباله ، وهو يقتضى أن السرارة قرب سوق اللديشة ، ويؤيده ذكر الحماضة في منازل بنى ساعدة ، لكن الظاهر أن المراد ببركة السوق هنا ببركة كانت مما يلي سيل بطنحان ورائونا ؛ لأن ابن شبة قال في سيل رائونا : إنه يقترن بنى صلب ، يعنى موضع مسجد الجمعة ، ثم يستبطن السرارة حتى يمر على قمر البركة ، ثم يفرق فرقتين ، إلى آخر ما سيأتى عنه .

وقل رزين أن السرارة بين بنى يياضة والحماضة . ثم ذكر ابن زباله بقية أطامهم ، وذكر ما يقتضى أن ما حول السرارة هو أقصى بيوت بنى يياضة .

ثم قال : وابتنى بنو حبيب بن عبد حارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن الخزرج الأظم الذى فى أدنى بيوت بنى يياضة الذى دونه الجسر الذى عند ذى ريش .
ثم قال : فلبث بنو غضب بن جشم بن الخزرج - أى الفرق للذكورين كلهم - فى دار بنى يياضة ، وأمرهم جميعاً ، ثم إن زريق بن عامر هلك فأوصى بينه إلى عمه حبيب بن عبد حارثة ، فكان حبيب يكلفهم التضح بأيديهم ، فلما اشتد عليهم عدواً عليه قتلوه ، فحالف بنو حبيب بنى يياضة على نصرهم على بنى زريق ، لخافت بنو زريق أن يكثروهم^(١) . وكانت بنو يياضة حيث أخذ امرئ من بنى زريق ، فخرجوا من دار بنى يياضة حتى حلوا دارهم المروفة بهم قلى المصلى وسور المدينة الموجود اليوم ودخله بالموضع المعروف بذروان وما والاء ، وابتلوا آطاما منها أطم فى زاوية دار كبير بن الصلت بالمصلى ، وأطما يقال له « الريان » عند سقيفة آل سُرَاقَة التى يدل لها « سقيفة الريان » وأقام بنو عمرو بن عامر بن زريق مع بنى بَيَاضَة ، ولهم الأطم الذى فى شامى أرض فراس بن ميسرة فى أدنى بيوت بنى يياضة مما على السبخة ، فلبثوا هناك حتى انتقل رافع بن مالك هو وولده قبيل الإسلام فسكنوا طرف السبخة ما بين الأساس إلى طرف السبخة إلى النار التى فيها يسكن إسحاق بن عبيد بن رفاعَة ، وكان يقال لرافع بن مالك « الكامل » لأن أهل الجاهلية كانوا يقولون لمن كان كاتباً شاعراً « الكامل » وانتقل سائر بنى عمرو بن عامر بعد ذلك ، فاشتروا من بنى عَوْف بن زُرَيْق بعضَ دورهم وحقوقهم ، وخرجت بنو عوف بن زريق قبيل الإسلام إلى الشام ؛ فبرزعون أن هناك ناساً منهم ، ولبث بنو بَيَاضَة وبنو حبيب زماناً لا يقاتلون بنى زريق ، والرُّسُلُ تجري بينهم ، وبنو زريق يدعونهم إلى الصلح والدِّية ، وعرضوا على بنى حبيب أن يقطعوا لهم طائفة من ديارهم ، قبلوا ذلك ، ووضعوا الحرب ، وسمى الزقاق الذى دفعوه لهم « زقاق الدية »

(١) يكثروهم : يزيدوا عليهم فى العدد .

واتقتل بنو مالك بن زيد بن حبيب بن عبدحارثة من بنى يياضة ، ونزلوا الناحية التي ودَّت بنو زريق ، وابتنوا أطمًا كان لبني الملى بن لؤذان ، وتختلف بنو الصمة ابن حارثة بن الحارث بن زيد بن حبيب في بنى يياضة ، فابثت بنو الملى بن لؤذان في بنى زريق ماشاء الله .

ثم إن عبيد بن الملى قتل حصن بن خالد الزرقى ، فأراد بنو زريق أن يقتلوه ، ثم بدا لهم أن يدؤا حصن بن خالد من أموالهم عن عبيد على أن يحالفهم بنو الملى ، ويقطعون حلفهم مع بنى يياضة ، ففعلوا ، وكان عامر بن زريق بن عبد حارثة والد زريق ويياضة لما حضرته الوفاة أوصى ابنه يياضة بالصبر في الحروب وشدة البأس ، وأوصاه بأخيه زريق وكان أصغرهما ، فقال بعض شعرائهم في ذلك :

* بالصَّبْرِ أوصى عَامِرٌ بِيَاضَةَ *

ويقال للأوس والخزرج : أبطأهم قرّة وأسرهم كربة بنو يياضة وبنو زريق وبنو ظفّر ، وإن الأوس والخزرج لم يلتقوا في موطن قط إلا كان لهذه القبائل فضل يّين على غيرهم من بطون الأوس والخزرج .

وأما بنو عذارة^(١) بن مالك بن غضب بن جُشم فكانوا أقل بطون بنى مالك ابن غضب عددا ، وكانوا قوما ذوى شراسة وشدة أنف ، قتلوا قتيلا من بعض بطون بنى مالك بن غضب إما من بنى اللين أو بنى أجدة ، وأبى أهل القتيل الدية ، وذهبوا إلى بنى بياضة ليعينوهم على بنى عذارة حتى يعطوهم القتال ، فكلمت بنو يياضة بنى عذارة^(٢) في ذلك ، فأبوا أن يخلوا بينهم وبينه ، فأرادت بنو يياضة أن يأخذوه نوة^(٣) ، فخرجوا من دار بنى يياضة حتى نزلوا قباء على بنى عمرو بن عوف فلقوهم وصاهروهم ، وامتنعوا من بنى يياضة ، ثم إنه دخل بين بنى عذارة وبين بنى عمرو بن عوف قبيل الإسلام أمر ، فأجسروا أن ينتقلوا من عدهم إلى بنى زريق ، وكرهوا أن يرجعوا إلى بنى يياضة ، فجأؤهم وذكروا لهم

(١) في الخلاصة بنو عذارة (٢) عنوة بفتح العين المهملة وسكون النون أى قوة وغلبة

ذلك ، فَتَقُوهُمْ بِمَا يُحِبُّونَ ، وَسَدَّوْا رَأْيَهُمْ ^(١) ، وَأَتَوْا أَبَا عُبَيْدَةَ سَمِيدَ بْنِ عُمَانَ الزُّزَنِيَّ فَذَكَّرُوهُ لَهُ ذَلِكَ ، فَرَحَّبَ بِهِمْ وَذَكَرَ شَرَفَهُمْ وَنَهْلَهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : إِنِّي أَشِيرُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَرْجِعُوا إِلَى أَسْوَالِكُمْ — يَعْنِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ — وَلَا تَنْتَقِلُوا إِلَى بَنِي زُرَيْقٍ ، فَإِنْ فِي أَخْلَافِكُمْ شَرَّاسَةٌ وَفِي أَخْلَاقِ بَنِي زُرَيْقٍ مِثْلُهَا ، فَتَضَرُّوا . عَنْ رَأْيِهِ ، فَلَمْ يَزَالُوا كَذَلِكَ إِلَى أَنْ فُرِضَ لِلْهَدْيِ لِلْأَنْصَارِ سَنَةٌ سِتِينَ وَمِائَةً ، فَاتَّقَعُوا بَدِيوَانَهُمْ إِلَى بَنِي بَيَّاضَةَ ، وَكَانَ بَطْنَانِ مِنْ بَطْنِ بَنِي مَالِكِ بْنِ غَضَبٍ مِنْ كَانَ بَدَارَ بَنِي بَيَّاضَةَ — لَا تَدْرِي أَهْمُ مِنَ الْآلَيْنِ أَمْ مِنْ أَجْدَعٍ — كَانَ بَيْنَهُمْ مِيرَاثٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَاشْتَجَرُوا فِيهِ ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَا يَسْتَقِيمُونَ فِيهِ عَلَى أَسَرٍّ تَدَاعَوْا إِلَى أَنْ يَدْخُلُوا حَدِيقَةَ كَانَتْ فِي بَنِي بَيَّاضَةَ فَيَقْتُلُوا فِيهَا ، فَدَخَلُوا جَمِيعًا ثُمَّ أَغْلَقُوهَا ، فَاتَّقَعُوا حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ عَنِ تَطَرُّفٍ ، فَسَمِيَتْ تِلْكَ الْحَدِيقَةُ « حَدِيقَةُ اللَّوْتِ » وَكَانَ بَنُو مَالِكِ بْنِ غَضَبٍ سَوَى بَنِي زُرَيْقٍ أَلْفَ مُقَاتِلٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَأَمَّا بَنُو أَجْدَعٍ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ ، وَأَمَّا بَنُو الْآلَيْنِ فَكَانَ بَقِيَ مِنْهُمْ رَجُلَانِ ثُمَّ اقْرَضَا لَا عَاقِبَ لِهَمَا

وَذَكَرَ ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَبِيبٍ بْنَ عَبْدِ حَارِثَةَ بْنَ مَالِكِ بْنِ غَضَبٍ لِلتَّحْقِيقِ ذَكَرَ بَنِيهِ كَانَ لَهُ أَخٌ ، وَهُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ ، وَأَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ حَبِيبٍ هَذَا وَلَدُ ^(٢) أَبِي جَبِيلَةَ النَّسَائِيِّ الَّذِي جَلَبَهُ مَالِكُ بْنُ السَّجْلَانِ لِقَتْلِ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ كَمَا قَدَّمْنَا الْإِشَارَةَ إِلَيْهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَنَزَلَ بَنُو سَاعِدَةَ بْنِ كَسْبٍ ابْنِ الْخَزْرَجِ الْأَكْبَرِ مُقَرَّبِينَ فِي أَرْبَعِ مَنَازِلَ : فَزَلَّ بَنُو عَمْرِو وَبَنُو ثَعْلَبَةَ ابْنَا الْخَزْرَجِ بْنِ سَاعِدَةَ دَارَ بَنِي سَاعِدَةَ الَّتِي بَيْنَ السُّوقِ — أَيْ سُوْقِ الْمَدِينَةِ — وَبَيْنَ بَنِي ضَمْرَةَ ؛ فَهِيَ فِي شَرْقِيِّ سُوْقِ الْمَدِينَةِ عَمَّا عَلَى الشَّامِ . وَفَالِ الْمَطَرَى : قَرْيَةٌ بَنِي سَاعِدَةَ عِنْدَ بَرْ بَصَّاعَةَ ، وَالْبَرْ وَسَطُ بَيْتِهِمْ . قَالَ ابْنُ زُبَايَةَ : فَابْتَقُوا أَطْلَمًا يُقَالُ لَهُ « مُعْرَضٌ » فِي الدَّارِ الْمُوَاجِهَةِ مَسْجِدَ بَنِي سَاعِدَةَ ، وَهُوَ

(١) سَدَّوْا رَأْيَهُمْ : صَوَّبُوهُ (٢) فِي الْمَطْبُوعَاتِ « وَالْبَنِي جَبِيلَةَ — إِلَخَ » طَبْعِيح

آخر أطعم بني المدينة ، وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يبنونه ،
فاستأذنه في إتمامه ، فأذن لهم فيه ، وله يقول شاعرهم :
ونحن حَمِينًا عن بُضَاعَةٍ كُلَّهَا ونحن بَنِينًا مرضًا فهو مُشْرِفٌ
فأصبح معصوماً طويلاً فِدَى لَهُ ونحرب أطام بها وتصفف
وأطاماً في دار أبي دُجَانَةَ^(١) الصنرى التي عند بُضَاعَةٍ ، ونزلت بنوقشبة - واسم قشبة
عمر بن النخزعج بن ساعدة - قريباً من بني حُدَيْلَةَ ، وابتنوا أطاماً عند خوخة
عمرو بن أمية الصنرى .

قلت : فمنزلهم في شرقي بني ضَمْرَةَ ، وللنزل المذكور قبل ، والله أعلم .
ونزلت بنو أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن النخزعج بن ساعدة —
وهم رَهط سعد بن عُبَادَةَ القلبي التي يقال لها جِرَارٌ سَعْدٍ وهي جرار كان يسقى
الناس فيها للماء بعد موت أمه . قال ابن زبالة : عرض سوق المدينة ما بين المصلى
إلى جرار بسد بن عُبَادَةَ .

قلت : فهي مما يلي السوق ، فإما أن يكون من جهة المشرق والمصلى حده
من جهة المغرب ، فيشهد ذلك لأنها الموضع المعروف اليوم بين أهل درب السويقة
بسقيفة بني ساعدة ، ويكون إطلاق السقيفة على ذلك المحل صحيحاً ، لا كما قال
للطري : إنها بقرية بني ساعدة عند بئر بُضَاعَةٍ ؛ لأن سعد بن عُبَادَةَ لم يكن
هناك ، وإنما كان مع رَهطه في منزلهم ، والسقيفة كانت عند منزله ، وإما أن
يكون جِرَارٌ سَعْدٍ مما يلي السوق من جهة الشام ، ويكون للمصلى حده القبلى ،
وهذا هو الأرجح ؛ لأن الجهة التي بالمشرق مما تقدم إتمامها من منازل بني
زريق ، والله أعلم .

قال ابن زبالة : فابتنوا أطاماً يقال له واسط ، وقد تقدم أن بني خداعة نزلوا
بجرار سعد أيضاً ، فكانها كانت منزلها ، وبنو خداعة من بني الحارث بن النخزعج
كما تقدم ، فدارهم للرادة في حديث عُبَادَةَ سعد بن عُبَادَةَ في بني الحارث بن

(١) دجانة : بضم الدال ، واسم أبي دجانة سمالك بن خرشة

الغزرج ، لا دار بنى الحارث المعروفة بهم لبعدها جداً عن منازل بنى ساعدة ، وليسوا
قوم سعد إلا من حيث إن الكل من الغزرج .

وفى حديث عائشة فى الصحيح بعد قول عروة لها : ما كان يعيثكم ؟ قالت :
الأسودان التمر والماء ، إلا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من
الأنصار كانت لهم منافع ، الحديث .

قال الحافظ ابن حجر فى بيان ذلك : جيرانه صلى الله عليه وسلم من الأنصار
سعد بن عبادة وعبد الله بن عمرو بن حزم وأبو أيوب وسعد بن زُرارة ؛ فيبعد
كون مسعد بن عبادة فى دار بنى الحارث لمدّة فى الجيران ، ومأخذ الحافظ
ابن حجر فى ذلك ما رواه ابن سعد عن أم سلمة قالت : كان الأنصار يُكثِرُونَ الطافَ
رسول الله صلى الله عليه وسلم : سعد بن عبادة ، وسعد بن معاذ ، وعمارة
ابن حزم ، وأبو أيوب ، وذلك لقرب جوارهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
اتمى ، والله أعلم .

ونزل بنو قحش وبنو عنان ابنا ثعلبة بن طريف بن الغزرج بن ساعدة
الدار التى يقال لها « بنو ساعدة » ويقال لها أيضاً « بنو طريف » وهى بين
الحاضرة وجرار سعد ، وسيأتى فى ترجمة الشوط ما يقتضى أن لبنى ساعدة منزلاً فى
شامى مسجد الرابية ، والظاهر أنه هذا للنزل ، والله أعلم .

ونزل بنو مالك بن النجار دارهم المعروفة بهم ، فأتى بنو غنم بن مالك أطماً
يقال له « فورع » وفى موضعه دار حسن بن زيد بن حسن بن على بن أبى
طالب ، رضى الله عنه ١ .

قلت : وهى الدار للقابلة لدار جعفر الصادق التى فى قبلة المدرسة الشهابية ،
كما سيأتى نقله عن ابن شبة .

وأتى بنو مَفَالَة - وهم بنو عدى بن عمرو بن مالك ، ومفالة أم عدى - أطماً
يقال له « فارع » وهو الأطم الذى يواجه دور بنى طلحة بن عبيد الله ، ودخل

في دار [جعفر] بن يحيى بن خالد بن برمك ، وله يقول حسان بن ثابت :
أَرَقْتُ لِنَوَاصِصِ الْبُرُوقِ الْوَلَوَاعِجِ وَنَحْنُ نَشَاوِي بَيْنَ سَلَمٍ وَفَارِعِ
قاله ابن زبالة .

وقال الزين المرازى : إن هذا الأطلم كان لثابت والد حسان بن ثابت ، وإنه
دخل في الدار المواجهة لباب الرحمة التي كانت دار عاتكة ، ومأخذه في ذلك أن
دار عاتكة من جملة دار جعفر بن يحيى ، لكن سيأتى من كلام ابن زبالة ويحيى
عند ذكر أبواب المسجد أن دار جعفر بن يحيى دخل فيها بيت عاتكة وفارح أطلم
حسان بن ثابت ، وبينما محله هناك في شامى الدار المذكورة ، أعنى دار عاتكة ،
وفارح هذا هو الأطلم الذى كانت به صفة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
الخنديق وعندها حسان .

وفي مسلم في حديث ابن صبياد « فوجده عند أطلم بنى مَعَالَةَ » .
قال عياض : بنو مَعَالَةَ كل ما كان على يمينك إذا وقفت آخر البساط
مستقبل المسجد النبوى .

وابتنى بنو حُدَيْلَةَ (بضم الحاء الهملة^(١)) وهو — كما قال ابن زبالة وغيره —
لقب معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار أطلما يقال له « مشط » كان في غربى
مسجدهم الذى يقال له « مسجد أبى » يعنى أبى بن كعب ، وفي موضعه بيت
يقال له « بيت أبى نبيه » وقد أسند ابن زبالة عقب ذكره الحديث للتقدم « إن
كان الوباء في شيء فهو في ظل مشط » وذكر ابن شبة قصر بنى حُدَيْلَةَ ، وقال :
بناه معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه ليكون حصناً ، قال : وله بهان : باب
شارع على خط بنى حُدَيْلَةَ ، وهاب في الزاوية الشرقية اليمانية عند دار محمد
ابن طلحة التميمى ، وفي وسطه بئر حاء ، انتهى .

وقال عياض في المشارق : بئر حاء : موضع يعرف بقصر بنى حُدَيْلَةَ ، وقد قال
ابن إسحاق : بنو عمرو بن مالك بن النجار هم بنو حُدَيْلَةَ ، أى لأن حُدَيْلَةَ بطن

(١) كذا وقع هنا وفيما يلى (ص ٢١٢ س ٨) وضبطت في الخلاصة بالجيم

منهم ؛ لما قدمناه من أنه لقب أبيهم معاوية بن عمرو بن مالك .
قلت : فليس بنو حُدَيْلة هؤلاء بنى معاوية من الأوس أهل مسجد الإجابة
كما قدمناه ، ولكن الاشتراك في الاسم أوجب الوهم ، فقد وقع للقاضي عياض في
المشارك ما يخالف كلام عامة الناس ، فقال : قال الزبير : كل ما كان من المدينة عن
يمينك إذا وقت آخر البلاط مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بنومالة ،
والجهة الأخرى أى التي على يسارك بنوحُدَيْلة ، وهم بنو معاوية وهم من الأوس .
قال الجوهري : هى قرية من قرى الأنصار ، قال القاضي : هم بطن من
الأنصار سميت جهتهم بهم ، وهم أيضاً بنوحُدَيْلة (بماء ودال مهملتين) وحُدَيْلة
أمامهم ، انتهى .

والذى قبله غيره عن الزبير أن بنى حُدَيْلة من بنى النجار من الخزرج ،
و بنو معاوية من الأوس غيرهم ، وقد قدمناه عن ابن زبالة شيخ الزبير ، وقد ذكر
ابن حزم في الجمهرة معاوية من الأوس ، وذكر بنى حُدَيْلة من الخزرج ، قال :
وولد مالك بن النجار معاوية وأمه حُدَيْلة فنسب إليها ، والظاهر أن قول القاضي
« وهم من الأوس » ليس من كلام الزبير في هذا الموضع ، ولكن القاضي لما
رأى قوله « وهم بنو معاوية » ظن أنهم بنو معاوية من الأوس ، وهذا موجب
ما وقع للطبرى من الخلط في هذا المثل ، حيث غاير بينهما مرة وجعلهما متحدين
أخرى ، ولا يصح الجمع بما ذكره للراعى من احتمال أن يكون بنو معاوية بطناً
أو فخذاً من بنى حُدَيْلة ؛ لما قدمناه .

وابن بنو مبدول^(١) - واسمه عامر بن مالك بن النجار - أظما يقال له « السليح »
وأظما كان في دار آل حُصَيْن بن أخطب كان لبنى مالك بن مبدول ، وأظما كان في
دار سرجيس مولى الزبير التى إلى قبيل الزبير كان لآل عبيد بن النعمان أخى
النعمان بن عمرو بن مبدول ، و قبيل الزبير ذكر في أما كن يؤخذ منها أنه كان

(١) وقع في الطبوعات « مبدول » بالذال للهمة ، تطبيع

في شرق الدور التي تلي قبة للمسجد النبوي إلى بني زريق، وإلى بني غنم، وإلى البقال^(١) كما سيأتي .

ونزل بنو عدى بن النجار دارهم المعروفة بهم غربى للمسجد النبوي ، على ما قاله للطري ، وكان بها الأطم الذي في قبة مسجدهم ، وابتنوا أطمًا يقال له « أطم الزاهرية » امرأة سكنته كان في دار النابتة عند المسجد الذي في الدار .

ونزل بنو مازن بن النجار دارهم للمعروفة بهم قبلى بئر البصة ، وتسمى النابتة اليوم أبو مازن ، غيَّرها أهل المدينة .

قال الطري : وابتنوا بها أطمين أحدهما يقال له « واسط » قلت : والذي يؤخذ من كلام ابن شبة الآتي في منازل القبائل أن منازل بني مازن كانت في قبة للمدينة شرق منازل بني زريق قريية منها ، والله أعلم .

ونزل بنو دينار بن النجار دارهم التي خلف بطنحان المعروفة بهم ، وابتنوا أطمًا يقال له « اللثيف » عند مسجدهم الذي يقال له مسجد بني دينار ، قاله ابن زباله ، وقال للطري في بيان هذا للمسجد : ودار بني دينار بن النجار بين دار بني حذيفة ودار بني معاوية أهل مسجد الإجابة ، ودار بني حذيفة عند بئرحاء ، اه ولا أدري من أين أخذ هذا ، وما ذكره ابن زباله أقرب وأولى بالأعيان لأموه سند كرها في بيان مسجدهم .

قال ابن زباله : وزعم بنو دينار أنهم نزلوا أولا دار أبي جهم بن حذيفة المدوي ، وكانت امرأة منهم هناك ، وكان لها سبعة إخوة ، فوقفت على بئرهم بدار أبي جهم ومعهما مذكرى لها من فضة فسقط منها في البئر ، فصرخت ياخوتها ، فدخل أولهم يخرجها فأمر ، فاستنثت بيض إخوته حتى دخلوا جميعا فأتوا في تلك البئر ، فهذه منازل بني النجار .

قال الطري وتبعه من بعده : إن دار النابتة للتقدمة في بني حدى كانت غربى مسجد الرسول ، وهي دار بني عدى بن النجار ، ومسجد الرسول صلى الله

(١) البقال : بفتح الباء ، وتشديد القاف ، وهو اسم موضع

عليه وسلم وما يليه من جهة الشرق دار بنى غانم بن مالك بن النجار ، ودور بنى النجار بالبلدينة وما حولها من الشمال إلى مسجد الإجابة ، والنجار : هو تيم الله بن ثعلبة ، وسعى بذلك لأنه ضرب رجلا ففجّره ، فقيل له : النجار ، وفي دور بنيه هؤلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم «خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل » وهم من الأوس كاسيق . وفي رواية أخرى « ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟ قالوا : بلى ، قال : بنو عبد الأشهل ، وهم رطط سعد بن معاذ ، قالوا : ثم من يا رسول الله ؟ قال : ثم بنو النجار » وراويهما واحد ، وقد صححا ، فاختلف عليه ، وتقديم بنى النجار روى عن أنس من غير اختلاف عليه ، ولها مؤيدات أخرى ، وهم أخوال عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم^(١) ، ولذلك نزل عليهم صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ، ثم ذكر في الرواية للذكورة بعد بنى عبد الأشهل بنى الحارث ابن الخزرج أى الأكبر « ثم بنو ساعدة » وقال في هذه الرواية أيضا « وفي كل دور الأنصار خير » وكان للمفاضلة وقت بحسب السبق إلى الإسلام ، وبحسب مساعيهم في إعلاء كلمة الله

قال ابن زبالة عقب ذكر جميع منازل الأنصار المتقدمة : ونزل بنو الشطبة حين قدموا من الشام ميطان ، فلم يوافقهم ، فتحولوا قريبا من جذمان ، ثم تحولوا فزئلوا برائج ، فهم أحد قبائل رائج الثلاث ، وقد ذكر رائج في منازل يهود فقال : وكان برائج ناس من اليهود ، وكان رائج أطا سميت به تلك الناحية ، ثم صار لبني الجذماء ، ثم صار بعد لأهل رائج الذين كانوا حلفاء بنى عبد الأشهل ، وهو الذى يقول له قيس ابن الخطيم :

* ألا إن بين الشرّ حبي ورائج * البيت

وقد قدمنا عن ابن حزم أن أهل رائج هم بنو زُغُوراء بن جُشم أخى عبد الأشهل بن جُشم ، وذكر أيضا أن من أهل رائج بنى سعد بن مرة بن مالك ابن الأوس .

(١) ويقال إن عبد الله والدة الرسول صلى الله عليه وسلم مدفون في «دار النابغة»

وقال المطري : راجع جبيل صغير غربى وادى بُطحان ، وبجنبه جبيل آخر صغير يقال له جبل بنى عبيد ، انتهى . وسيأتى ما ينازع فيه مع بيان أن راجعا فى ناحية مسجد الراية

الفصل السادس

فما كان بينهم من حرب بُمات

نقل رزين عن الشرقى أن الأوس والخزرج لبثوا بالمدينة ما شاء الله وكنتم واحدة ، ثم وقعت بين الأوس والخزرج حروب كثيرة حتى لم يُسمع قط فى قوم أكثر منها ولا أطول

الحروب
قبل بمات

أولها : حرب بُمات ، وسيبه رجل من بنى ثعلبة كان حليفا لمالك بن الصَّلَاح ، قتله رجل من الأوس يقال له بُمات بالمهمله مصنرا . ثم حرب كعب بن عمرو ، ثم يوم السراة ، وهو موضع بين بنى بياضة والحماضة ، ثم يوم الديك ، وهو موضع أيضا ، ثم حرب بُمات ، وهو كان آخرها ، قتل فيه سَراة الأوس والخزرج ورؤسائهم .

قلت : فى كلام بعضهم أنه كان بين الأوس والخزرج وقائع من أشهرها يوم السراة ، ويوم فارع ، ويوم الفِجَار الأول والثانى ، وحرب حضير بن الأسلت ، وحرب حاطب بن قيس ، إلى أن كان آخر ذلك يوم بُمات ، فقول الخطابى « يوم بمات يوم مشهور كانت فيه مَقْتلة عظيمة للأوس على الخزرج ، وبقيت الحرب قائمة مائة وعشرين سنة إلى الإسلام على ما ذكره ابن إسحاق وغيره » مؤول بأن حروب الأوس والخزرج كلها قبل بُمات وبعده مكثت هذه المدة ، وإلا فهو مردود ، وسيأتى تعيين تاريخ يوم بُمات

سبب
حرب بمات

وكان سببه أن الحروب للتقدمة كلها كان الظفر فى أكثرها للخزرج على الأوس ، حتى ذهبت الأوس لتحالف قُرَيْظَةَ ، فأرسلت إليهم ^(١) الخزرج : لئن

(١) إليهم : أى إلى بنى قريظة

فلم يَفْذَرُوا بحرب ، ففروا وأرسلوا إلى الخزرج : إنا لا نحالفهم ، ولا ندخل بينكم ، قتلت الخزرج اليهود : فأعطونا رَهْأَيْنَ ، وإلا فلا فأنتم ، فاعطوهم أربعين غلاماً من بينهم ، ففرتهم الخزرج في دورهم ، فلما أَيْسَتِ الأوسُ من نُصْرَةِ اليهود حالت بطوناً من الخزرج منهم بنو عمرو بن عوف ، وقال سائرهم : والله لا نصلح حتى نترك ثأرتنا ، فقتلوا ، وكثر القتلُ في الأوس لما حَذَلَهُم قَوْمُهُمْ ، وخرج سعد بن معاذ الأشجلى ، فأجاره عمرو بن الجحوج الحرامى ، فلما رأت الأوس أن أمرهم إلى قُلْ عزموا على أن يكونوا حِلَقاً للخزرج في المدينة ، ثم اشْتَوَرُوا في أن يحالفوا قريشاً ، فأظهروا أنهم يريدون الصرة ، وكان بينهم أن مَنْ أَرَادَ حِجَاباً أو عَمْرَةً لم يعرض له ، فأجار أموالهم بدمم البراء بن معمر ، فأتوا مكة فحالفوا قريشاً ، ثم جاء أبو جهل - وكان غائباً - فنقض حِلْفَ قريش بجميلة احتلها .

قلت : روى ابن شبة عن أنس بن سعيد ما يخالفه في نسبة ذلك لأبي جهل مع بيان الحيلة ، فقال : خرجت الأوسُ جالية من الخزرج حتى نزلت على قريش بمكة فحالفتها ، فلما حالفتهم قال الوليدُ بن المغيرة : والله ما نزل قوم قط على قوم إلا أخذوا شرفهم وورثوا ديارهم ، فأقطعوا حلف الأوس ، فقالوا : بأى شيء ؟ قال : إن في القوم حية ، قولوا لهم : إنا نسينا شيئاً لم نذكره لكم ، إنا قوم إذا كان النساء بالبيت فرأى الرجل امرأة تعجبه قبلها ولمسها يده ، فلما قالوا ذلك للأوس فرت وقالوا : اقطعوا الحلف بيننا وبينكم ، فقطعوه ، انتهى .

فلما لم يتم لهم الحلف ذهبت التبيت إلى خير - قلت : أراد بالتبيت بعضهم ، وهم بنو حارثة ؛ لما قدمناه من أن التبيت يطلق عليهم وعلى بنى عبد الأشمل وبنى ظفر وبنى زعورا ، والذي انتقل من هؤلاء إلى خيرهم بنو حارثة قطع كما سبق ، إلا أن يريد غيره - فأقاموا بها سنة ، ومات منهم عجزوز فقالوا « أهون حادث موت عجزوز في سنة » فذهب مثلاً ، فلما رأت الخزرج أن قد ظفرت

بالأوس اقتضروا عليهم في أشعارهم ، وقال عمرو بن النعمان البيهقي : يا قوم إن سياحة بن عمرو أنزلكم منزل سوء ، والله لا يمس رأسي غلا حتى أنزلكم منازل بني قريظة والنضير وأقتل رُحمتهم ، وكان لهم غزار للياه وكرام النخل ، وقال رجل منهم أيضا شعرا يتغنى به يذكر جلاء النبيت إلى خير وأخذهم الرهن من اليهود :

هَلُمَّ إِلَى الْأَحْلَافِ إِذْ رَقَّ عَظْمُهُمْ وَإِذَا أَصْلَحُوا مَالَا الْجُدَّانِ ضَامِنًا
إِذَا مَا أَمَرُوا مِنْهُمْ أَسَاءَ عِمَارَةً بَشَنَّا عَلَيْهِمْ مِنْ بَنِي الْعِمْرِ جَادِعًا
فَأَمَّا الصَّرِيحُ مِنْهُمْ فَتَحَقَّلُوا وَأَمَّا الْيَهُودُ فَاتَّخَذْنَا بَضَائِمًا
وَذَاكَ بَأَنَا — بَيْنَ نَلْقَى عَدُوَّنَا نَصُولُ بِضَرْبِ يَتْرُكُ الْمَرْزَ خَاشِمًا

فبلغ قولهم قريظة والنضير وهم اللعنون بالصريح لأنهم من بني الكاهن بن هارون ، وبلغ ذلك أيضا من كان في المدينة من الأوس ، فشقوا إلى كعب بن أسد القرظي ، فدعوه إلى المحالفة على الخرج ، قتل ، ثم تحالفوا مع قريظة والنضير ، ثم أرسلوا بذلك إلى النبيت قدموا فأخذت الخرج في قتل الرهن ، فقال لهم كعب بن أسد القرظي : إنما هي ليلة ثم تسعة أشهر وقد جاء الخلف ، وأرسلوا إلى الأوس وقالوا لهم : انتهضوا إلينا ، فنأتيهم بأجمعنا ، فجاءت الخرج إلى عبد الله ابن أبي قتالوا : مالك لا تقتل الرهن ؟ قال : لا أغدرهم أبدا ، وأتم البغاة ، وقد بلغني أن الأوس تقول : ممنونا الحياة فيمنعونا الموت ، ووالله ما يموتون أو تهلكون عامتكم ، فقال له عمرو بن النعمان : انتفع والله سحرُك ، قال : إني لا أحضركم ، ولكاني أنظر إليك قليلا يحملك أربعة في كساء .

فاجتمع الخرج ورأسوا عليهم عمرو بن النعمان — قلت : الذي ذكره ابن حزم أن رئيس الخرج يومئذ هو والد النعمان ، وهو رحيلة بن ثعلبة البيهقي ، والله أعلم — فاقبلوا في بُنَات ، وهو موضع عند أعلى قوري ، وكانت الدبرة على الخرج ، وقتل عمرو بن النعمان ، وجيء به تحمله أربعة كما قال له ابن أبي ، وحلفت اليهود تهتدن حصن عبد الله بن أبي ، وكان أبو عمرو الراهب مع الأوس ،

وكانت تحت جيلة بنت أبيّ ، وهى أم حفظة السَّيْل ، فلما أحاطوا بالحصن قال لهم عبد الله : أما أنا فلم أحضر معهم ، وهؤلاء أولادكم الذين عندى فإنى لم أقتل منهم أحدا ، ونهبتُ الخزرج فصوفى ، وكان جل من عنده من الزهن من أولاد بنى النضير ، ففرحوا حين سمعوا بذلك ، فأجاروه من الأوس ومن قريظة ، فأطلق أولادهم وحالفهم ، ولم يزل حتى ردم حلفاء الخزرج بحمل تحمّل بها ، وكان رئيس الأوس فى هذه الحرب حُضَيْر الذى يقال له « حُضَيْر الكتائب » والدُ أُسَيْدِ بن حُضَيْر ، وبها قتل ، وقال خُفَّان بن نَدْبَة يرى حُضَيْرًا :

أتانى حديث فكذبته وقالوا : خليلك فى المرمى

فياعين بكى حُضَيْر الندى حُضَيْر الكتائب والمجلس

وكان رئيس الخزرج عمرو بن النعمان البياضى كما تقدم أيضاً ، قال بعضهم : وكان النصر فيها أولاً للخزرج ، ثم ثبت حُضَيْرُ الأوس فرجوا وانتصروا .

وذكر أبو الفرج الأصبهاني أن سبب ذلك أنه كان من فاعلتهم أن الأصيل لا يقتل بالحليف ، فقتل رجل من الأوس حليفاً للخزرج ، فأرادوا أن يُقَيِّدُوهُ فامتنعوا ، فوقت بينهم الحرب لأجل ذلك .

وكان يوم بعاث قبل الهجرة بخمس سنين على الأصح ، وقيل : بأربعين سنة ، وقيل : بأكثر ، وهو اليوم الذى تقول فيه عائشة رضى الله عنها كافى الصحيح « كان يوم بعاث يوم ما قدّمه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فى دخوله فى الإسلام ، قدّم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وقد افترق ملأهم وقتلت سرائهم » يعنى الأوس والخزرج ، ومعناه أنه قتل فيه من أكابرهم من كان لا يؤمن أن يتكبر ويأف أن يدخل فى الإسلام لتصلبه فى أسر الجاهلية ولشدة شكيمته حتى لا يكون تحت حكم غيره ، وقد كان بقى منهم من هذا النمط عبدُ الله بن أبيّ بن سُلَول ، وقصته فى ذلك مشهورة ، وكذلك أبو عامر الراهب الذى سماه النبی صلى الله عليه وسلم بالقاسق ، قال أهل السير : قدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم للمدينة وسيدُ أهلها عبدُ الله بن أبيّ بن

سلول ، كان من الخرزج ثم من بني عوف بن الخرزج ثم من بني النبل ، لا يختلف في شرفه في قومه اتان ، لم تجتمع الأوس والخزرج قبله ولا بعده على رجل من أحد الفريقين حتى جاء الإسلام غيره ، ومه في الأوس رجل هو في قومه من الأوس شريف مطاع أبو عامر بن صفي بن النعمان أحد بني ضبيعة بن زيد ، وهو أبو حنظلة السيل ، وكان قد مرَّهَبَ وليس للسُّوح ، فشقياً بشرفهما : أما عبد الله بن أبي فلما انصرف عنه قومه إلى الإسلام ضيق ورأى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استلبه ملكا ، فلما رأى قومه قد أبوا إلا الإسلام دخل فيه كارهاً مصراً على ثفاق وضغن ، فكان رأس للناقضين ، وإليه يجتمعون ، وهو القائل في غزوة بني المصطلق «لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل»^(١) وأما أبو عامر فأبى إلا الكفر والفرار لقومه حين اجتمعوا على الإسلام . وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة فقال : ما هذا الدين الذي جئت به ؟ قال : جئت بالحنيفية دين إبراهيم ، قال : فأنا عليها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنك لست عليها ، قال : إنك أدخلت يا محمد في الحنيفية ما ليس منها ، قال : ما فعلت ، ولكني جئت بها بيضاء نقيّة ، قال : الكاذب أماته الله طريداً غريباً وحيداً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أجل ، فمن كذبت فعل الله ذلك به ، فكان هو ذلك عدو الله : خرج إلى مكة مفارقاً الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقولوا الراهب ، ولكن قولوا القاسق » فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة خرج إلى الطائف ، فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام ، فمات بها طريداً غريباً وحيداً .

وروى بعضهم أنه لم يكن في الأوس والخزرج رجلٌ أوصفُ محمد صلى الله عليه وسلم من أبي عامر للذكور ، وكان يألف اليهود ويسألهم فيجبرونه بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم خرج إلى يهود تيماء وإلى الشام ، فسأل النصارى

فأخبروه بذلك ، فرجع وهو يقول : أنا على دين الحنيفية ، وترهبَ وليس اللُّسُوحُ ، وزعم أنه ينتظر خروجَ النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما ظهر بمكة لم يخرج إليه ، فلما قدم المدينة حسَدَ وبغى ، وذكر إتيانه النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ماسبق ، إلا أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الكاذب أمانة الله وحيداً طريداً » قال : آمين ، ثم ذكر خروجه إلى مكة ، وزاد : فكان مع قريش يتبع دينهم وترك ما كان عليه ؛ فهذا مصداق ما ذكرت عائشة رضی الله عنها .

الفصل السابع

في مبدأ إكرام الله لهم بهذا النبي صلى الله عليه وسلم
وذكر العقبة الصغرى

اعلم أن تلك الحروب المتقدمة لم تزل بين الأوس والخزرج حتى أكرمهم الله باتباعه صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعريض نفسه في كل موسم من مواسم الرب على قبائلهم ، ويقول : ألا رجلٌ يصلني إلى قومه ؟ فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي ، فيأبونه ويقولون : قومُ الرجل أعلم به .

وذكر ابن إسحاق عرَضَهُ عليه الصلاة والسلام نفسه على كِنْدَةَ وعلى كَلْبٍ وعلى بنى حنيفة ، قال : ولم يكن أحد من العرب أفتَحَ ردّاً عليه منهم ، وقال موسى بن عقبة عن الزهري : فكان في تلك السنين — أى التي قبل الهجرة — يمرض نفسه على القبائل ، ويكلم كل شريف يقوم ، لا يسألهم إلا أن يؤوؤوه ويمنموه ، ويقول : لا أكره أحداً منكم على شيء ، بل أريد أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالة ربي ، فلا يقبله أحد .

وذكر الواقدي دُعَاهُ صلى الله عليه وسلم بنى عبس إلى الإسلام ، وأنه أتى غَسَّانَ في منازلهم بمكاظ وبنى محارب كذلك ، ولم يزل صلى الله عليه وسلم يدْعُو إلى دين الله ، ويأمر به كلَّ مَنْ لقيه ورآه من العرب ، إلى أن قدِمَ مُوَيْدُ بن

الصامت أخو بني عمرو بن عوف من الأوس ، وكان يسمى « الكامل » لجده وشعره ، وهو القاتل :

فَرِشِيْ عَجِيْرٍ طَالَمَا قَدْ بَرَيْتَنِيْ فَخَيْرُ اللَّوَالِي مِنْ بَرِيْشٍ وَلَا يَبْرِيْ
فَدَعَاهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَلَمْ يَمْعِدْ وَلَمْ يَجِبْ ، ثُمَّ
انصرفت إلى يثرب ، فلم يلبث أن قُتِلَ يَوْمَ بَيْكَاثَ .

قال ابن إسحاق : فَإِنْ كَانَ رِجَالٌ مِنْ قَوْمِهِ لَيَقُولُونَ : إِنَّا نَرَاهُ قَدْ قُتِلَ وَهُوَ
مُسْلِمٌ ، وَقَدْ مَكَةَ أَبُو الْحَيَّسِرِ^(١) أَنَسُ بْنُ رَافِعٍ وَهُوَ فِي فَتْيَةٍ مِنْ قَوْمِهِ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ
يَطَالِبُونَ الْحِلْفَ ، فَدَعَاهُمْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ ، قَالَ رَجُلٌ
مِنْهُمْ اسْمُهُ لِمَاسُ بْنُ مَعَاذٍ وَكَانَ شَلْبًا : هَذَا وَاللهُ خَيْرٌ مِمَّا قَدِمْنَا لَهُ ، فَضَرَبَهُ
أَبُو الْحَيَّسِرِ^(٢) وَاتَّهَرَهُ ، فَسَكَتَ ، ثُمَّ لَمْ يَتِمَّ لَهُمُ الْحِلْفُ ، فَانصرفوا إِلَى بِلَادِهِمْ ،
وَمَاتَ لِمَاسُ بْنُ مَعَاذٍ قَتِيلًا : إِنَّهُ مَاتَ مُسْلِمًا .

وقال زرين في ذكر هذه القصة : ثُمَّ جَاءَتِ الْأَوْسُ تُطَلِّبُ أَنْ تَحَالَفَ قُرَيْشًا ،
فَجَاءَهُمْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَعَرَضَ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ ، وَقَالَ : اسْتَمْعُوا
مَعِيَ ، هَلْ لَكُمْ فِي خَيْرٍ مِمَّا جِئْتُمْ لَهُ ؟ وَتَلَا عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا مَعْشَرَ
وَاتَّبِعُونِي ؛ فَإِلَيْكُمْ سَتُجْمَعُونَ بِي ، قَالَ عُمَرُو بْنُ الْجَوْحِ : هَذَا أَيْ قَوْمِي وَاللهُ
خَيْرٌ لَكُمْ مِمَّا جِئْتُمْ لَهُ ، فَاتَّهَرُوا ، وَقَالُوا : مَا جِئْنَا لِهَذَا ، وَلَمْ يُقْبَلُوا عَلَيْهِ ، ثُمَّ
انصرفوا ، فَكَانَتْ وَقْعَةُ بَيْكَاثَ .

وقال ابن زبالة : إِنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْضَى نَفْسَهُ عَلَى الْقَبَائِلِ فَيَأْتِيهِمْ ،
حَتَّى يَسْمَعَ بِغَيْرٍ مِنَ الْأَوْسِ قَدِمُوا فِي الْمُنَافِقَةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ ، فَأَتَانَهُمْ فِي رَحْلِهِمْ ،
فَقَالُوا : مَنْ أَنْتَ ؟ فَاتَّسَبَّ لَهُمْ ، وَأَخْبَرَهُمْ خَبْرَهُ ، وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، وَذَكَرَ أَنْهُمْ
أَخْوَاهُ ، وَسَأَلَهُمْ أَنْ يُؤْوُوا وَيَمْنَعُوهُ حَتَّى يَبْلُغَ رِسَالَتِ رَبِّهِ ، فَظَنَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى
بَعْضٍ وَقَالُوا : وَاللهُ هَذَا صَادِقٌ ، وَإِنَّ لَقَيْنِي الَّذِي يَذْكُرُ أَهْلَ الْكِتَابِ وَيَسْتَفْتِحُونِ

(١) فِي الطَّبَوَعَاتِ كُلِّهَا « أَبُو الْيَيْسِرِ » تَطْبِيعٌ ، وَمَا أُتْبِئْتَهُ عَنْ سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ

به عليكم ، فَاعْتَمِدُوهُ وَأَمِنُوا بِهِ ، قَالُوا : أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَدْ عَرَفْنَاكَ وَأَمِنَّا بِكَ وَصَدَقْنَاكَ ، فَرْنَا بِأَسْرِكَ فَإِنَّا لَنُصْصِيكَ ، فَسُرَّ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَجَلَّ يَخْتَلِفُ إِلَيْهِمْ ، وَيزدادون فيه بصيرة ، ثُمَّ أَسْرَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْعُوا قَوْمَهُمْ إِلَى دِينِهِمْ ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرْتَعَلَ مَعَهُمْ ، قَالَ : حَقٌّ يَا ذُنُوبِي رَبِّي ، فَلَمَحُوا بِأَهْلِهِمْ لِلدِّينَةِ ، ثُمَّ شَخَّصُوا إِلَيْهِ فِي الْمَوْسِمِ فَكَانَ مِنْ أَسْرِ الْقَبْطَةِ مَا كَانَ ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لِمَا تَقْدَمُ مِنْ أَنَّ النَّفَرَ مِنَ الْأَوْسِ لَمْ يَقْبَلُوا .

وقد أخرج الحاكم وغيره بإسناد حسن عن علي رضي الله عنه قال : لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب وَخَرَجَ وَأَنَا مَعَهُ وَأَبُو بَكْرٍ إِلَى مَقَى حَقِي دَفَعْنَا إِلَى مَجْلَسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْعَرَبِ ، وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ نَسَابَةً ، قَالَ : مَنِ الْقَوْمُ ؟ قَالُوا : رَيْبِيعَةٌ ، فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِي مَرَاجِعَتِهِمْ وَتَوْقُفِهِمْ أَخِيرًا عَنْ الْإِجَابَةِ ، ثُمَّ قَالَ : ثُمَّ دَفَعْنَا إِلَى مَجْلَسِ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ ، وَهُمُ الَّذِينَ سَيَّأَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارَ ، لَكُونَهُمْ أَجَابُوهُ إِلَى إِيوَانِهِ وَنَصَرَهُ ، قَالَ : فَأَنْهَضْنَا حَتَّى يَأْمُرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وقال ابن إسحاق في ذكر العقبة الأولى : لما أراد الله عز وجل إظهار دينه خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَوْسِمِ الَّذِي لَقِيَ فِيهِ النَّفَرَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَعَرَضَ نَفْسَهُ عَلَى قِبَائِلِ الْعَرَبِ كَمَا كَانَ يُصْنَعُ فِي كُلِّ مَوْسِمٍ ، فَبَيْنَا هُوَ عِنْدَ الْعَقْبَةِ لَقِيَ رَهْطًا مِنَ الْخَزْرَجِ ، قَالَ : أَمِنْ مَوَالِي^(١) يَهُودٍ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : أَفَلَا تَجْلِسُونَ أَكَلِكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى ، فَجَلَسَ مَعَهُمْ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَعَرَضَ عَلَيْهِمُ الْإِسْلَامَ ، وَكَانَ مِمَّا صَنَعَ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْإِسْلَامِ أَنْ يَهُودَ كَانُوا مَعَهُمْ فِي بِلَادِهِمْ ، وَكَانُوا أَهْلَ عِلْمٍ وَكِتَابٍ ، وَكَانُوا هُمْ أَهْلُ شَرِكٍ أَصْحَابِ أَوْثَانٍ ، وَكَانُوا قَدْ غَزَوْهُمْ فِي بِلَادِهِمْ ، فَكَانُوا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ قَالُوا لَهُمْ : إِنْ نَبِيًّا مَبْعُوثٌ قَدْ أَغْلَى زَمَانُهُ تَبِعَهُ قَتَلْتُمْ مَعَهُ قَتَلَ عَادٍ وَإِدَمَ ، فَلَمَّا كَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ تِلْكَ النَّفَرِ وَدَعَاهُمْ

(١) اللوأي : جمع مولى ، وهو هنا بمعنى الحليف

إلى الله قال بعضهم لبعض : تملؤا^(١) إنا لننفي الذي توذكم به يهود ، فلا تسبقنكم إليه ، فأجابوه فيما دعاهم إليه ، وقالوا له : إنا تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين إلى بلادهم ليذعوا قومهم ، فلما جاؤهم لم يبق دار من دور قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وهم - يعني أصحاب العقبة الأولى - فيما ذكر لي ستة نفر من الخزرج ، وهم : أبو أمامة أسد بن زرارة ، وعوف بن الحارث ، كلاهما من بني غنم بن مالك بن النجار ، ورافع بن مالك بن العجلان الزرق ، وقطبة بن عامر بن حديدة ، وجابر بن عبد الله بن رثاب ، وعقبة بن عامر ابن نابی ، وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة .

وقال موسى بن عقبة عن الزهري وأبي الأسود عن عروة : هم أسد بن زرارة ، ومعاذ بن عفراء وهى أمه ، وهو ابن عمرو بن الجموح من بني غنم بن مالك بن النجار أيضا ، ورافع بن مالك ، ويزيد بن ثعلبة البليوى ، ثم من بني غصينة حليفهم ، وأبو الهيثم مالك بن التيهان الأوسى ، ثم من بني جشم أخى عبد الأشهل بن جشم ، وعويم بن ساعدة الأوسى ، ثم من بني أمية بن زيد ، ويقال : كان فيهم عبادة بن الصامت الخزرجى ثم من بني غنم أخى سالم بن عوف ، وذكوان الزرق ، فيكونون ثمانية ، ومنهم من عدّهم سبعة فأسقط جابر ابن عبد الله أو عبد الله بن زيد ، وقيل : إنما أسلم في العام الأول اثنان فقط ، هما أسد بن زرارة وذكوان .

قال ابن إسحاق في ذكر العقبة - يعنى الثانية لما قدمه ، وبعضهم يسميها الأولى - : فلما كان للوسم - يعنى من العام للقبيل - وإفاه منهم اثناعشر رجلا ، فذكر الستة الذين قدمهم غير جابر بن عبد الله ، وزاد : ذكوان الزرق ، وعبادة ابن الصامت ، ويزيد بن ثعلبة ، والعباس بن عبادة بن نضلة الضى السالى الخزرجى ،

(١) تملؤا هنا بمعنى اعلوا

ومعاذ بن عفراء ، وأبو الهيثم بن التيهان ، وعويم بن ساعدة ، قال : فبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة على بيعة النساء : أى على وكف بيعة النساء التى نزلت بعد الفتح ، على أن لا يشركوا بالله شيئاً إلى آخر الآية^(١) ، ولم يكن أمر بالقتال بعد ، بل كان جميع ذلك قبل نزول القرائض ماعدا التوحيد والصلاة ، وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم مُصَـئِبَ بن مُجْمَر ليقبضهم فى الدين ويعلمهم الإسلام ، فكان يصلى بهم ، وقيل : بثه إليهم بعد ذلك بطلبهم ليعلمهم ويقرئهم القرآن ، فكان يسمى «المقرئ» ، وهو أول من سمي به ، فنزل على أسد بن زُرارة ، وقيل : بث إليهم مُصَـئِبَ بن عمير وابن أم مكتوم ؛ فكان مصعب بن عمير يؤمهم ، وذلك أن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمه بعض ، فجمع بهم أول جمعة فى الإسلام - وفى الدار قطنى عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم كتب إلى مُصَـئِبَ بن عمير أن يجمع بهم فجمع بهم وكانوا اثني عشر - .

قال الزهرى : وعند ابن إسحاق أول من جمع بهم أبو أمامة أسد بن زُرارة ، وفى أبى داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كان أبى إذا سمع الأذان للجمعة استغفر لأسد بن زُرارة ، فسأله ، فقال : كان أول من جمع بنا فى هَـزَمَ التبيت من حرّة بنى تَيْحَاضَة فى هُجِيع يقال له هُجِيع الخضرىات . قلت : كم أنتم يومئذ ؟ قال : أربعون . قال البيهقى : ولا يخالف هذا ما روى عن الزهرى من تجمع مصعب بن عمير بهم وأنهم كانوا اثني عشر ؛ إذ مراد الزهرى أنه أقام الجمعة بمحونة النفر الاثنى عشر الذين بايعوا فى العقبة وبثه صلى الله عليه وسلم فى صحبتهم أو على أثرهم حين كثر للسكون ، ومنهم أسد بن زُرارة ، فالزهرى أضاف التجمع إلى مصعب لكونه الإمام ، وكتب أضافه إلى أسد لنزول مصعب أولاً عليه ونصريه له وخروجه به إلى دور الأنصار يدعوم إلى الإسلام ، وأراد الزهرى

(١) الزيادة الآية السكينة التى فى سورة النساء الصبرى (المتحنة) ، رقم ١٢

بِالْأَثْنَى عَشَرَ عَدَدَ الَّذِينَ خَرَجُوا بِهِ ، وَكَانُوا لَهُ ظَهْرًا^(١) ، وَرَأْدُ كَسْبٍ جَمِيعٌ مِّنْ صَلَّى مَعَهُ ، هَذَا وَيَقُولُ كَسْبٌ مُّتَصِلٌ ، وَقَوْلُ الْزُّهْرِيِّ مُنْقَطِعٌ ، اهـ .

وروى الطبراني مراسلا في خبر طويل نقل فيه عن عروة : ثم بشوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّ ابْنَتَهُ إِلَيْنَا رَجُلًا مِّنْ قِبَلِكَ يَدْعُو النَّاسَ بِكِتَابِ اللَّهِ ؛ فَابَهُ أَدْنَى أَنْ يُتَّبَعَ^(٢) ؛ فَبِثَّ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَصْصَبَ بَنِ عَمِيرَ أَخَا بَنِي عَبْدِ الدَّارِ ، فَنَزَلَ فِي بَيْتِ غَنَمٍ عَلَى أَسَدَ بْنِ زُرَّارَةَ ، فَجَمَلَ يَدْعُو النَّاسَ ، وَيَقْشُو الْإِسْلَامَ ، وَهَمَّ فِي ذَلِكَ مُسْتَخْفُونَ بِدَعَائِهِمْ ، ثُمَّ إِنَّ أَسَدَ بْنَ زُرَّارَةَ أَقْبَلَ هُوَ وَمُصْصَبُ بْنُ عَمِيرَ حَتَّى أَتَيَا مَرْقًا أَوْ قَرِيْبًا مِنْهَا ، فَجَلَسَا هُنَاكَ ، وَجَعَا إِلَى رَهْطٍ مِّنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَأَتَوْهُم مُّسْتَخْفَيْنَ ، فَبَيْنَا مَصْصَبُ بْنُ عَمِيرَ يَحْدِثُهُمْ وَيَقْصُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ أَخْبِرَ بِهِمْ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ ، فَأَتَاهُمْ فِي لَأْمَتِهِ^(٣) وَصَحَّ لِرُفْعِهِ حَتَّى وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ : غَلَامٌ يَأْتِينَا فِي دَارِنَا ، هَذَا الْوَحِيدُ الْفَرِيدُ الْفَطْرِيدُ الْتَرِيبُ لِيُسَفَّهُ ضَمْنَاءُنَا بِالْبَاطِلِ وَيَدْعُوهُمْ ، لَا أَرَاكَ بِدِهْنًا بَشِيءٍ مِّنْ جَوَافِرِنَا ، فَرَجَعُوا ، ثُمَّ لَئِنْهُمْ عَادُوا الثَّانِيَةَ يَبْئُرُ مَرْقًا أَوْ قَرِيْبًا مِنْهَا فَأَخْبِرَ بِهِمْ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ الثَّانِيَةَ ، فَوَعَدَهُمْ بِوَعْدِهِ دُونَ الْأَوَّلِ ، فَلَمَّا رَأَى أَسَدُ مِنْهُ اللَّيْلَيْنِ قَالَ : يَا ابْنَ خَالَةٍ ، ائْتِمَعْ مِنْ قَوْلِهِ ، فَإِنْ سَمِعْتَ مُنْكَرًا فَارْدِدْهُ بِأَهْدَى مِنْهُ ، وَإِنْ سَمِعْتَ خَيْرًا فَأَجِبْ إِلَيْهِ ، قَالَ : مَاذَا يَقُولُ ؟ قَرَأَ عَلَيْهِ مَصْصَبٌ « حُمُ » ، وَالْكِتَابُ لِلْيَمِينِ ، إِنَّا جَعَلْنَاهُ قِرَاءَةً عَرِيبًا لِّمَلِكِكُمْ تَقُولُونَ^(٤) » قَالَ سَعْدُ : وَمَا أَسْمَعُ إِلَّا مَا أَعْرِفُ ، فَرَجَعَ وَقَدْ هَدَاهُ اللَّهُ ، وَلَمْ يَظْهَرْ أَمْرُ الْإِسْلَامِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ ، فَدَعَا بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَظْهَرَ إِسْلَامَهُ ، وَقَالَ : مَنْ شَكَّ فِيهِ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلْيَأْتِنَا بِأَهْدَى مِنْهُ ، فَوَاللَّهِ قَدْ جَاءَ أَمْرُ لَتَحْزَنَنَّ فِيهِ الرِّقَابُ ، فَاسْلُتْ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ عِنْدَ إِسْلَامِهِ وَدَعَا لَهُ إِلَّا مَنْ لَا يَذْكُرُ فَكَانَتْ أَوَّلَ دَارٍ مِّنْ دُورِ الْأَنْصَارِ أَسْلَمَتْ بِأَسْرِهَا ، ثُمَّ إِنَّ بَنِي النَّجَارِ اسْتَدُوا عَلَى أَسَدَ بْنَ زُرَّارَةَ ، وَأَخْرَجُوا مُصْصَبَ بْنَ عَمِيرَ ، فَاتَّقَلُّ إِلَى سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ ، فَلَمْ

(١) كانوا له ظهرا : أى أعوانا مساعدين (٢) أدنى أن يتبع (٣) اللأسة : السلاح كله (٤) من سورة الزخرف الآيات ١ - ٣

يزل يدعو ويهدي على يديه ، حتى قلّ دار من دور الأنصار إلا أسلم فيها ناس ،
وأسلم أشراهم ، وأسلم عروب بن الجشوح ، وكسرت أصنامهم ، فكان للسلمون
أمر أهلها ، ورجع مصعب بن عمير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اه .

وقد روى هذه القصة ابن إسحاق عمن سمى من شيوخه بزيادة ونقص ،
فقال : إن أسعد بن زُرارة خرج بمصعب بن عمير يريد به دار بني عبد الأشهل
ودار بني ظفر ، فدخل به حائطاً من حوائط بني ظفر على بئر يقال لها بئر مرق ،
فجلسا فيه واجتمع إليهما رجال من أسلم ، فلما سمع بذلك سعد بن معاذ وأسيد بن
حضير — وهما يومئذ سيدا قومه بني عبد الأشهل — وكلاهما مشرك ، قال
سعد لأسيد : لا أبالك ! انطلق إلى هذين الرجلين الذين أتيا دارنا ليسفها
ضعفانا ، فازجرهما وأنهما عن أن يأتيا دارينا ؛ فإنه لولا أن أسعد بن زُرارة منى
حيث قد علت كفتيك ذلك ، هو ابن خالتي ، فأخذ أسيد حربته ثم أقبل إليهما
فلما رآه أسعد بن زُرارة قال لمصعب : هذا سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه ،
قال : فوقت عليهما متشاكراً^(١) ، فقال : ما جاء بكما إلينا تسفهان ضعفانا ، اعتبر لانا
إن كانت لكما بأنفسكما حاجة ، فقال له مصعب : أو تجلس فتسمع ؛ فإن رضيت
أشراً قبلته ، وإن كرهته كفّ عنك ما تكره ، قال : أنصفت ، ثم ركز حربته وجلس
إليهما ، فكلمه مصعب بالإسلام ، وقرأ عليه القرآن ، فقالا فيما يذكر عنهما : والله
كتر فناً في وجه الإسلام قبل أن يتكلم ، ثم قال : ما أحسن هذا وأجمله ! كيف
تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين ؟ قال له : تنتقل فتطهر ، وتطهر ثيابك
ثم تشهد شهادة الحق ، ثم تصلي ، فقام ففعل ذلك ، ثم قال لهما : إن ورأى رجلا
إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه ، وسأرسله إليكما الآن سعد بن معاذ ، ثم
انصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناديهم ، فلما نظر إليه سعد مقبلاً قال :
أحلف بالله لقد جاءكم أسيدٌ بغير الوجه الذي ذهب به ، فلما وقف على النادى قال

(١) في نسخة «متشاكراً» بالسين المهملة . ووقع كذلك في الخلاصة .

له سعد : ما فعلت ؟ قال : كملت الرجلين فوالله ما رأيت بهما بأساً ، وقد نهيتهما قتالا : فنزل ما أحببت ، وقد حدثت أن بنى حارثة خرجوا إلى أسعد بن زُرارة ليقتلوه ، وذلك أنهم عرفوا أنه ابنُ خالتيك ليخيفوك ، فقام سعد مُنضباً مبادراً متخوفاً للذي ذكر له ، فأخذ الحربة من يده ثم قال : والله ما أراك أغيت شيكاً ، ثم خرج إليهما ، فلما رآهما مطمئنين عرف أن أسيداً إنما أراد أن يسمع منهما ، فوقف عليهما مشتتاً ثم قال : يا أبا أئمة ، أما والله لولا ما بيني وبينك من القرابة ما رُنت هذا مني ، أنفشنا في دارنا بما نكره ، وقد قال أسعد لمصعب بن عمير أي مُصعب ، جاءك والله سيدٌ من وراءه من قومه ، إن يثبتك لا يتخلف عنك منهم اثنان ، فقال له مصعب : أو تقعد قسح ، فإن رضيت أسراً ورضيت فيه قبلته وإن كرهته عزلنا عنك ما نكره ، قال سعد : أنصفت ، ثم ركز الحربة فجلس ، فرض عليه الإسلام ، وقرأ عليه القرآن ، قال : فرفقنا والله في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم لإشراقه وتسهله ، ثم قال لهما : كيف تصنعون إذا أتم أسلمتم ؟ فذكر له ما تقدم ، فعلمه ، ثم أقبل عاسر إلى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير ، فلما رآه قومه مقبلاً قالوا : تحلف بالله لقد رجع إليكم سعد بنير الوجه الذي ذهب به ، فلما وقف عليهم قال : يا بني عبد الأشهل ، كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ قالوا : سيدنا ، أفضلنا رأياً ، وأعمقنا تقيية^(١) ، قال : فإن كلام رجالكم ونساءكم حرام على حتى تؤمنوا بالله ورسوله ، قال : فوالله ما أمسى في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً أو مسلمة ، ورجع مصعب إلى منزل أسعد بن زُرارة ، فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام ، حتى لم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون ، إلا ما كان من دار بني أمية بن زيد وخطمة ووائل وواقف ، وتلك أوس الله ، وذلك أنه كان فيهم أبو قيس بن صتيق بن الأسلت ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون

(١) فلان يميون التقيية : يراد به أنه مظفر للمطالب ، والتقيية : النفس ، أو هي الطيبة والخلقة

منه ويعطيمون ، فوقف بهم عن الإسلام حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضى بدروا أحد وانطلق ، ثم أسلموا كلهم .

وفي التاريخ الأوسط للبخاري أن أهل مكة سمعوا هاتفاً يهتف قبل إسلام

سعد بن معاذ :

فإِنْ يُسَلِّمِ السَّعْدَانِ يُضَيِّعْ مُحَمَّدٌ بِمَكَّةَ لَا يَخْشَى خِلَافَ الْخِثَالِ
فِيَا سَعْدُ سَعْدُ الْأَوْسُ كُنْ أَنْتَ نَاصِرَا وَيَا سَعْدُ سَعْدُ الْخَزْرَجِينَ الْفُطَارِفَ
أَجِيبْنَا إِلَى دَاعِيِ الْمَدَى وَتَمَنِّيَا عَلَى اللَّهِ فِي الْفُرُوسِ مَنِيَّةَ عَارِفٍ
فِي آيَاتٍ أُخْرَى .

وذكرها رزين سيباً آخر كما سيأتي ، وهذا أصح ، ولم يذكر ابن إسحاق في الخبر للتقدم إسلام عمرو بن الجموح ، بل ذكره بعد ذكر العقبة الآتية كما سندكره ، نعم أبنته معاذ شهد العقبة .

الفصل الثامن

في العقبة الكبرى

وبعضهم يسميها العقبة الثانية ، ومقتضى ما قدمناه أن تسمى الثالثة .

قال ابن إسحاق : ثم إن مصعب بن عمير رجع إلى مكة وخرج من الخروج من الأنصار من المسلمين لقاتلهم النبي صلى الله عليه وسلم ومبايعته في الموسم مع حُجَّاج قومهم من أهل الشرك ، حتى قدموا مكة ، فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أوسط أيام التشريق ، حين أراد الله بهم ما أراد : من كرامته ، والنصر لبيته ، وإعزاز الإسلام وأهله ، وإذلال الشرك وأهله .

وروى ابن إسحاق وصححه ابن حبان من طريقه عن كعب بن مالك قال : خرجنا حُجَّاجاً جامع مشرك قومتنا ، وقد صلينا وقفَّهنا^(١) ، ومعنا البراء بن مبرور سيدنا وكبيرنا ، فذكر شأن صلاته إلى الكعبة ، قال : فلما وصلنا إلى مكة ولم نكن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ، فسالنا عنه ، فقيل : هو مع العباس في

(١) الفقه: العلم ، وللراد أنهم علموا ما أرسل الله تعالى به رسوله صلى الله عليه وسلم

المسجد ، فدخلنا فجلسنا إليه ، فسأله البراء عن القبلة ، ثم خرجنا إلى الحجج وواعدناه العقبه ، فلما كانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ، وكنا نكنم من معنا من المشركين أمرنا ولومنا عبد الله بن عمرو والدجابر ، ولم يكن أسلم قبل ، ففزعنا أمر الإسلام ، فأسلم حينئذ وصار من النقباء^(١) ، قال : ففزعنا تلك الليلة في قومنا في رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا من رحالنا ليماد رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلك قطعاً مستخفين ، فاجتمعنا في الشعب^(٢) عند القبلة ثلاثة وسبعين رجلاً ، ومعنا امرأتان : أم عمار بنت كعب إحدى نساء بنى مازن ، وأسما بنت عمر بن عدي إحدى نساء بنى سلمة ، قال : فجاء ومعه العباس ، فتكلم فقال : إن محمداً منا من حيث علمتم ، وقد منعناه ، وهو في عز ، وقد أبى إلا الانحياز إليكم ، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتهم إليه وما نهوه عن خالفه فأنتم وذاك ، وإلا فن الآن ، قال : فقلنا : قد سمعنا ما قلت ، فتكلم يارسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت ، فتكلم ، فدعا إلى الله ، وقرأ القرآن ، ورغب في الإسلام ، ثم قال : أبايكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم ، قال : فأخذ البراء بن معمر يده ، فقال : نعم والذي بئنك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أزواجنا ، فبايعنا يارسول الله فحنن والله أصحاب الحروب وأهل الحلقه ورثناها كابراً عن كابر ، فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الهيثم بن التيهان فقال : يارسول الله ، إن بيننا وبين الرجال - يعني اليهود - حبالاً ونحن قاطعوها ، فهل عسيّت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ، قال : فقبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : بل الدم الدم والدم المهدم^(٣) ، أنا منكم وأنتم مني ،

-
- (١) النقباء : جمع نقيب ، وهو كالريف على القوم المقدم الذي يتعرف أخبارهم
(٢) شعب مبايعة القبلة يقع على يسار القاهب إلى منى (مكن) وانظر ص ٢٣٢
(٣) المهدم : يروى بتحريك الهمزة ويسكونها ؛ فأما المهرك ففناء القبر ، يعني أن قبر حيث يقبرون ، وقيل : هو اللزول ، واللعنى منزلكم منزلى ، وأما المسكن ففناء إهدار دم القتل ، والمراد على هذا إن طاب حكمك فقد طلب دعى ، وإن أهدر دكم فقد أهدر دعى ؛ لاستحكام الألفة بيننا ، قاله ابن الأثير .

أحارب مَنْ حَارَبْتُمْ وَأَسْلَمَ مِنْ سَلَمْتُمْ ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 أَخْرِجُوا إِلَى مَنْكُمْ اثْنِي عَشَرَ قَبِيئًا يَكُونُونَ عَلَى قَوْمِهِمْ بِمَا فِيهِمْ ، فَأَخْرِجُوا مِنْهُمْ
 اثْنِي عَشَرَ قَبِيئًا ، تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس : فمن الخزرج أسعد بن
 زُرَّارة هيب بن النجار ، وسعد بن الربيع وعبد الله بن رَوَاحَةَ قَبِيئًا بَنِي الْحَارِثِ
 ابْنِ الْخَزْرَجِ وَرَافِعُ بْنُ مَالِكِ بْنِ التَّجْلَانِ هَيْبُ بْنُ زُرَيْقٍ ، والبراء بن مَعْرُورٍ
 وعبد الله بن عمرو بن حرام قَبِيئًا بَنِي سُلَمَةَ ، وَهَبَاذَةُ بْنُ الصَّامِتِ هَيْبُ الْقَبَائِلِ
 وَفِي الطَّبَرَانِيِّ أَنَّهُ هَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الْخَزْرَجِ ، فَكَانَ هَيْبُ الْجَمِيعِ ، وسعد بن
 عبادَةَ ، والنذر بن عمرو قَبِيئًا بَنِي سَاعِدَةَ - وَمِنْ الْأَوْسِ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ
 هَيْبُ بْنُ عَبْدِ الْأَشْهَلِ ، وسعد بن خَيْثَمَةَ وَرَفَاعَةُ بْنُ عَبْدِ النَّذْرِ قَبِيئًا بَنِي
 عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ .

قال ابن إسحاق : وأهلُ العلم يمدون فيهم أبا الهيثم بن التيهان ، ولا يمدون رفاعَةَ
 قلت : فيكون أبو الهيثم هَيْبًا ثَانِيًا لِبَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ ، وقد
 صرحوا بِهِ .

وجعل صلى الله عليه وسلم النقباء على عدة الأسباط ، وروى أَنَّهُ نَقِبَ عَلَى
 النقباء أسعد بن زُرَّارة ، فتوفى بِمَدُنِ وَلِلْسَجْدِ النَّبَوِيِّ يُنْبِئُ ، قيل : فَاجْتَمَعَتْ
 بَنُو النَّجَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَسَأَلُوهُ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ شَخْصًا بِدَلِهِ
 قَبِيئًا عَلَيْهِمْ ، فقال لهم : أَنْتُمْ أَخَوَالِي ، وَأَنَا فِيكُمْ ، وَأَنَا تَقْيِيكُمْ ، وَكَرِهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنْ يَنْخُصَ بِهَا بَعْضُهُمْ دُونَ بَعْضٍ ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ بَنِي النَّجَارِ
 الَّذِي يَمْدُون .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلنقباء : أَنْتُمْ كَفَّالَاءُ عَلَى قَوْمِكُمْ كَفَالَةَ الْخَوَارِجِيِّينَ لِمَيْسَى بْنِ
 حَرِيمٍ ، قَالُوا : نَعَمْ .

وحدث عاصم بن عمر بن قتادة أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا اجْتَمَعُوا لِلْبَيْعَةِ قَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ

عبادة بن نَسْلَةَ أَخُو بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ : يَامْعُرُ الْخَزْرَجِ ، هَلْ تَدْرُونَ عَلَى تَبَايَعُونَ هَذَا الرَّجُلَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : إِنَّكُمْ تَبَايَعُونَهُ عَلَى حَرْبِ الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ مِنَ النَّاسِ ، فَإِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنَّكُمْ إِنْذَا تَهَكَّتْ ^(١) أَمْوَالُكُمْ مَصِيبَةً وَأَشْرَافَكُمْ قَتْلًا أَسْلَمْتُمُوهُ مِنْ الْآنَ ، فَهُوَ وَاللَّهِ إِنْ فَعَلْتُمْ خِزْيُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنَّكُمْ وَافُونَ لَهُ بِمَا دَعَوْتُمُوهُ إِلَيْهِ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لَكُمْ فَهُوَ وَاللَّهِ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، قَالُوا : فَإِنَّا نَأْخُذُهُ عَلَى مَا قُلْتَ ، فَمَا لَنَا بِذَلِكَ بِرَسُولِ اللَّهِ إِنْ نَحْنُ وَفِيقًا ؟ قَالَ : الْجَنَّةُ ، قَالُوا : ابْسُطْ يَدَكَ ، فَبَسَطَ يَدَهُ فَبَايَعُوهُ .

قال طاهم : مَا قَالَ ذَلِكَ الْعَبَّاسُ إِلَّا لِيَشَدَّ الْقَدْفَ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : أَوَادُ التَّأْخِيرِ تِلْكَ الْبَلَاءُ رَجَاءُ أَنْ يَحْضُرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنٍ سُلُوكَ فَيَكُونُ أَقْوَى لِلْأَمْرِ .

قال ابن إسحاق : فَبَنُو النَّجَارِ يَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا أَمَامَةَ أَسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ ضَرَبَ عَلَى يَدِهِ ، وَبَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ يَقُولُونَ : بِلَ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ نَثِيهَانَ ، وَفِي حَدِيثٍ كَسِبَ لِلْمُقَدِّمِ أَنَّهُ الْبَرَاءُ ابْنُ مَرْوَرٍ ، ثُمَّ بَايَعَ الْقَوْمَ .

وفى المستدرک عن ابن عباس : كَانَ الْبَرَاءُ ابْنُ مَرْوَرٍ أَوَّلَ مَنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَةَ الْعُقَبَةِ ، وَعِنْدَ أَحْمَدَ عَنْ جَابِرٍ وَعِنْدَ الْحَاكِمِ فِي الْإِسْكَانِ عَنْ كَسْبِ بْنِ مَالِكٍ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْتَرِ لِرَبِّكَ وَلِنَفْسِكَ مَا شِئْتَ ، فَقَالَ : أَشْتَرِ لِرَبِّي أَنْ تَبْدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَأَشْتَرِ لِنَفْسِي أَنْ تَمْنَعُونِي مِمَّا تَمْنَعُونَ مِنْهُ أَنْفُسَكُمْ ، قَالُوا : فَمَا لَنَا إِذَا فَضَلْنَا ذَلِكَ ؟ قَالَ : الْجَنَّةُ ، قَالُوا : رَجِيعُ الْبَيْعِ ، لَا قَبِيلَ وَلَا نَسْتَقِيلَ ، فَنَزَلَ « إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » ^(٢) الْآيَةَ .

وفى حديث كَسِبَ الْمُتَقَدِّمُ بِمَذْكَرِ صَرَاحِ الشَّيْطَانِ أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ نَسْلَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَالَّذِي بَثْتُكَ بِالْحَقِّ إِنْ شِئْتَ لَنَمِيلَنَّ عَلَى أَهْلِ مِثِّي غَدًا (١) تَهَكَّتْ أَمْوَالُكُمْ مَصِيبَةً : اسْتَأْجَلْتُهَا ، وَأَصْلُهُ قَوْلُكُمْ « تَهَكَّتِ النَّاقَةُ حَلْبًا » إِذَا لَمْ يَبْقَ فِي ضَرْعِهَا لَبَنًا (٢) مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ مِنَ الْآيَةِ ١١١

بأسيافتنا، قال صلى الله عليه وسلم : لم أوترَ بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رجالكم ، فرجعنا إلى مضاجعنا فتمنا عليها ، فلما أصبحنا غمدت علينا جَلَّةُ قريش حتى جاؤنا في منازلنا فقالوا : يا معشر الخزرج ، إنه بلغنا أنكم جئتم إلى صاحبنا هذا تمتخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا ، وإنه والله ما من حى من العرب أبغض إلينا أن تشبَّ الحربُ بيننا وبينهم منكم ، فانبعث من هناك من مشركى قومنا يحلفون بالله ما كان من هذا شىء ، وما علمناه ، ولقد صدقوا لم يعلموه .

وفى حديث غير كعب أنهم أتوا عبد الله بن أبي ، فقال لهم : إن هذا الأمر جسيم ، ما كان قومي ليتفقوا على بمثل هذا ، وما علمته كان ، وروى أن مشركى الأنصار الذين حجوا في ذلك العام كانوا خمائة نفر ، وأن أهل العقبة كانوا سبعين نفرا .

وفى لفظ عن ابن إسحاق : من الأوس أحد عشر رجلا ، ومن القبائل أربعة نفر حلفاء الخزرج ، وكان من بنى الحارث بن الخزرج اثنان وستون رجلا ، فكأنه أدخل في الخزرج حلفاءم الأربعة ، وإلا فتزيد العدد على ثلاثة وسبعين أربعة .

عدة أهل
البيعة

وروى رزين أن أهل العقبة كانوا سبعين رجلا وإسرائيلان ؛ فإنه روى حديث العقبة هذه عن عبادة بن الصامت بنحو حديث كعب للتقدم ، قال : قال عبادة بن الصامت : فلما كان العام للقبيل أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن سبعون رجلا وإسرائيلان من قومنا ، فواعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مسجد شعيب العقبة ، عن يسارك وأنت ذاهب إلى منى ، فلما توافينا عنده جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه عمه المباس ، وقال : يا معشر الخزرج ، وهذا الاسم يغلب على الأوس والخزرج جميعا إذ ذاك ، إن محمدا منا حيث علمتم ،

وقد منناه كما بلنكم ، فإن كنتم تملون أنكم تقدرون على منعه ، وإلا فذرّوه فهو مع قومه في عز ومنصته ، قام البراء بن مَرُور فقال : قد سمعنا ما قلت ، وإنا ما ضربنا إليه أكباد الإبل إلا وقد علمنا أنه نبي ، فبايعنا يا رسول الله ، واشترط لنفسك ولربك ما شئت ، فحمد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعا إلى الله ، ورغب في الإسلام ، ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم ، فأخذ البراء بيده ، وقال : نعم والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه أزربنا ، ونحن أهل الحِلَّة والحِصُون والحروب ، قام أبو الميثم بن النيثان فقال : يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال حبالا ، ونحن قاطعوها ، فهل عسيّت إن نفرّك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بل الهم الهم والمهم المدم ، الهياحيكم ، والمات ماتكم ، وأحارب من حاربكم ، وأسلم من سالمكم ، أخرّجوا إلى منكم اثني عشر قريبا يكونوا قهبا على الناس ، فأخرجوا تسعة من الخبزج وثلاثة من الأوس ، فبينما هم في ذلك إذ صرّح الشيطان يقول : يا أهل الجباب ، وهي للنازل ، هل لكم في الصبأة^(١) قد اجتمعوا على حربكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أزب التّقبّة لأفرغن^(٢) لك أيّ عدو الله ، ارجسوا إلى رجالكم ، نصرّك الله ، فقال له العباس بن عباد بن نضلة : والذي بعثك بالحق نبيا لئن شئت لنيلن بأسيانا غدا على منى ، فقال له : لم أومر بذلك ، ثم ذكر قصة كلام قريش في ذلك وحلف مشركي قومهم لهم عن ذلك ، قال : ثم إنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أخرج معنا ؟ قال : ما أمرت به .

قال رزين : وقد قيل إنه وقع بين قريش والأنصار كلام في سبب خروج النبي صلى الله عليه وسلم معهم ، ثم أتى الرعب في قلوب قريش فقالوا : ليس يخرج معكم إلا في بعض أشهر السنة ، ولا يتحدّث العرب بأنكم غلبتمونا ، فقالت الأنصار : الأمر في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن سامعون لأمره ، فأنزل

(١) الصبأة : جمع صابئ ، وكان مشركو مكة يسمون الرسول وأصحابه بذلك لأنهم خرجوا عن دينهم

الله على رسوله « وإن يريدوا أن يخذعوك فإن حسنك الله ^(١) » أي : إن كان كفار قريش يريدون للكر بك فسيكر الله بهم ، فانصرفت الأنصار إلى المدينة .

وقيل : إن قريشاً بداهم فخرجوا في آثارهم ، فأدركوا منهم رجلين كانا مختلفاً في أمر ، فردوا إلى مكة : للنذر ، وعباس بن عباد ، فأدركهما جبير بن مطعم والحارث بن أمية ، فخلصهما ولحقا أصحابهما .

قلت : والذي ذكره غيره أن الرجلين هما للنذر وسد بن عباد ، فأما للنذر فأعجز القوم ونجا ، وأما سعد فأخذوه فربطوا يديه إلى عنقه ينشع رجليه ، ثم أقبلوا به حتى أدخلوه مكة يضربونه ويحذونه بحمته ، وكان ذا شعر كثير ، ثم خلصه منهم جبير بن مطعم والحارث بن أمية ؛ لأنه كان يدير لها تجارتها ويمنهم أن يظفروا ببلده .

وذكر رزين عقب ما تقدم عنه إسلام عمرو بن الجموح كما ذكره أهل السير عقب ذلك أيضاً ، وكان عمرو شيخاً كبيراً من سادات بني سلمة ، وشهد معاذ ابنه العقبة ، وكان لعمرو في داره صنم من خشب يعبد به يدعى مناة ، فكان معاذ ابنه ومعاذ بن جبل وفتيان بني سلمة يدجلون بالليل على صنم عمرو فيطرحونه في بعض حفر بني سلمة وفيها عذر الناس منكساً على رأسه ، فإذا أصبح قال عمرو : من عدا على آلهنا هذه الليلة ؟ ثم يندو يلمسه ، حتى إذا وجده فسأله وطيبه ثم يقول : والله لو أعلم من فعل هذا بك لأخزيتك ، فتكرر ذلك ، فظهر يوماً وطيبه ثم جاء بسيفه فسلقه عليه ثم قال : إني والله لا أعلم من يصنع بك ما ترى ، فإن كان فيك خير فامتنع فهذا السيف معك ، فلما نام أخذوا السيف وقرنوا كلباً ميتاً بالصنم بحبل ثم أقوه في بئر من آبار بني سلمة فيها عذر ، فلم يجد عمرو في

إسلام عمرو
بن الجموح

مكانه ، فخرج حتى وجده كذلك ، فلما أبصر ما به وكلمه مَنْ أَسْلَمَ مِنْ قَوْمِهِ
فَأَسْلَمَ وَحَسَّنَ إِسْلَامَهُ ، وَقَالَ فِي ذَلِكَ :

وَاللَّهِ لَوْ كُنْتُ إِلَّا هَا لَمْ تَكُنْ أَنْتَ وَكَلْبٌ وَسَطٌ بَثْرٌ فِي قَرْنٍ
أَفَى لِمُلَاقَاكَ إِلَّا هَا مُسْتَدِنٌ الْآنَ فَتَشْتَاكَ عَنْ سُوءِ الْقَبْرِ
الْحَدُّ لَكَ الْعَلَى ذِي اللَّيْنِ الْوَاهِبِ الرِّزَاقِ دَيَّانِ الدِّينِ
هُوَ الَّذِي أَقْنَى مِنْ قَبْلِ أَنْ أَكُونَ فِي ظِلِّهِ قَبْرُ مُرْتَهَنٍ

الفصل التاسع

في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليها

روينا في الصحيحين حديث « رَأَيْتُ أَنِي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضِ بَهَا
نَحْلٍ ، فَذَهَبَ وَهِيَ ^(١) إِلَى الْيَمَامَةِ أَوْ هَجَرَ ، فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ » وَوَقَعَ لِلْيَهُنَى مِنْ
حَدِيثِ صَهْبٍ « أَرَيْتُ دَارَ هِجْرَتِكُمْ سِبْخَةً بَيْنَ ظَهْرَانِي حَرَّتَيْنِ ، فَمَا إِنْ يَكُونُ
هَجْرٌ أَوْ يَثْرِبُ » وَلَمْ يَذْكُرِ الْيَمَامَةَ ، وَلِلرَّمْذِيِّ مِنْ حَدِيثِ جَرِيرٍ « أَوْحَى إِلَيَّ :
أَيُّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ فِيهِ دَارُ هِجْرَتِكَ ، الْمَدِينَةُ أَوْ الْبَحْرَيْنِ أَوْ قَسْرِينَ »
وَاسْتَنْبَرَهُ ، وَفِيهِ نَظَرٌ ؛ لِمُخَالَفَتِهِ لِمَا فِي الصَّحِيحِ مِنْ ذِكْرِ الْيَمَامَةِ ، وَأَمَّا هَجْرٌ فَيَصِحُّ
التَّصْيِيرُ بِهَا عَنْهَا لِكُونِهَا مِنْ بِلَادِ الْبَحْرَيْنِ ، وَأَمَّا قَسْرِينَ فَعَلَى مَنْ أَرْضُ الشَّامِ ،
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَى مَا فِي الصَّحِيحِ وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِالتَّخْيِيرِ قَبْلَ أَوْ بَعْدَ ،
فَاخْتَارَ الْمَدِينَةَ

وَقَالَ ابْنُ التَّيْنِ : أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلًا دَارَ هِجْرَتِهِ بِصِفَةِ تَجْمَعُ
لِلْمَدِينَةِ وَغَيْرِهَا ، ثُمَّ أَرَى الصِّفَةَ الْخَاصَّةَ بِالْمَدِينَةِ فَصَيَّنَتْ .

ثم أذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى المدينة ، وأقام بمكة ينتظر أن يؤذن
له في الخروج ، فوجه بين القبطين جماعة منهم ابن أم مكتوم ، ويقال : إن أول مَنْ هاجر إلى

إذن النبي
لأصحابه
في الهجرة

للمدينة أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي زوج أم سلمة ، وذلك أنه أودى لما رجع من الحبشة ، فزم على الرجوع إليها ، ثم بلغه قصة الاثنى عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة ، فقدمها بكرة ، وقدم بعده عاصم بن ربيعة عشية ، ثم توجه مصعب بن عمير ليفقه من أسلم من الأنصار كما تقدم ، ثم توالى خروجهم بعد العقبة الأخيرة ، فخرجوا أرسالا : منهم عمر بن الخطاب ، وأخوه زيد ، وطلحة بن عبيد الله ، وصهيب ، وحزرة بن عبد المطلب ، وزيد بن حارثة ، وعبيدة ابن الحارث ، وعبد الرحمن بن عوف ، والزبير ، وعثمان بن عفان ، وغيرهم ، حتى لم يبق معه صلى الله عليه وسلم بمكة إلا علي بن أبي طالب والصديق رضي الله عنهما ، كذا قاله ابن إسحاق وغيره ، والظاهر أن المراد لم يبق من أعيانهم ؛ لما روى من أن من كان بمكة من يطيق الخروج من المسلمين خرجوا بعد خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة ، فطلبهم أبو سفيان وغيره من المشركين ، فردوهم وسجنوهم ، فافتتن منهم ناس ؛ ففي هذا دلالة على بقاء جماعة غير الصديق وعلى رضاه عنهما مع النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ ، فلما رأت قريش ذلك علموا أن أصحابه قد أصابوا منة ، ونزلوا دارا ، فغذروا^(١) خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، فاجتمعوا بدار الندوة ليأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم أبو جهل ، وزعم ابن دريد في الوشاح أنهم كانوا خمسة عشر رجلا ، وفي الولد لابن دحية كانوا مائة رجل ، وجاءهم إبليس في صورة شيخ تجدى قال : أدخلوني معكم ، فلن تقدموا مني رأيا ، فأدخلوه ، فقال بعضهم : نخرجه من بين أظهرنا ، وقال آخرون : بل نجسبه ولا نطعم حتى يموت ، فقال أبو جهل : قد رأيت أصلح من رأيكم : أن يعطى خمس رجال من خمس قبائل سيفا سيفا فيضربونه ضربة رجل ، فيغرق دمه في هذه البطون ، فلا يقدر لكم بنو هاشم على شيء ، قال النجدي : لا أرى غير هذا ، فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه

(١) حذروا خروجه : أى ظنوه وقدروه

وسلم ، فأنزل الله على نبيه « وإذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ، وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ، وَاللَّهُ خَبِيرٌ لِّلْمَاكِرِينَ ^(١) » قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى : نَمَّ عَلَى فِرَاشِي وَتَسَجَّ بِيَزْدِي فَلَنْ يَخْلُسَ إِلَيْكَ مِنْهُمْ أَمْرٌ ، فَقَرَدَ هَذِهِ الْوُدَائِعَ إِلَى أَهْلِهَا ؛ لِأَن كِفَارَ قَرِيشٍ كَانَتْ تَوَدُّعَ عِنْدَهُ لِأَمَاتِهِ ، وَكَانَ اسْمُهُ عِنْدَهُمُ الْآمِينَ الصَّادِقُ ، وَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرَ الصَّدِيقَ فَأَعْلَمَهُ ، وَقَالَ : قَدْ أُذِنَ لِي ، قَالَ : الصَّحْبَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَانَ إِنَّمَا حَبَسَ نَفْسَهُ عَلَيْهِ لِمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ذَكَرَ لِأَصْحَابِهِ رُؤْيَاهُ لِلتَّقْدِمَةِ هَاجِرٌ مِنْ هَاجِرٍ مِنْهُمْ قَبْلَ الْمَدِينَةِ وَرَجَعَ حَامَةً مَنْ كَانَ هَاجِرَ بَارِضٍ الْحَبْشَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَتَجَمَّزَ أَبُو بَكْرٍ قَبْلَ الْمَدِينَةِ ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَلَى رِسْوِكَ فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُوْذَنَ لِي ، قَالَ لَهُ : وَهَلْ تَرْجُو ذَلِكَ بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَلِحَبْسِ نَفْسِهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصْحَبَهُ ، وَكَانَ عَمْرٌ قَدْ تَقَدَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَعَلَفَ أَبُو بَكْرٍ رَاحِلَتَيْنِ كَانَتَا عِنْدَهُ انْخَبَطَ ^(٢) أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، فَضَرَسَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَاهُمَا ، قَالَ : بِالنَّهْنِ ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ : لَا أَرْكَبُ بَعِيرًا لَيْسَ هُوَ لِي ، قَالَ : فَهُوَ لَكَ ، قَالَ : لَا وَلَكِنِ الْبَئِثُ الَّذِي ابْتَنَمَتْ بِهِ ، قَالَ : أَخَذْتُهَا بِكَذَا وَكَذَا ، قَالَ : قَدْ أَخَذْتُهَا بِذَلِكَ ، قَالَ : هِيَ لَكَ ، وَالْحِكْمَةُ فِيهِ - كَمَا أَفَادَهُ بَعْضُهُمْ - أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ أَنْ لَا تَكُونَ هَجْرَتُهُ إِلَّا مِنْ مَالٍ نَفْسِهِ ، وَذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ أَنَّ النَّاقَةَ الَّتِي أَخَذَهَا هِيَ الْجَذَاءُ ، وَأَنَّهَا كَانَتْ مِنْ لَابِلِ بْنِ الْحَرِيشِ ، وَكَذَا فِي رِوَايَةِ أَخْرَجَهَا ابْنُ حَبَّانٍ ، وَأَنَّهَا الْجَذَاءُ ، وَأَفَادَ الْوَارِقُ أَنَّ الثَّمَنَ كَانَ ثَمَانِ مِائَةِ دَرَاهِمٍ ، وَأَنَّ لِلْأَخُوذَةِ هِيَ الْقَصْوَى ، وَأَنَّهَا كَانَتْ مِنْ نَعَمَ بْنِ قُشَيْرٍ ، وَأَنَّهَا عَاشَتْ حَتَّى مَاتَتْ فِي خِلَافَةِ الصَّدِيقِ ، وَكَانَتْ مُرْسَلَةً تَرعى فِي النَّعِيقِ ، وَفِي طَبَقَاتِ ابْنِ سَعْدٍ أَنَّ ثَمَنَهَا ثَمَانِ مِائَةِ دَرَاهِمٍ ، اشْتَرَاهَا أَبُو بَكْرٍ مِنْ نَعَمَ بْنِ قُشَيْرٍ ، وَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ الْقَصْوَى بِشَمَنِهَا ، وَسَيَّأَى

(١) مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ آيَةِ ٣٠

(٢) الْخَبْطُ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَالْبَاءِ جَمْعُ لَوْرُقِ الشَّجَرِ الَّذِي يَتَساقط إِذَا ضَرَبَ بِالْمِصْبَا

من رواية يحيى الحسيني أيضا أنها القصى ، وجاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى « وقل رب أذن لي مُدْخَلَ صِدْقٍ ، وأخرجني مخرج صدق ، واجل لي من لدنك سلطانا نصيرا ^(١) » أخرجه الترمذي وصححه هو والحاكم ، فذهب أبو بكر إلى عبد الله بن أريقط قاله ابن عقيّة . وفي تهذيب ابن هشام « عبد الله بن أرقط » وفي رواية الأموي عن ابن إسحاق « ابن أريقط » وفي الغنية عن مالك اسمه « رقيط من بني الدليل من كنانة » فاستأجره ، وكان هاديا خيريتا ^(٢) : أي ملها بالمداية ، وكان على دين الكفار . قال النووي : لا نعلم له إسلاما ، فأمره أن يأتيهما بعد ثلاث في غار ثور ، ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منزله ، فجاءه على رضى الله عنه ، واجتمعت قريش على باب الدار ليقتلوه بزعمهم ، فقال لهم أبو جهل : لا تقتلوه حتى يجتمعوا ، يعني الخمسة من القبائل الخمس ، وجعل يقول لهم : هذا محمد كان يزعم لكم أنكم إن تابتموه كنتم ملوك العرب والسجم ، ويكون لكم في الآخرة جنات تأكلون منها ، وإن لم تابموه يكون له فيكم ذبح في الدنيا ، ويوم القيامة نار تحرقون فيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم والله كذا أقول ، وكذا يكون ، وأنت أهدم ، ثم أخذ حَفْنَةً من تراب فرمها في وجوههم ، فأخذ على أبصارهم ولم على أعضائهم فجعل على رأس كل رجل منهم ترابا وهو يقرأ أول سورة يس يستتر بها منهم إلى « فهم لا يبصرون » وتلا « وإذا قرأت القرآن جلتنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حججا مستورا ^(٣) » ثم أتى منزل أبي بكر ، فخرجوا من خُوخَةٍ كانت له ، وأتيا غار ثور ، وأقام للمشركون ساعة ، فحصلوا يتحدّثون ، فجاء رجل كان إذ ذاك سبيدا منهم فقال لهم : وما تنتظرون ؟ فقالوا : أن نصبح فنقتل محمدا ، قال : فبكم الله وخيبكم ، أو ليس قد خرج عليكم وجعل على رؤوسكم التراب ، قال

(١) من سورة الإسراء الآية ٨. (٢) الحريث - بوزن سكين - الماهر الحافق بالطرق

(٣) من سورة الإسراء الآية ٤٥

أبو جهل : أو ليس هو ذلك مُسَجَّى ببرده ؟ الآن كلنا ، فلما أصبحوا قام على من الفراش ، فقال أبو جهل : صدقنا ذلك الخبر ، فاجتمعت قريش ، وأخذت الشرف ، وجعلت الجُمُاعِلُ^(١) لمن جاء به ، فانصرفت أعينهم ولم يمدوا شيئاً ، فجاء الدليلي بعد ثلاث بالراحتين ، ولا يناق هذا ما وقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان حيث قال : فركبا حتى أتيا النار فتواريا ؛ لاحتمال أنهما ركبا غير هاتين الراحتين ، أو هما ثم ذهب بهما عامر بن فهيرة إلى الدليلي .

وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب في الحديث المتقدم أن علياً رقد على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يورى عنه ، وباتت قريش تحلف وتآمر ، أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوقه ، حتى أصبحوا فإذا به لي ، فسأله فقال : لا علم لي ، فملوا أنه فرّ منهم .

وروى أحمد بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى : « وإذ يكرهك الذين كفروا » الآية فذكر تشاور قريش ثم قال : فبات على ظلي فراشه صلى الله عليه وسلم ، وخرج هو حتى لحق بالنار ، وبات للشركون يحرسون علياً يحسبونه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يعني ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه ، فلما أصبحوا ورأوا علياً رد الله مكرهم قالوا : أين صاحبك هذا ؟ قال : لا أدري ، فاقصصوا أثره^(٢) ، فلما بلغوا الجبل اضطط عليهم ، فصعدوا الجبل ، فروا بالنار ، فأروا على بابه نَسَجَ النكبوت ، فقالوا : لو دخل ها هنا لم يكن نسج النكبوت على بابه ، فكث فيه ثلاث ليال ، وذكر نحوه موسى بن عقبة عن الزهري ، وكله مقتض لأن الخروج إلى النار كان في بقية تلك الليلة ، وكان ذلك بعد العقبة بشهرين وليال ، وقال الحاكم : بثلاثة أشهر أو قريباً منها ، ويرجع الأول ما جزم به ابن إسحاق من أنه خرج أول يوم من ربيع الأول ، فيكون بعد العقبة بشهرين وبضعة عشر يوماً ، وكذا جزم به الأموي ، فقال : خرج لهُلال

(١) الجمائل : جمع جمالة ، مثل سحابة وسحاب ، وهي الأجرة

(٢) اقصوا أثره : تبصروا

ربيع الأول ، وقدم للمدينة لاثني عشر خَلَّتْ منه ، وعلى هذا كان خروجه يوم الخميس ، وهو الذي ذكره محمد بن موسى ، لكن قال الحاكم : تواترت الأخبار بأن الخروج كان يوم الاثنين ، وجمع الحافظ ابن حجر بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس : أى فى أثناء ليلته لما قدمناه ، وخروجه من الفار - يعنى غار نور - ليلة الاثنين ؛ لأنه أقام فيه ثلاث ليل ، وَمَنْ روى ليلتين لعله لم يحسب أول ليلة ، وأما حديث الحاكم « لبثت مع صاحبه » يعنى أبا بكر « فى الفار بضعة عشر يوما ، ما لنا طعام إلا تمر البربر » أى الأراك ، فقبيل الحاكم : معناه مكنتنا مخفين من الكفار فى الفار وفى الطريق بضعة عشر يوما ، وقال الحافظ ابن حجر : الذى يظهر أنها قصة أخرى ، لما فى الصحيح من أن عامر بن فهيرة كان يروح عليهما فى الفار بالليل ، وكذا القصة نزولها بَحْتَمَةٍ أم مُمَيْدٍ ، ويؤيد ذلك ، وكان مدة مقامه صلى الله عليه وسلم بمكة بعد النبوة بضع عشر سنة . وقال عروة : عشا ، وقال ابن عباس : خمس عشر سنة ، وفى رواية عنه : ثلاث عشرة ، ولم يعلم بخروجه إلا على وائل بن بكر ، وكان من قصة نسج التكبوت وغيره من أمر الفار ما كان ، وانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، ومعهما عامر بن فهيرة يخدمهما يردفه أبو بكر ويقبىه ، والليل ، فأخذ بهم فى أسفل مكة حتى أتى بهما طريق السواحل أسفل من عُنْفَانَ ، ثم عارض الطريق على أَمَجٍ^(١) ، ثم نزل من قديد خيام أم معبد الخزاعية من بنى كعب ، وبقية للنزول إلى قباه ذكرها ابن زبالة ، وقد أوضحناه فى الأصل ، وانفق فى سيرهم قصة سُرَاقَةِ عارضهم يوم الثلاثاء بقديد على ما ذكره ابن سعد وغيرهما من القصص المنتشرة على الآيات البينات .

قال رزين : وأقامت قریش أياما لا يدرون أين أخذ محمد صلى الله عليه وسلم ، فسموا صوتا على أبى قيس وهو يقول :

فإن يُسْمَ السَّحَدَاتُ يصبح محمد من الأمن لا يخشى خلاف الحالف

(١) أَمَج : بفتح الهمزة والميم جميعا - مكان بينه بين مكة والمدينة

قالت قريش : لو علمنا من السعدان ، قال :
 أيا سُدَّ سعد الأوس كن أنت مانعا ويا سُدَّ سعد الخزرجين التطارف
 أجيباً إلى داعي الهدى وتبوء آ من الله في الفردوس زلفة عارف
 فعلوا إذ ذاك أنه أخذ طريق المدينة .
 قلت : والأقرب ما تقدم من إنشاد هذه الآيات قبل ذلك ؛ لأن السعدين
 كانوا قد أسلموا قبل ، ثم سمعوا قائلًا بأسفل مكة لا يرى يقول :
 جزى الله رب الفاس خير جزائه رفيقَيْن قالا : خيمَتِ أم معبد
 قلت : وروى هذا مع الآيات الآتية مما سمع حينئذ ، وقيل : سمعوا هاتفا
 على أبي قبيس يقول :

جزى الله خيراً والجزاء بكفه رفيقَيْن قالا خيمَتِ أم مَعْبِدٍ قصة أم معبد
 ها رَحَلاً بالحق وانزلاً به قد فاز من أسمى رفيق محمد
 فاحلَّتْ من ناقة فوق رَحْلِهَا أبر وأزقى ذمّةً من محمد
 واكسَمِي لِيُزِدِ الخال قبل ابذله وأعلى لرأس السائح المتجدد
 لِيَهِنَ بنى كُعبٍ مكانُ فُتَاتِهِمْ ومقلدا للمؤمنين بمِرصاد
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مرَّ بأم معبد ، فاستسقاها لبناً ،
 وقالت : ما عندنا من لبن ، ونحن في سنة^(١) ، فنظر إلى شاة قد نعلت عَجَفَاءَ من
 المُرْزَالِ ، قال : قرَّني لي هذه الشاة ، قرَّبتها ، فسح ضَرْعُهَا بيده المباركة وسقى
 ودعا ، ثم قال : هات قدحاً ، فجمعت قدح ، فحلب فيه حتى امتلأ ، فأمر أبو بكر
 أن يشرب ، قال : بل أنت فأشرب يا رسول الله ، قال : بساق القوم آخرهم
 شرباً ، فشرب أبو بكر ، ثم حلب فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم
 حلب فشربت أم معبد ، ثم حلب قال : أرْقِي هذا لأبي معبد إذا جادك ،
 ثم ركبوا وساروا ، فلما أتى أبو معبد أخبرته بما رأت ، وسقته اللبن ، فلم
 (١) يطلق العرب لقب «السنة» على الحلب

أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فركب راحلته وخرج في أثره يطلب أن يسلم ،
ف قيل : إنه قال في طريقه :

جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقين قالا خيمق أم معبد
ما نزلها بالمسدى فاهتدت به قد فاز من أمسى رفيق محمد
فيا قمى ما زوى الله عنكم به من فصال لا تجارى وسودد
ليهن بنى كعب مكان فاتهم ومقعداً للمؤمنين بمرصـد
سألو أختكم عن شاتها وإناتها فإنكم إن سألو الشاة تشدد
دعاهاً بشاة حائل فصلبت له بصريح خرة الشاة مزبد
فنادرهما رهناً ليهما الحليب يرددها في مصدر ثم مورد
وقال الشرقى : بلنى أن أبا معبد أدركهما يبطن ريم ، فبايع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وانصرف .

قلت : وذكر غير رزين هذه الأبيات كلها فيما يُسمح بأسفل مكة من القائل
الذى لا يدرون ؟ فلما سمع حسان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك جعل يحاوب الهاتف ويقول :

قد خاب قومٌ زال عنهم نبيهم وقد من من يسرى إليهم ويفتدى
ترحل عن قوم فضلت حقولهم وحل على قوم بنويرة مجدد
هداهم به بعد الضلالة ربهم وأرشداهم من يتبع الحق يرشد
وهل يستوى ضلال قوم تسكوا عى وهداة يهتدون بهتد^(١)
لقد نزلت منه على أهل يثرب ركاب هدى خلّت عليهم بأشد
نبي يرى ما لا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله في كل مسجد
وإن قال في يوم مقالة غائب فتصدّقها في اليوم أوفى ضعى غد
ليهن أبا بكر سعادة جدّه بصحبته من يُسعد الله يستعد

(١) تسكوا : محيروا ، قاله ابن الأثير .

قال أبو سليمان الخطابي : لما شارف النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقيهه بريدة الأسلمي في سبعين من قومه بنى أسلم ، فقال : مَنْ أَنْتَ ؟ قال : بريدة . فقال لأبي بكر : برد أمرنا وصلاح ، ثم قال : بمن ؟ قال : من أسلم ، قال : سلنا ، ثم قال : بمن ؟ قال : من بنى سَهْم ، قال : خرج سهمنا^(١) .

وقد روى ابن الجوزي في شرف المصطفى من طريق البيهقي موصولا إلى بريدة قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتطير ، وكان يتقاعل ، وكانت قريش جعلت مائة من الإبل لمن يأخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم فيرده إليهم حين توجه إلى المدينة ، فركب بريدة في سبعين راكبا من أهل بيته من بنى سَهْم ، فلقى نبي الله صلى الله عليه وسلم ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَنْتَ ؟ قال : أنا بريدة ، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر الصديق رضى الله عنه فقال : يا أبا بكر ، بَرَدَ أمرنا وصلاح ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : بمن أَنْتَ ؟ قال : من أسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر : سلنا ، ثم قال : بمن ؟ قال : من بنى سَهْم ، قال : خرج سهمك^(٢) ، قال بريدة للنبي صلى الله عليه وسلم : من أَنْتَ ؟ قال : أنا محمد بن عبد الله رسول الله ، قال بريدة : أتشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، فأسلم بريدة وأسلم مَنْ كان معه جميعا ، فلما أصبح قال بريدة^(٣) للنبي صلى الله عليه وسلم : لا تدخل المدينة إلا وسلك لواء ، فحلَّ عمامته ثم شدَّها في رُمَحٍ ثم مشى بين يديه صلى الله عليه وسلم ، قال : يا رسول الله تنزل على مَنْ ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : إن نلقى هذه مأمورة ، قال بريدة : الحمد لله الذي أسلمت بنو سَهْم طائعين .

وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ثياب بياض .

(١) خرج سهمك : كناية عن ظفرت وقلبت (٢) وقع في اللطومات «أبو بريدة» مرارا ، و«بريدة» مرارا أخرى ، والصواب «بريدة» وهو بريدة بن الحبيب بن عبد الله بن الحارث بن الأعرج ، الأسلمي ، وله ترجمة في الإصابة (١٥٠/١ رقم ١٣٢)

خروج
أبي بريدة
لاستقبال
الرسول
صلى الله عليه
وسلم

وروى أن طلحة كان قدم من الشام ومعه ثياب أهداها لأبي بكر من ثياب الشام ، فلما ثقيه أعطاه ، فلبس منها النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر . قال الحافظ ابن حجر : فيحتمل أن كلاما من طلحة والزيير أهدى لهما ، والنبي في السير هو طلحة ؛ فالأولى الجمع ، وعند ابن أبي شيبة ما يؤيده ، وإلا فافق الصحيح أصح .

الفصل الماشر

في دخوله صلى الله عليه وسلم أرض المدينة ، وتأسيس مسجد قباء
كان المسلمون بالمدينة قد سمعوا بمخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا يخرجون كل يوم إلى الحرة أول النهار فينتظرونه ، فما يردهم إلا حرة الشمس ، فبعد أن رجسوا يوما أوفى رجل من اليهود على أطعم من أطعمهم لأمر ينظر إليه ، فصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبينين ، فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته : يا بني قتيلة - يعني الأنصار - وفي رواية : يا معشر العرب ، هذا جدكم ، يعني حنظلكم - وفي رواية : صاحبكم الذي تنتظرونه - فنار المسلمون إلى السلاح ، فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة ، فمدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف بقباء على كلثوم بن المدم ، قيل : وكان يومئذ مشركا ، وبه جزم ابن زبالة ، وقال رزين : نزل في ظل نخلة ، ثم انتقل منها إلى دار كلثوم أخى بني عمرو بن عوف ، وفي « أخبار المدينة » ليعبي الحسيني جد أمراء المدينة اليوم في النسخة التي رواها ابنه طاهر بن يحيى عنه من طريق محمد بن معاذ ، قال : حدثنا مجتبع بن يعقوب عن أبيه وعن سعيد بن عبد الرحمن ابن رقيش عن عبد الرحمن بن يزيد بن حازمة قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر حرتنا ، ثم ركب فأنانخ إلى عذق عند بئر غرس قبل أن تبرغ الشمس^(١)

(١) تبرغ الشمس : تظهر

وما يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي بكر ، عليهما ثياب متشابهة ، فجعل الناس يفتنون عليهم حتى بزغت الشمس من ناحية أطيمهم الذي يقال له « شُتَيْف » فأمهل أبو بكر ساعة حتى خيل إليه أنه يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزء الشمس ، فقام فخرّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بردائه ، فصرف القوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعلوا يأتون فيسلمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت لمجتمع بن يعقوب : إن الناس يروون أنه جاء بعد ما ارتفع النهار وأحرقتهم الشمس ، قال جمع : هكذا أخبرني أبي وسعيد ابن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن يزيد قال : ما بزغت الشمس إلا وهو جالس في منزله صلى الله عليه وسلم

قلت : ولم أر هذا الخبر في النسخة التي رواها ولد ابن يحيى عن جده ، وقوله « عند بئر غرس » الظاهر أنه تصحيف ، ولعله « بئر عذق » لبعد بئر غرس من منزله صلى الله عليه وسلم بقباء ، بخلاف بئر عذق ، وإلا فهو قاذح فيما يعرفه الناس اليوم من أن بئر غرس هي المعروفة بمحلها الآتي بيانه

وفي كتاب يحيى أيضا عن محمد بن إسماعيل بن مجمع قال : لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على كُثُوم بن الحذاف وهو أبو بكر وعاصم بن فهيرة قال : يا مجمع ، لموتى له ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفت إلى أبي بكر : أجمحت ، أو أجمعتنا ، فقال : أطمعنا ربنا ، قال : فأتوا بقمون أم جردان فيه رطب منصف وفيه زهر^(١) ، فقال صلى الله عليه وسلم : ما هذا ؟ قال : عذق أم جردان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم بارك في أم جردان ، وقد أخرجه أبو سعيد في شرف المصطفى من طريق الحاكم ، وقال قوم بمنزله صلى الله عليه وسلم على سعد ابن خيثمة . وقد رواه يحيى أيضا ، قال رزين : والأول أصح اهـ .

(١) للنصف : الذي صار نصفه رطباً ، والزهر - بفتح فسكون - الذي قد احمر أو اصفر من البلع

وقال الحاكم : إنه الأرجح ، قال : وقد قاله ابن شهاب وهو أعرف بذلك من غيره ، وقال بعضهم : كان سعد عزياً ، فكان صلى الله عليه وسلم يجلس مع أصحابه في بيته ، فلذلك قيل : إنه نزل عنده ، ويشهد له ما قاله ابن الجوزي عن ابن حبيب الهاشمي قال : نزل النبي صلى الله عليه وسلم على كلثوم ، وكان يتحدث في منزل سعد بن خيثمة ، ويسمى « منزل العزاب » وفي الصحيح : فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة ، فدخل بهم^(١) ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ، وفي رواية له : علو المدينة وقبَاء معدودة من المالية ، وكان حكمته التنازل له ولدينه بالعلو ، وذلك يوم الاثنين نهاراً عند الأكثر ، قال الحافظ ابن حجر : وهو للتمد ، وشذ من قال يوم الجمعة . قلت : لعل مراد هذا القائل القدوم الآتي للمدينة فسمها بعد الخروج من قبَاء ، وقيل : ليلة الاثنين ؛ لقوله في مسلم « ليلاً » قال الحافظ ابن حجر : ويجمع بأن القدوم كان آخر الليل ، فدخل نهاراً . قلت : وفيه نظر ، وكان ذلك أول ربيع الأول على ما رواه موسى ابن عقبة عن ابن شهاب ، وقيل : ثمان خلون منه . وفي الإكليل عن الحاكم : توارث الأخبار بذلك ، وفي رواية جرير بن حازم عن ابن إسحاق : قدمها ليلتين خلتا من شهر ربيع الأول ، ونحوه عن أبي معشر ، ولكن قال : ليلة الاثنين ، ومثله عن ابن البرقي ، وثبت كذلك في أواخر صحيح مسلم ، وفي رواية إبراهيم ابن سعد عن ابن إسحاق : لا تفتي عشرة ليلة خلت منه حين اشتد الضحى ، وهذا ما جزم به السكبي فيما نقله عنه الحافظ ابن حجر . وحكاه ابن الجوزي في شرف الصفا عن الزهري فقال : قال الزهري : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول ، وبه جزم النووي في السير من الروضة ، وكذا ابن التبر ، ونقل المراغي هذا عن النووي وابن التبر فقط ، وتعجب من عدم موافقته لشيء من الأقوال ، وكأنه فهم أن مرادها

(١) عدل بهم : مال بهم

للمدينة نفسها بعد الخروج من قُبَاء ، وليس ذلك مرادهما ؛ فإن ابن النجار عبر بقوله :
 فبذل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن
 عوف ، وذلك يوم الاثنين لاثني عشر من شهر ربيع الأول ، وأما النووي وإن
 عبر بالمدينة فليس مراده سوى ذلك ، والطاء كلهم يطلقون على ذلك قدوم المدينة .
 وفي شرف للمصطفى لابن الجوزي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ولد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ، واستنقبي يوم الاثنين ، ورفع الحجر يوم الاثنين ،
 وخرج مهاجرا من مكة يوم الاثنين ، وقدم المدينة يوم الاثنين ، وقبض يوم
 الاثنين . وفي روضة الأقبهري : قال ابن الكلبي : خرج من النار ليلة الاثنين
 أول يوم من ربيع الأول ، وقدم للمدينة يوم الجمعة لاثني عشرة ليلة خلت منه .
 قال أبو عمر : وهو قول ابن إسحاق إلا في تسمية اليوم . وعند أبي سعيد في شرف
 للمصطفى من طريق أبي بكر بن حزم : قدم لثلاث عشرة من ربيع الأول ، وهذا
 الجمع بينه وبين الذي قبله بالحمل على الاختلاف في رؤية الهلال . وعندنا من
 حديث عمر : ثم نزل على بني عمرو بن عوف يوم الاثنين لليلتين بقيتا من ربيع
 الأول ، ولعل الرواية خَلَّتْنا ليوافق ما تقدم . ونقل ابن زبالة عن ابن شهاب أن
 ذلك كان في النصف من ربيع الأول ، وقيل : كان قدومه في سابعه ، وجزم ابن
 حزم بأنه خرج من مكة لثلاث ليال بقيت من صفر ، وهذا يوافق قول هشام بن
 الكلبي إنه خرج من النار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الأول ، فإن كان
 محفوظا فلعل قدومه قُبَاء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الأول ، وإذا ضم ذلك إلى
 ما سيأتي من أنس أنه أقام قُبَاء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله للمدينة نفسها
 كان لاثني وعشرين منه ، لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لاثني عشرة ليلة خلت
 منه ؛ فلي قوله تكون إقامته قُبَاء أربع ليال فقط ، وبه جزم ابن حبان ؛ فإنه
 قال : أقام بها الثلاثة والأربعاء والخميس ، يعني وخرج يوم الجمعة ، فلم يمتد بيوم
 الخروج ، وكذا قال موسى بن عقبة : إنه أقام فيهم ثلاث ليال ؛ فكأنه لم يمد

اختلاف
 الطاء في تاريخ
 مقدمة للمدينة

يوم الدخول ولا الخروج . وعن قوم من بني عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنين وعشرين يوما ، حكاه ابن زبالة . وفي البخاري من حديث أنس « أقام فيهم أربع عشرة ليلة ^(١) » وهو المراد في رواية عائشة بقولها « بضع عشرة ليلة ^(٢) » وقال موسى . ابن عقبة عن ابن شهاب : أقام فيهم ثلاثا ، قال : وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة أنه أقام اثنين وعشرين ليلة . وقال ابن إسحاق : أقام فيهم خمسا ، وبنو عمرو بن عوف يزعمون أكثر من ذلك . قال الحافظ ابن حجر : أنس ليس من بني عمرو بن عوف ؛ فإنه من الخزرج ، وقد جزم بأربع عشرة ليلة ، فهو أولى

ابتداء التاريخ
من الهجرة

بالقبول ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتأريخ فكتب من حين الهجرة في ربيع ، رواء الحاكم في الإكليل ، وهو مُثَقَّل ، وللمشهور أن ذلك كان في خلافة عمر رضي الله عنه ، وأن عمر قال : الهجرة فَرَقَتْ بين الحق والباطل ، فأريخ بها ، واجدا من الحرم بد إشارة على وعثمان رضي الله عنهما بذلك ، وقد ذكرنا ما قيل في سببه في الأصل ، وأفاد السهلي أن الصحابة رضي الله عنهم أخذوا التاريخ بالمجرة من قوله تعالى « لَمَسْجِدَ أُسَسِّ عَلَى التَّوْبَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ^(٣) »

وفي الصحيح أنهم لما قدموا قام أبو بكر للناس : أي يتلقاهم ، وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فَطَفِقَ مَنْ جَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ يُعْمِي أَبُو بَكْرٍ ، حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل أبو بكر حتى ظَلَّلَ عليه بردائه ، فمرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا ، فَطَفِقَ مَنْ جَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنْ لَمْ يَكُنْ رَأَى يُحِبُّهُ أَبُو بَكْرٍ ، حتى إذا أصابه الشمس أقبل أبو بكر بشيء أغلظه به ، وفي رواية ابن إسحاق : حتى رأينا أبا بكر يَنْعَازِلُهُ عَنِ الظِّلِّ ، فمرفاه بذلك

(١) في الطبوعات «أربع عشر ليلة» و«بضع عشر ليلة» تطبيع

(٢) من سورة التوبة من الآية ١-٨

ونزل أبو بكر رضى الله عنه على حبيب^(١) بن إساف أحد بني الحارث بن
النخزج بالشنع ، ويقال : على خارجة بن زيد منهم .

وأقام على رضى الله عنه بعد عخرجه صلى الله عليه وسلم ألبنا ، قال بعضهم :
ثلاثة ، حتى أذى للناس وذاتهم التهم كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم وخلقه
لردّها ، ثم خرج فلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقباء ، فنزل على كلثوم بن المذم ،
قال فياروامزين : فيينا : أنما أنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا برجل يضرب
بأب امرأة ، فخرجت فطعناها شيئا وانصرف ، ثم فعل ذلك ليلة ثانية أيضا ، فذكرت
ذلك لما قالت : هذا سهل بن حنيف يفتدو كل ليلة على أصنام قومه فيكسرها
ثم يأتي بها لأقربها طعنا ، وقد علم أنه ليس لى من الخطب شيء ..

وروى يحيى عن عبد العزيز بن عبيد الله بن عثمان بن حنيف قال : لما نزل

رسول الله صلى الله عليه وسلم [على] بني عمرو بن عوف ، وقد كان بين الأوس والنخزج
ملا كلهم من الدواوة ، وكانت النخزج تخاف أن تدخل دار الأوس ، وكانت الأوس
يخاف أن تدخل دار النخزج ، وكان أسعد بنى زُرارة قتل نبتل بن الحارث يوم
بُعث ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين أسعد بن زُرارة ؟ قال سعد بن
خيشة ومبشر بن عبد اللندر ورفاعة بن عبد اللندر : كان يا رسول الله أصابنا
منا رجلا يوم بُعث ، فلما كانت ليلة الأربعاء جاء أسعد إلى النبي صلى الله عليه
وسلم مُتَقَرِّبًا بين المغرب والمساء ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا أبا
ألمة ، حيث من منزلك إلى هاهنا وبينك وبين القوم ما بينك ؟ قال أبو ألمة :

لا والذي بَنَيْتُك بالحق ما كنت لأتبع بك في مكان إلا جئت ، ثم بات عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح ، ثم غدا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لسعد بن خيشة ورفاعة ومبشر ابني عبد اللندر : أجيروهم ، قالوا : أنت يا رسول
الله فأجِرْهُ فجيروا في جوارك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يمجروهم

(١) حبيب بن إساف الخزرجي : اختلف في ضبط اسمه ، فذكره الطبراني وابن
عبد البر بالحاء المهملة كما هنا ، وقال ابن حجر : وهو تصحيف ، والصواب أنه
(حبيب) بالحاء الميمية مستترا .

بعضكم ، فقال سعد بن خيثمة : هو في جوارى ، ثم ذهب سعد بن خيثمة إلى أسد ابن زُرارة في بيته فجاء به مُحَاصَرَةً يَدُهُ في يده ظُهُراً حتى انتهى به إلى بني عمرو ابن عوف ، ثم قالت الأوس : يا رسول الله كلنا له جار ، فكان أسد بن زُرارة بعدُ يندو ويروح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، انتهى .

وكان لكلثوم بن الهدم بَقِيَاءٌ مَرِيدٌ ، وللمريد : للوضع الذي يبسط فيه التمر ليبس ، فأخذ منه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فأَسَّسَهُ وبناه مسجداً كما رواه ابن زهالة وغيره .

وفي الصحيح عن عروة : فليتَ في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ، وَأَسَّسَ للمسجدَ الذي أسَّس على التقوى ^(١) ، وفي رواية عبد الرزاق عنه قال : الذين بنى فيهم للمسجد الذي أسَّس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا في حديث ابن عباس عند ابن عابد ، ونقله : ومكثَ في بني عمرو بن عوف ثلاثَ ليالٍ ، وأخذ مكانه مسجداً فكان يعلى فيه ، ثم بنى بنو عمرو بن عوف ؛ فهو الذي أسَّس على التقوى .

وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن السعدي عن الحكم بن حنيفة قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فنزل بَقِيَاءَ قال عمار بن ياسر : ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بُدِّئَ من أن يجعل له مكاناً يستظل به إذا استيقظ ويعلى فيه ، فجمع حجارة فبنى مسجداً بَقِيَاءَ ، فهو أول مسجد بُنِيَ ، يعني لعامة المسلمين أو للنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وهو في التحقيق أول مسجد صلى فيه بأصحابه جماعة ظاهراً ، وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد ، فقد روى ابنُ أبي شيبة عن جابر قال : لقد لبثنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم سنتين نعر المساجد ونقيم الصلاة ، ولذا قيل : كان المتقدمون في الهجرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنصار بَقِيَاءَ قد بَنَوْا مسجداً يصلون فيه ، يعني هذا

(١) الإشارة إلى قوله تعالى : (مسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه)

المسجد ، فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وورد قُبَاءَ صلى بهم فيه إلى بيت المقدس ، ولم يُحدِّث فيه شيئاً : أى في مبدأ الأمر ؛ لأن ابن شبة روى ذلك ، ثم روى أنه صلى الله عليه وسلم بنى مسجد قُبَاءَ وقدم القبلة إلى موضعها اليوم ، وقال : جبريل يؤم بى البيت ، وقد اختلف في المراد بقوله تعالى « لمسجد أسس على التقوى من أول يوم » فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء ، ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم لمسجد المدينة « هو مسجدكم هذا » إذ كل منهما أسس على التقوى على ما سيأتى إيضاحه .

وفى الكبير للطبرانى — وفيه ضعيف — عن جابر بن سمرة قال : لما سأل أهل قُبَاءَ النبي صلى الله عليه وسلم أن يبنى لهم مسجداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لِيَتِمَّ بَعْضُكُمْ فِرْكَبَ النَّاقَةِ » فقام أبو بكر رضى الله عنه فركبها فركبها فلم تنبث ، فرجع فقام ، فرجع فقام ، فقام عمر رضى الله عنه فركبها فلم تنبث ، فرجع فقام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه « لِيَتِمَّ بَعْضُكُمْ فِرْكَبَ النَّاقَةِ » فقام على رضى الله عنه فلما وضع رجله في غَرَزِ الرِّكَابِ وثَّبتَ به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَرِخْ زِمَامَهَا ، وَابْنُوا عَلَى مَدَارِهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ » .

وروى الطبرانى — وفيه من لم يعرف — عن جابر أيضاً قال : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال لأصحابه « انطلقوا بنا إلى أهل قُبَاءَ نسلم عليهم ، فاتاهم فلم نسلم عليهم ، فرحبوا به ، ثم قال : يَا أَهْلَ قُبَاءَ اتَّخَذُوا بِأَحْجَارٍ مِنْ هَذِهِ الْحَرَّةِ ، فَجَمَعَتْ عِنْدَهُ أَحْجَارٌ كَثِيرَةٌ ، وَمَعَهُ عَنَزَةٌ ^(١) ، فَخَطَّ قِبْلَتَهُمْ ، فَأَخَذَ حَجَرًا فَوَضَعَهُ رِجْلُهُ عَلَى رِجْلِهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، خُذْ حَجَرًا فَضَعْهُ إِلَى حَبْرَتِي ، ثُمَّ قَالَ : يَا عُمَرُ خُذْ حَجَرًا فَضَعْهُ إِلَى جَنْبِ حَبْرَتِي بَكْرٍ ، ثُمَّ قَالَ : يَا عُمَانُ خُذْ حَجَرًا فَضَعْهُ إِلَى جَنْبِ حَبْرَتِي ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ : لِيَضَعَنَّ كُلُّ رَجُلٍ حَبْرَتَهُ حَيْثُ أَحَبَّ عَلَى ذَلِكَ الْخَطِّ .

(١) يعنى قصد في جهة بيت الله الحرام ، والمراد أنه يحذر له القبلة إلى جهته ، وانظر ما سيأتى للمؤلف في ص ٢٥٣

(٢) العنزة — بفتح حاء — عصا مثل نصف الرمح لها سنان مثل سنان

قلت : وهو يقتضى أن هذا البيان لم يكن عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إلى قباء ، بل بعد قدوم عثمان رضى الله عنه من الحبشة ؛ فإنه كان قد هاجر إلى أرض الحبشة فأراً بدينه مع زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أول خارج إليها ، ثم هاجر الهجرة الثانية إلى المدينة ؛ فيمكن أن النبي صلى الله عليه وسلم أسسه عند قدومه ، ثم بناء بعد ذلك ، وإلا فلا يمكن عثمان رضى الله عنه حاضراً ، كذا نبه عليه بعضهم ، ولهذا قال السهيلي . أول من وضع حجراً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أبو بكر ، ثم عمر ، ولم يذكر عثمان ، ثم قال : وصلى فيه نحو بيت المقدس قبل أن يأتى المدينة ، انتهى . وسيأتى عند ذكره فى المساجد من عمر رضى الله عنه أنه قال : والى نفسى بيده لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وأصحابه ينقل حجارتهم على بطوننا ، ويؤسس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجبريل يؤم به البيت ^(١) ، ولما رمن به على تعيين زمان قدوم عثمان من الحبشة ، وسيأتى فى بنائه صلى الله عليه وسلم لمسجد المدينة أخبار تقتضى حضور عثمان له ، وهو محتمل أيضاً لبناء الأول والثانى ، وسبق فى الفصل قبله عده عثمان فيمن قدم للمدينة قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم إليها ، وهو كذلك فى كلام ابن إسحاق .

وقال المحب الطبري : الظاهر أن قدوم عثمان من الحبشة كان قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم أو بعدها وقبل وقعة بدر ؛ لأنه صح أنه كان فى وقعة بدر متخلفاً بالمدينة على زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة ، ووقعة بدر فى الثانية ، وكان قدوم أكثر مهاجرى الحبشة فى السابعة كما سيأتى ، والله أعلم .

وفى الكبير للطبرانى ورجاله تهافت عن الشمس بنت النعمان قالت : نظرتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم وزل وأسس هذا المسجد مسجد قباء ،

(١) انظر الهامشة ١ فى ص ٢٥١ وانظر ماسيأتى للذوق فى ص ٢٥٢

فرايته يأخذ الحجر أو الصخرة حتى يهصره الحجر ، وأنظر إلى يابض التراب على بطنه أو سرته ، فيأتى الرجل من أصحابه ويقول : أبى وأمى يا رسول الله أعطى أكفك ، فيقول : لا ، خذ مثله ، حتى أسسه ، ويقول : إن جبريل عليه السلام هو يؤم الكعبة ، قالت : فكان يقال : إنه أقوم مسجد قبلة .

قلت : قد صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يستقبل بيت المقدس حتى نسخ ذلك ، وجاءت القبلة وهم في صلاة الصبح فأخبرهم ، وكانت وجوههم إلى الشام ، فاستندروا إلى الكعبة ؛ فيحتل أن جبريل عليه السلام كان يؤم به البيت ليستدل به على جهة بيت المقدس لتقابل الجهتين ، ولعله بما يؤول إليه الأمر من استقبال الكعبة ، أو أنه صلى الله عليه وسلم كان محمداً في ابتداء الهجرة في التوجه إلى بيت المقدس أو إلى الكعبة كما قاله الربيع فأومّ به جبريل البيت لذلك ، واختاره الصلاة لبيت المقدس أولاً لاستقالة اليهود ، وأن استقبال الكعبة كان مشروعاً في ذلك الوقت ثم نسخ ببيت المقدس ثم نسخ بالكعبة ، لما قاله ابن العربي وغيره من أن القبلة نسخت مرتين ، أو أن ذلك تأسيس آخر غير التأسيس الأول ، ويدل لهذا الأخير ما قدمناه من رواية ابن شبة .

وقوله في حديث الشّمس المتقدم « حتى يهصره الحجر » أى يميله . وأورده المجدد من رواية الخطابي بلفظ آخر ، فقال : وروى الخطابي عن الشّمس بنت النعمان قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بنى مسجد قباء يأتى بالحجر قد صهره ^(١) إلى بطنه فيضمه ، فيأتى الرجل يريد أن يقله فلا يستطيع حتى يأمره أن يدعه . يأخذ غيره ، ثم قال : صهره وأشهره إذا ألصقه بالشئ ، ومنه اشتقاق الصهر في القرابة .

وروى ابن شبة أيضاً أن عبد الله بن رواحة كان يقول وهم يبنون في مسجد قباء :

(١) أشار ابن الأثير إلى رواية « كان يؤسس مسجد قباء فيصهر الحجر العظيم إلى بطنه » أى يدنيه ويقربه

- أفلح من يمالج الساجدا
- فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « للساجدا » قال عبد الله :
- ويقرأ القرآن قائماً وقاعدا
- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « وقاعداً » قال عبد الله :
- ولا يبيت الليل عنه راقداً
- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « راقداً » والله أعلم .

الفصل الحادى عشر

في قدومه صلى الله عليه وسلم باطن للدينة ، وسكنه بدار أبى أيوب الأنصارى ، وأمر هذه الدار ، وما آلت إليه ، وما وقع من المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار .

قال أهل السير : ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى ملاً بنى النجار ، فجاموا متقلدين بالسيوف ، وكانوا أخواله ، وذلك أن هاشم ابن عبد مناف تزوج منهم امرأة ، وهى سلى بنت عمرو ، فجاه منها ولد ، فلما مات هاشم وكبر النلام مر به قوم من قريش فأبصروه وقد ترعرع وهو ينتضل^(١) ويقول : أنا القرشى ، فجأوا وأخبروا عمه للطلب بن عبد مناف ، فذهب فجاء به ، فدخل به مكة وهو ردفة وعليه ثياب السفر ، فقالت قريش : هذا عبد الطلب ، فطلب عليه هذا الأسم ؛ فذلك كان أخواله بنى النجار ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : اركبوا آتئين مُطاعين .

وفى البخارى من حديث أنس : قدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فى حى يقال لهم بنو عمرو بن عوف ، فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ، ثم أرسل إلى بنى النجار فجاءوا بالسيوف ، ثم رواه البخارى بلفظ آخر ، قال : قدم النبی صلى الله

(١) يقال « انتضل القوم » أى تراموا بالسهم للسبق

عليه وسلم فنزل جانب الحرّة، ثم بث إلى الأنصار فجاءوا النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر فسلموا عليهما، وقالوا: اركبا آمنين مطاعين، فركب حتى نزل جانب دار أبي أيوب . قال الحافظ ابن حجر : تقديره فنزل جانب الحرّة فأقام قبّاء للدة التي أقام بها وبني بها مسجده، ثم بث إلى آخره .

وفى التاريخ الصغير للبخارى عن أنس أيضاً قال : إني لأشقى مع الظلمان إذ قالوا : محمد جاء ، فننطلق فلا نرى شيئاً ، حتى أقبل وصاحبه^(١) ، فكُنّا^(٢) في بعض جوانب المدينة ، وبثا رجلاً من أهل البادية يؤذن بهما^(٣) ، فاستقبله خمسمائة من الأنصار ، فقالوا : انطلقا آمنين مطاعين ، الحديث ، فقيه على ذلك قصة قبّاء ، إلا أن يريد أن ذلك وقع في مبدأ الأمر عند نزوله صلى الله عليه وسلم قبّاء ، وهو ما اقتضاه رواية رزين ، فإنه قال : عن أنس قال : كنت إذ قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ابنَ تسع سنين ، فسمع الظلمان والولائد يقولون : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنذهب فلا نرى شيئاً ، حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، فكُنّا في خرب^(٤) في طرف المدينة ، وأرسلنا رجلاً يؤذن^(٥) لهما الأنصار ، فاستقبلهما زهاء خمسمائة من الأنصار ، حتى انتهوا إليهما ، قال : فما رأيتُ مثلَ ذلك اليوم قط ، والله لقد أضاء منها كل شيء ، ونزلا على كلثوم بن الهدم ، ثم ذكر تأسيس مسجد قبّاء ، ثم قال : ثم خرج منهار رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد المدينة ، فلا يمر بدار من دور الأنصار إلا عرضوا عليه ، وذكروا نحو ما سياتي ؛ فهو صريح في أن ذلك كان عند مقدّمة صلى الله عليه وسلم في بدء الأمر .

وكان خروجه صلى الله عليه وسلم من قبّاء يوم الجمعة ، ونصيبه من الشهر مرتب على ما تقدم في قلوبها .

(١) الأنصح في الرية «أقبل هو وصاحبه»

(٢) كُنّا : استترا (٣) يؤذن بهما : يعلم ويخبر

(٤) ذكر ابن الأثير أنه يروى «خرب» بجاء معجمة مفتوحة وراء مهمل مكسورة على أنه جمع خربة ، ويروى بجاء مهمل وآخره ثاء مثناة ، وهو للوضع المحرّث للزراعة

وروى يحيى أنه صلى الله عليه وسلم لما شَخَّص : أى من قباء ، اجتمعت بنو عمرو بن عوف فقالوا : يا رسول الله أَعْرَجْتَ مَلَالاً نَسَا أَمْ تَرِيدُ دَاراً خَيْراً مِنْ دَارِنَا ؟ قَالَ : إِنِّى أَمَرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ الْقَرْيَ ، فَخَلُّوها - أى نَاقته - فإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ فَخَرَجَ صلى الله عليه وسلم مِنْ قَبَاءَ ، ففرض له قِبَاتِلُ الْأَنْصَارِ كُلُّهُمْ يَدْعُوهُ وَيَمْدُوهُ النَّصْرَةَ وَالنِّمَّةَ ، فيقول : خَلُّوها فإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ ، حتى أدركته الجُمُعَةُ فِي بَنِي سَالِمٍ ، فصَلَّى فِي بَطْنِ الرَّادِي الْجُمُعَةَ وَادَى ذِي صُلْبٍ .

قلت : قيل كانت هذه أول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وقيل : إنه كان يصلى الجمعة في مسجد قباء في إقامته هناك ، والله أعلم .

وروى أيضاً عن حمارة بن خزيمة قال : لما كان يوم الجمعة وارتفع النهار دَعَا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بِرَاحِلَتِهِ ، وَحَشَدَ لِلْمُسْلِمِينَ ، وَلبسوا السلاح ، وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته القصوى ، والناس معه عن يمينه وعن شماله وخلفه : منهم للأنبياء والرسل ، فاعترضنا الأنصارُ فما يمر بدار من دورهم إلا قالوا لهم يا رسول الله إلى المز والنمة والثروة ، فيقول لهم خيراً ، ويدعو ، ويقول : إنها مَأْمُورَةٌ ، خلوا سبيلها ، فرأى بنى سالم ، فقام إليه عِثْبَانُ بْنُ مَالِكٍ ، ونوفل ابن عبد الله بن مالك بن الجحلان وهو أخذ بزمام راحلته يقول : يا رسول الله أنزل فينا فإن فينا المدد والعدة والحلقة ، ونحن أصحاب المصا^(١) والحدائق والبرك ، يا رسول الله قد كان الرجل من العرب يدخل هذه البَحْرَةَ خائفاً فيلجأ إلينا فنقول له : قوّل حيث شئت ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول : خلوا سبيلها فإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ ، فقام إليه حُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ وَعَبَّاسُ ابْنِ الصَّامِتِ بْنُ نَضْلَةَ بْنِ السَّجْلَانِ لُجْلُا يقولان : يا رسول الله أنزل فينا ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : بَارِكْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ، إِنَّهَا مَأْمُورَةٌ ، فلما أتى

(١) في المطبوعات « ونحن أصحاب الفضاء » وما أثبتناه عن الخلاصة

مسجد بنى سالم هو المسجد الذى فى الوادى فجمع بهم قطيعهم ، ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يمين الطريق حتى جاء بنى الخليل ، فأراد أن ينزل على عبد الله بن أبى ، فلما رآه ابن أبى وهو عند مزاعم أى الأمل محتجياً قال : اذهب إلى الذين دعوك فانزل عليهم ، فقال سعد بن عبادة لا نجد^(١) يا رسول الله فى نفسك من قوله ، قد قدمت علينا وانزرج تريد أن تملكه علينا ، ولكن هذه دارى ، فربى ساعدة فقال له سعد بن عبادة والمنذر بن عمرو وأبو دجاجة : هلم يا رسول الله إلى المز والثروة والقوة والجلد ، وسعد يقول : يا رسول الله ليس من قومي أكثر هذا^(٢) ولا فم يترقى مع الثروة والجلد والمدد والحلقة ؛ فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : بارك الله عليكم ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا أبأ ثابت خلّ سبيلها فلنأمنها مأمورة ، فبضى ، واعترضه سعد بن الربيع وجدّ الله بن روضة ويشير بن سعد فقالوا : يا رسول الله لا نجاوزنا فإننا أهل عدد وثروة وحلقة ، قال : بارك الله فيكم ، خلوا سبيلها فلنأمنها مأمورة ، واعترضه زياد بن لبيد وفروة بن عمرو — أى من بنى بياضة — يقولان : يا رسول الله هلم إلى المواصة والمز والثروة والمدد والقوة ، نحن أهل البرك يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خلوا سبيلها فلنأمنها مأمورة ، ثم مرّ بنى عدي بن النجار يوم أخواله فقام أبو سليط وصرة بن أبى أنيس فى قومها فقالا : يا رسول الله نحن أخوالك هلم إلى المدد والمنعة مع القرابة ، لا نجاوزنا إلى غيرنا يا رسول الله ، ليس أحد من قومنا أولى بك منا قرابتنا بك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خلوا سبيلها فلنأمنها مأمورة ، ويقال : إن أول الأنصار اعترضه بنو بياضة ، ثم بنو سالم ، ثم مال إلى ابن أبى ، ثم مر على بنى عدي بن النجار ، حتى انتهى إلى بنى مالك بن النجار .

قلت : وقول بنى عدي بن النجار « نحن أخوالك » لأنهم آثاره من جهة

(١) لا نجد : لا نضرب ، أو لا نهن .

(٢) أراد أكثر نخلا ، وهو كان ثروة أهل المدينة .

الأمومة؛ لأن سلمى بنت عمرو أحد بنى عدى بن النجار كانت أم جده عبدالمطلب، وقول البراء في حديث الصحيح « إن النبي صلى الله عليه وسلم كان أول ما قدمه المدينة نزل على أجداده، أو قال أخواله، من الأنصار » فيه تجوز من حيث إنه صلى الله عليه وسلم إنما نزل على إخوانهم بنى مالك بن النجار، أو أراد أنه نزل بمنطة بنى النجار لتقارب منازلهم الجميع ومنهم بنو عدى.

وقال الحافظ ابن حجر في المقدمة في الكلام على الحديث المذكور: ثم من بنى عمرو بن عوف من الخزرج، وكانت أم عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم منهم، واسمها سلمى؛ فهم أجداده حقيقة، وأخواله مجازاً، والثالث من راوى الخبر، انتهى.

وهو وهم، سبه اشتباه النزول الأول بقبائه بهذا النزول الذى وقع فيه الاستقرار، وليس بنو عمرو بن عوف ممن يوصف بذلك، وقد تنبه له فى الشرح؛ فذكره على الصواب كما قدمناه، والله أعلم.

وروى زرين أنه صلى الله عليه وسلم سار من قباء ومعه جماعة من الأنصار فى السلاح وجميع المهاجرين، وذكر صلاة الجمعة، قال: ثم ركب فجهاء بنى الحنبل فأراد أن ينزل على عبد الله بن أبى بن سلول، وكان جالساً محتجباً عند أهل له، فقال: اذهب إلى الذين دعوك فانزل عليهم، فقال سعد بن عباد لرسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تجمد عليه، فإن أهل هذه البخرة كانوا قد أجمعوا على أن يمتصوه ويقتلوه^(١)، فلما رد الله عليه ذلك بالحق الذى أعطاك شرقت لذلك^(٢).

قلت: الذى فى الصحيح ذكر سعد لذلك فى قصة عيادته صلى الله عليه وسلم له من مرض بعد سكناه بالمدينة، والذى فى كتب السير عن ابن إسحاق أن الجمعة أدركته فى وادى رأتونا فكانت أول جمعة صلاها بالمدينة، وكانوا أربعين، وقيل: مائة، فأتاه عتيان بن مالك فى رجال من بنى سالم فقالوا: يا رسول الله أقيم عندنا

(١) أى يلبسوه التاج والعصابة، وللمراد أنهم كانوا أرادوا تليكه عليهم.

(٢) شرق لذلك: كناية عن أن صدره قد ضاق بسبه.

في الصدّد والسدّة والمنعة ، قال : خلوا سبيلها فإنها مأمورة ، لناقته ، فخلّوا سبيلها ، فانطلقت حتى إذا وازنت دار بني بياضة تلقاه زياد بن لبيد وفروة بن عمرو في رجال من بني بياضة ، فأجابهم بمثل ما تقدم ، فخلوا سبيلها ، حتى إذا وازنت دار بني الحارث بن الخزرج اعترضه سعد بن الربيع وخارجة بن زيد وعبد الله بن رزّاحة في رجال من بلحارث ، فأجابهم بما تقدم ، فخلّوا سبيلها ، فانطلقت حتى إذا مرت بدار عدى بن النجار - وهم أخواله دُنَيْك - اعترضهم سليط بن قيس في رجال منهم ، فأجابهم بمثل ما تقدم ، حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار برّكت على باب مسجده صلى الله عليه وسلم ، ثم وثّبتت وسارت غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زمامها لا يثنيها به ، ثم التفت خلفها فرجست إلى مبركها أول مرة فبركت فيه ، ثم تلحلت وأرزمت^(١) ووضعت جرائنها^(٢) فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية أنها لما وثّبتت من مبركها الأول بركت على باب أبي أيوب الأنصاري ، ثم نارت منه وبركت في مبركها الأول ، وفي رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا المنزل إن شاء الله .

وذكر ابن سيد الناس بعد قصة بني سالم أن راحلته انطلقت حتى وازنت دار بني بياضة ، فذكر قصتهم ، ثم قال : فانطلقت حتى إذا مرت بدار بني ساعدة اعترضه سعد بن عبادة ، وذكر قصتهم ، ثم قال : فانطلقت حتى إذا وازنت دار بني الحارث بن الخزرج اعترضه سعد بن الربيع ، وذكر قصتهم ، ثم ذكر القصة كما قدمناه .

وذكر يحيى في رواية أخرى أنه صلى الله عليه وسلم بعد أن سار من بني سالم تكيّما ، فأتى منزل ابن أبي ، ثم مضى في الطريق والطريق يومئذ فضاء حتى انتهى إلى سعد بن عبادة ، ثم اعترضت له بنو بياضة عن يساره ، ثم مضى حتى أتى بني عدى ابن النجار ، ثم أتى إلى بني مازن بن النجار ، فقامت إليه وجوههم ، ثم مضى حتى

(١) في المطبوعات « تلحلت ورزمت » وما أثبتناه عن ابن الأثير ، وتلحلت - بتقديم اللام على الحاء - تحركت ، وأرزمت : صوّت من غير أن نفتح فيها .

(٢) الجران - بزنة الكتاب - باطن السق .

اتمى إلى باب المسجد وقد حشدت^(١) بنو مالك بن النجار فهم قِيَامٌ ينتظرونه إلى أن طلع فنهش إليه أسعد بن زُرارة وأبو أيوب وعارة بن حزم وحارثة بن النعمان يقول : يا رسول الله قد طلت الخرجُ أنه ليس رُبُعٌ أوسع من رُبُعِي، قال : فبركت بين أظهرهم ، فاستبشروا ، ثم نهضت كأنها مذعورة ترجع الخنيز^(٢) ، فساءم ذلك ، وجعلوا يمدونُ بِجَنَاحِهَا حتى أتت إلى زقاق الحبشى بيترجل فبركت والنبي صلى الله عليه وسلم عليها مَرُوحٌ لها زِمَامَتَا تَم قامت عَوْدَهَا على بَدَنِهَا تزيد في الشئ حتى بركت على باب المسجد وضربت بِجِوَارِهَا وعدلت فَنَفَاتِهَا^(٣) ، وجاء أبو أيوب والقومُ يكلمونه في النزول عليهم ، فَأَخَذَ رَحْلَهُ فَأَدْخَلَهُ ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رَحْلِهِ وقد حط فقال « المرء مع رَحْلِهِ » .

وذكر رزين اعتراض بنى سالم له وقوله « خلوا سبيلها فإنها مأمورة » ثم قال : فر بنى بياضة فكنكك ، ثم بنى ساعدة فكنكك ، ثم بدار بنى الحارث بن الخرج فكنكك ، ثم بدار عدى بن النجار فكنكك ، فمضت حتى إذا أتت دار بنى مالك بن النجار بركت على باب المسجد اليوم ، ولم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت ، ثم وثبت فسارت غيرَ بَيعِلٍ ثم التفت خلفها فرجعت إلى مبركها الأول ، فنزل إذ ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أئى الدور أقرب ؟ فقال أبو أيوب : دارى ، هذا بابى ، وقد حَطَطْنَا رَحْلَكَ فيها ، فقال « المرء مع رَحْلِهِ » فمضت مثلاً .

وروى ابن زبالة أنها لما بركت يباب أبى أيوب جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن ينزل فتحمل^(٤) فيطيف حولها أبو أيوب فيجد جبار بن صخر أخا بنى سلمة ينخسها برجله ، فقال أبو أيوب : يا جبار عن منزلى تنخسها ؟ أما الذى بعته بالحق لولا الإسلام لضربتكَ بالسيف ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزل أبى أيوب ، وَقَرَّ قَرَارَهُ ، واطمأنت داره ، ونزل معه زيد بن حارثة .

(١) حشدت : اجتمعت (٢) ترجع الخنيز : تردده

(٣) التفنات : جمع فنة - بفتح فكسر - وهى ما يلى الأرض من كل ذات أربع عند بروكها ويحصل فيه غلط من أثر البروك . (٤) أنظر ١٥ ص ٢٥٩

وعند الحاكم عن أنس : جاءت الأنصار فقالوا : إيلنا يارسول الله ، قال :
دعوا الناقة فلينها مأمورة ، فبركت على باب أبي أيوب .

وروى الطبراني في الأوسط وفيه صدق بن موسى - قال القنبي : ليس بالحجة -
عن عبد الله بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فاستناخت
راحلته بين دار جعفر بن محمد بن علي ودار الحسن بن زيد ، فأتاه الناس فقالوا :
يارسول الله المنزل ، فانبعث به راحلته ، فاستناخت ثم تحملت ^(١) ، ولئلا ينس
عريش كانوا يرشونه ويمسرونه ويبردون فيه ، حتى نزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن راحلته فأوى إلى الظل فنزل فيه ، فأتاه أبو أيوب فقال : يارسول الله
منزلى أقرب المنازل إليه [أ] فأهل رحلك ؟ قال : نعم ، فذهب برحله إلى المنزل ، ثم
أتاه آخر فقال : يارسول الله أنزل على ، قال : إن الرجل مع رحله حيث كان ،
وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش اثنتي عشرة ليلة حتى بنى المسجد
قلت : دار جعفر بن محمد هي التي في قبلة دار أبي أيوب ملاصقة لها ، ودار
الحسن بن زيد تقابلها من جهة المغرب ، بينهما الشارع .

وعند ابن عائد وسعيد بن منصور أن ناقة صلى الله عليه وسلم استناخت به
أولا ، فجاءه ناس فقالوا : للنزل يارسول الله ، قال دعوها ، فانبعث حتى استناخت
عند موضع اللبر من المسجد ، ثم تحملت ^(٢) ، فنزل عنها ، فأتاه أبو أيوب فقال :
منزلى أقرب المنازل فأذن لي أن أهل رحلك ، قال : نعم ، وأناخ الناقة في منزله
وقال الواقدي : أخذ أسد بن زرارة بزمام راحلته فكانت عنده ،
وقله الحافظ ابن حجر عن ابن سعد ونقل الأتشي في روضته عن ابن نافع
صاحب مالک في أثناء كلام قتلته عن مالک أن ناقة صلى الله عليه وسلم لما أتت
موضع مسجده بركت وهو عليها ، وأخذته الذي كان يأخذها عند الوحى ، ثم ثارت
من غير أن تزجر وسارت غير بعيد ، ثم التفتت ، ثم عادت إلى المكان الذي

بركت فيه أول مرة فبركت ، فَسَرَّيْ عَنْهُ ، فَأَمَرَ أَنْ يَحْطَ رَحْلُهُ ، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا تَنَازَعُوا إِلَيْهِمْ يَنْزِلُ عَلَيْهِ قَالَ : إِنِّي أَنْزِلُ عَلَى أَخْوَالِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ أَكْرَمِهِمْ بِذَلِكَ وَفِي الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثٍ عَائِثَةُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ يَسِيرُ حَتَّى نَزَلَ جَانِبَ دَارِ أَبِي أَيُّوبَ ، فَقَالَ : أَيُّ بُيُوتِ أَهْلِنَا أَقْرَبُ ؟ أَيُّ أَخْوَالِ جَدِّهِ ، فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ : أَنَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، هَذِهِ دَارِي ، وَهَذَا بَابِي ، قَالَ : فَأَنْطَلِقُ فَنَبِيءُ لَنَا مَقِيلًا ^(١) . وَفِي رِوَايَةِ لَابِنِ زَيْلَةَ : اخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَيْنِهِ ، فَنَزَلَ مَنْزِلَهُ وَتَخَيَّرَهُ ، وَأَرَادَ أَنْ يَتَوَسَّطَ الْأَنْصَارَ كُلَّهُمْ .

قَالَ لِلْمَطْرِيِّ : وَهُوَ غَيْرُ مُنَافٍ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ « دَعُوْهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ » ؛ لِأَنَّ اللَّهَ اخْتَارَ لَهُ مَا كَانَ يَخْتَارُ لِنَفْسِهِ .

وَفَرَحَ أَهْلُ اللَّدِينَةِ بِمَقْدَمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَرَحًا شَدِيدًا ؛ فَفِي الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ « مَا رَأَيْتُ أَهْلَ اللَّدِينَةِ فَرَحُوا بِشَيْءٍ فَرَحَهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » الْحَدِيثُ ، وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّ الْحَبِشَةَ لَعِبَتْ بِحُرَابِهِمْ فَرَحًا بِقُدُومِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قَالَ رَزِينٌ : وَصَلَتْ ذَوَاتُ الْخُلُودِ عَلَى الْأَجَاوِيرِ ^(٢) يَقْلُن :

طَلَعَ الْبَسْدَرُ عَلَيْنَا مِنْ ثَلَاثَاتِ الْوَدَاعِ
وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا مَا دَعَا اللَّهُ دَاعٍ

وَفِي رِوَايَةٍ :

أَيْهَا الْبُعُوثُ فِينَا جِئْتُ بِالْأَمْرِ لِلطَّاعِ

وَالْعُلَمَاءُ وَالْوَلَدُ يَقُولُونَ : جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَرَحًا بِهِ .

وَفِي شَرْفِ الْمِصْطَفَى : لَمَّا بَرَكْتَ النَّاقَةَ عَلَى بَابِ أَبِي أَيُّوبَ خَرَجَ جَوَارِي مِنْ

بَنِي النَّجَارِ يَضْرِبْنَ بِالْهَدَفِ وَيَقْلُن :

نَحْنُ جَوَارٍ مِنْ بَنِي النَّجَارِ يَأْخِذُ بِمُحَمَّدٍ مِنْ جَارٍ

(١) التَّقِيلُ : لِلْوَضْعِ الَّذِي تَقْضَى فِيهِ الْقِيَالَةُ ، هَذَا أَصْلُهُ .

(٢) الْأَجَاوِيرُ : جَمْعُ إِجَارٍ ، وَهُوَ سَطْحٌ لِلزَّلْ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **أُحْبِبُنِي أَنَا ؟ قلن : نعم يا رسول الله ،**
قال : والله وأنا أحبك ، قلنا ثلاثا ، وفي رواية « يسلم الله إني أحبك » .
وأخرج الحاكم من طريق إسحاق بن أبي طلحة : فخرجت جوار من بني النجار
يضر بن بالدف وهن يقلن ، وذكر البيت للتقدم .

وروى عن أنس قال : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أعظم
 منها كل شيء ، فلما دخل المدينة أضاء منها كل شيء ، ورواه ابن ماجة بلفظ :
 لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل
 شيء ، فلما كان اليوم الذي مات فيه أعظم منها كل شيء . ورواه أبو داود بلفظ :
 لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة لعبت الحبشة بحرامهم فرحا بقدومه
 صلى الله عليه وسلم ، وما رأيت يوما كان أحسن ولا أضوأ^(١) من يوم دخل علينا
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، أضاء منها كل شيء ، الحديث . ورواه
 ابن أبي خيثمة عنه بلفظ : شهدت يوم دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة ، فلم أر يوما أحسن منه ولا أضوأ^(٢)

وروى يحيى عن عبد الله بن سلام : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة انجفل الناس^(٣) إليه ، وقيل : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجئت
 أنظر ، فلما تبينت وجهه علمت أن وجهه ليس بوجه كذاب ، فكان أول شيء
 سمعته يتكلم قال : أيها الناس ، أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ،
 وصبروا بالليل والناس نيام ، تدخلون الجنة بسلام ، وهذا الحديث يمتدح
 الترمذى وصححه

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وأبارافع إلى مكة أعطاهما
 خمسمائة درهم وبيرين ، قدما عليه بغاطمة وأم كلثوم بنتيه وسودة زوجته وأم

(١) أضوأ : أشد ضوأ

(٢) انجفل الناس إليه : ذهبوا نحوه مسرعين ، يقال : جفل ، وأجفل ، وانجفل .

أَيْمَنَ زَوْجُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ، وَخَرَجَ عَيْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ مَعَهُمْ سِيَالُ أَبِي بَكْرٍ فِيهِمْ عَائِشَةُ وَأَخْتُهَا أَسْمَاءُ زَوْجُ الْزَّيْرِ وَأُمُّهَا أُمُّ رُوْمَانَ ، فَلَمَّا قَدِمُوا لِلدِّينَةِ أَنْزَلَهُمْ فِي بَيْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ .

وَقَالَ رَزِينُ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ أَرْسَلَ عَيْدَ اللَّهِ بْنِ أَرْيُطٍ مَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ لِإِيْتِيهِ بِعَائِشَةَ وَأُمِّ رُوْمَانَ أُمِّهَا وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ

قَالَ بَعْضُهُمْ : وَوَجَدُوا طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ عَلَى خُرُوجٍ ، فَخَرَجَ مَعَهُمْ ، قَدِمُوا كُلَّهُمْ .

وَرَوَى ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : لَمَّا نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي نَزَلَ فِي السُّفْلِ وَأَنَا وَأُمُّ أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ ، فَقُلْتُ لَهُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، يَا أَبَى أَنْتَ وَأُمِّي ، إِنِّي أَكْرَهُ وَأَعْظِمُ أَنْ أَكُونَ فَوْقَكَ وَتَكُونَ تَحْتِي ، فَأَنْظِرْ أَنْتَ فَسَكُنْ فِي الْعُلُوِّ وَنَزِلْ نَحْنُ فَسَكُنْ فِي السُّفْلِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا أَيُّوبَ إِنْ أَرَفَقَ بِنَا وَبِمَنْ يَنْشَأُنَا أَنْ نَكُونَ فِي سُفْلِ الْبَيْتِ ، قَالَ : فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُفْلِهِ ، وَكُنَّا فَوْقَهُ فِي الْمَسْكَنِ ، فَلَقَدْ انْكَسَرَ حُبُّ لَنَا^(١) فِيهِ مَاءٌ ، فَقَعْتُ أَنَا وَأُمُّ أَيُّوبَ بِقَطِيفَةٍ لَنَا مَا لَنَا لَخَافَ غَيْرَهَا نَنْشَفُ بِهَا الْمَاءَ تَخَوُّفًا أَنْ يَقْطُرَ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ شَيْءٌ فَيُؤْذِيهِ .

قُلْتُ : وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ سَبَبُ سَكْنَانِهِ فِي الْعُلُوِّ بَعْدَ ذَلِكَ ، وَالَّذِي فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَلَيْهِ ، فَنَزَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّفْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ ، فَاتَّقَبَهُ أَبُو أَيُّوبَ لَيْلَةً فَقَالَ : نَمَشَى فَوْقَ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ !؟ فَتَنَحَّوْا^(٢) وَبَاتُوا فِي جَانِبٍ ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : السُّفْلُ أَرْفَعُ ، فَقَالَ : لَا أَعْلُو سَقِيفَةً وَأَنْتَ تَحْتَهَا ، فَتَحُولَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُلُوِّ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي السُّفْلِ

(١) الحب - بضم الحاء للهجة - الخافية (٢) تنحوا : ابتعدوا

وقد قدمنا^(١) في آخر الفصل الرابع أن ابن إسحاق ذكر أن هذا البيت بنّاهُ
تُبَّعُ الأول لما مر بالمدينة فنبى صلى الله عليه وسلم ينزله إذا قدم للمدينة ، فتداول
البيت للأنك إلى أن صار لأبي أيوب ، وأن أبا أيوب من ذرية الحنّ الذي أسلمه
تبع كتابه .

وقد قل الحافظ ابن حجر ذلك عن حكاية ابن هشام في التيجان ، قال :
وأورده ابن عساكر في ترجمة تبع . ، فأنزل صلى الله عليه وسلم إلّا في بيته ، وقد
ابتاع الثوري بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بيت أبي أيوب هذا من ابن
أفلح مولى أبي أيوب الأنصاري بألف دينار ، تصدق به ، وهو شرق للسجد
للقدس كما سيأتي في الدور اللطيفة بالمسجد

وقد اشترى للملك للظفر شهاب الدين غازي ، بن الملك السادل سيف الدين .
أبي بكر بن أيوب بن شاذي عزّصة دار أبي أيوب هذه ، وبنها مدرسة للمذاهب
الأربعة ، ووقف عليها أوقافاً بمئتين^(٢) التي هي دار ملكه ، وبدمشق لها وقف .
آخر أيضاً ، ولها بالمدينة الشريفة أيضاً وقف من التخييل وغيرها ، غير أنه شمل
ذلك مامم الأوقاف ، وكان بها كتب كثيرة نفيسة فخرت أيدي سكا ، وآل
حال هذه المدرسة إلى التعطيل ، فسكنها بعض نظارها ، فشاءت على حاله ،
واتصل ذلك بسلطان مصر فخرج منها ، والمدرسة قاعتان : كبرى ، وصغرى ، وفي
ليونان الصغرى الغربي خزانة صغيرة جدا ، فإلى القبة فيها عمارات

قال الطبري : يقال إنها مَبْرُكُ ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
وكانت إناسته صلى الله عليه وسلم بهذه النار كما أفاده ابن سعد سبعة أشهر :
أي بتقديم السين على الباء ، حتى بنى مسكنه . وقال رزين : أقام عند أبي أيوب
من شهر ربيع الأول إلى صفر من السنة الثانية ، وقال البولاني : شهرا ، وفي كتاب
يحيى عن زيد بن ثابت : لما أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي أيوب

(١) انظر ص ١٨٨ وما بعدها من هذا الجزء

(٢) ميا فارقين : مدينة بديار بكر (ياقوت ٧/٢١٤)

لم يدخل منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية أول من هدية دخلت بها عليه قصة مشروعة خبز بروسما ولينا فأضما بين يديه ، قلت : يا رسول الله أرسلت بهذه القصعة أمي ، فقال: بارك الله فيها ، ودعا أصحابه فأكلوا ، فلم أَرِم الباب^(١) حتى جاءت قصعة سعد بن عباد على رأس غلام مُعْطاة ، فأقف على باب أبي أيوب فأكشف غطاءها لأنظر ، فرأيت ثريدا عليه عراق ، فدخل بها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال زيد : فقد كنا في بني مالك بن النجار من ليلة إلا على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم منا الثلاثة والأربعة يحملون الطعام ويتناولون بينهم ، حتى تحوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيت أبي أيوب ، وكان مقامه فيه سبعة أشهر ، وما كانت تحطته جفنة سعد بن عباد وجفنة أسد بن زرارة كل ليلة

وفيه أنه قيل لأم أبي أيوب : أي الطعام كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنكم عرّضتم ذلك لمقامه عندهم ؟ قالت : ما رأيته أعرّ بطعام فضع له بيته ، ولا رأيته أتى بطعام قط فضا به

وقد أخبرني أبو أيوب أنه تعشى عنده ليلة من قصعة أرسل بها سعد بن عباد طفيش^(٢) فقال أبو أيوب : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهل تلك القدر ما لم أره ينهل غيرها ، فكنا نصلها له ، وكنا نعمل له الهريس وكانت تعجبه ، وكان يحضر عشاءه خمسة إلى ستة عشر كما يكون الطعام في الكثرة والقلة .

وفيه عن أبي أيوب أنهم تكافؤوا له طعاما فيه بعض هذه البقول ، فلما أتوه به كرهه وقال لأصحابه : كُفُوا فإني لست كأحدكم ، إني أخاف أن أؤذي صاحبي^(٣)

وفي كتاب رزين عنه بعد ذكر نزوله عليه قال : وما صرت ليلة من نحو السنة إلا وتأتيه جفنة سعد بن معاذ ثم سائر الناس ، يتناولون ذلك نوبا ، قال أبو

(١) لم أَرِم الباب : لم أفارقه (٢) طفيش - بزة صفرجل - ضرب من اللوق

(٣) صاحبه : للهلك التي يلازمه ، وللراد بالبقول نحو السكرات والبصل والتوم كما سيأتي في رواية رزين التالية .

أيوب : فصنعت له ليلة طعاما ، وجعلت فيه ثوبا ، فلم يأكل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففزعته فزلت إليه فقلت له : أحرأتم هو ؟ قال : إني أنا جئ ، وأنا أكرهه لذلك ، وأما أنتم فكلوه ، قال : فقلت : فإني أكره ما تكره .
يارسول الله .

قال ابن إسحاق : وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا بين المهاجرين والأنصار وأدع فيه يهود^(١) ، وعاهدتم ، وأقرم على دينهم وأموالهم ، واشترط لهم ، وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، قال فيما بلغنا : تأخروا في الله أخوين أخوين ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال : هذا أخى .

قلت : كانت هذه المواقعة بعد مقدمه صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر ، وقيل : ثمانية ، وهو يبنى للسجد ، وقيل : بعده ، وقيل : قبله ، وذكره أبو حاتم في السنة الأولى ، والظاهر أن ابتداءها كان فيها ، واستمرت على حسب من يدخل في الإسلام أو يحضر ، كما يعلم من تفصيلها ، قيل : وكانوا تسعين رجلا من كل طائفة خمسة وأربعون ، وقيل : مائة ، آتى بينهم على الحق والمواصلة والتوارث ، وكانوا كذلك إلى أن نزل بعد بدر « وأولو الأرحام »^(٢) الآية . وقال الواقدي : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للدينة آتى بين المهاجرين ، وآتى بين المهاجرين والأنصار .

وقال ابن عبد البر : كانت المواقعة مرتين : الأولى قبل الهجرة بمكة بين المهاجرين ، فآتى بين أبي بكر وعمر ، وهكذا حتى جى على رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما ترضى أن أكون أخاك ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : فأنى أخى في الدنيا والآخرة ، والمواقعة الثانية ما تقدم من مواقة

(١) وادع فيه يهود : هادتهم وصالحهم . (٢) من سورة الأنفال من الآية ٧٥ .

اجتمع ملاً بنى قيلة بهذه البلاد ، لا والله ما لنا معهم إذا اجتمع ملوهم بها من قرار ، فأمر شاباً من يهود كان معه فقال : أجلس إليهم ثم اذكر يوم بُعث ، وما كان فيه ، وأنشدكم بعض ما كانوا تناولوا فيه من الأشعار ، فعمل الشاب ذلك ، فتنازع القوم وتفاخروا ، حتى تواتب رجلان من الحيين على الركب ، وما أوس بن قيطى وجبّار بن صخر ، فتناولوا ، ثم قال أحدهما لصاحبه : إن شئتُم ردناها الآن جَذعة ، وغضب الفريقان جميعاً ، وقالوا : قد فعلنا ، موعدكم الظاهرة ، وهى الحرة ، فخرجوا إليها ، وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جاهدهم فقال : يا معشر المسلمين ، الله الله ، أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن هداكم الله للإسلام ، وأكرمكم به ، وقطع به عنكم أمر الجاهلية ، واستنقذكم به من الكفر ، وألف به بينكم ؟ ضرف القوم أنها نزع من الشيطان ، وكيد من عدوم ، فبكوا ، وعاقى الأوس وانخرج بعضهم بعضاً ، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قد أطفأ الله عنهم كيد عدو الله شاس بن قيس ، فأزل الله فى شأنه : « قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون ، قل يا أهل الكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون ^(١) » ، وأنزل الله فى الذين صنعوا ما صنعوا من الحيين : « يا أيها الذين آمنوا إن تعلّموا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب » إلى قوله : « كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ^(٢) » .

وكان حُصَيٌّ بن أخطب ^(٣) وآخره أبو ياسر من أشد يهود العرب حسداً لمناخصهم الله برسوله صلى الله عليه وسلم فكأنوا جاهدين فى رد الناس عن الإسلام بما استطاعوا فأُنزل الله تعالى فيها : « ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم » إلى قوله : « حتى يأتى الله بأمره إن الله على كل شيء قدير ^(٤) » .

(١) من سورة آل عمران الآيتين ٩٨ و ٩٩ (٢) من سورة آل عمران الآيات

١٠٠ - ١٠٣ (٣) فى الطبوعات « يحيى بن أخطب » وسأى على الصواب

(٤) من سورة البقرة الآية ١٠٩

وحدثت صفية بنت حيي رضى الله عنها قالت : كنت أحبّ ولد أبي إليه وإلى عمي أبي ياسر ، لم ألقيهما قطّ مع ولدهما إلا أخذاني دونه ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة غذا عليه أبي وعمي مُفْلَسَيْنِ^(١) ، فلم يرجعما حتى كان مع غروب الشمس ، فأتيا كالين كسلانين ساقطين يمشيان الموهنين ، فهششت إليهما كما كنت أصنع . فوالله ما التفت إلى واحد منهما ، مع ما بهما من النعم ، وسمعت عمي أبا ياسر وهو يقول لأبي : أهو هو ؟ قال : نعم والله ، قال : أترفه وتبته ؟ قال : نعم ، قال : فما في نفسك منه ؟ قال : عداوته والله ما بقيت ، فَفَقِيَا بِحَسَدِهِمَا ، والله أعلم .

التصل الثاني عشر

فما كان من أسره صلى الله عليه وسلم بها في سبي الهجرة إلى أن توفاه الله عز وجل مختصرا .

وقد لخصه رزين من تاريخ أبي حاتم ، فزدت فيه فائس ميزتها ، فأقول في أولها « قلت » وفي آخرها « والله أعلم » وقد أقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد الهجرة عشر سنين بالإجماع كما حكاه النووي^(٢) .

السنة الأولى

السنة الأولى — وقد تقدم بعض ما فيها من بناء مسجد قباء وغيره .
وقال أبو حاتم : كان فيها بناء للمسجد النبوي ، ومات أسعد بن زرارة والمسجد يُبْنَى ؛ فكان أول من دفن بالقباع من المسلمين .

قلت : ومن هذا يعلم أن عثمان بن مظعون أول من دفن به من المهاجرين ، جما بين الثقلين ، ومات كلثوم بن الهدم قبل أسعد بن زرارة ؛ فهو أول من مات من الأنصار بعد مقدّم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : توفي أسعد بن زرارة في الثانية ، والله أعلم .

ومات البراء بن معرور قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

-
- (١) مفلسين : في وقت الفس ، وهو الوقت بين الفجر وطلوع النور .
(٢) وقد جعلنا زيادة للؤلؤ مستقلة تبدأ من أول سطر بكلمة « قلت » وتنتهي بكلمة « والله أعلم » ثم يبدأ تلخيص رزين من أول سطر جديد وهكذا .

وأوصى أن يؤجّه إلى الكعبة ، وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره ، وكانت الأنصار يتقربون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدايا رجالهم ونساءهم ، وكانت أم سليم تتأسف على ذلك ، وما كان لها شيء ، فجاءت بابنها أنس ، وقالت : يتخدمك أنس يا رسول الله ؟ قال : نعم .

قلت : الذى فى الصحيح عن أنس « قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم ، فأخذ أبو طلحة يدي ، فانطلق بي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله إن أنسا غلام كئيب ^(١) فليخدمك ، قال : تخدمته ، الحديث ، وقد يجمع بأنها جاءت به أولا ، وانطلق به أبو طلحة ثانيا ؛ لأنه وليه وعصبته ، وهذا غير عجيب به تخدمته صلى الله عليه وسلم فى غزوة خيبر كما يفهمه لفظ الحديث ، والله أعلم .

ثم زيد فى صلاة الحضر ركعتين بعد مقدمه المدينة بشر ^(٢) .

قلت : قال السهيلي : إن ذلك كان بعد الهجرة بعام أو نحو ، والذى عليه الأكثر أن الصلاة نزلت بتمامها من بدء الأمر ، والله أعلم .

ووهك أصحابه فدعا بنقلها إلى الجحفة ، وقال : « اللهم حبب إلينا المدينة » ثم أتى بين أصحابه كما سبق ، ثم مات الوليد بن المنيرة بمكة ، وولده عبد الله بن الزبير ، جاءت أمه أسماء بعد الهجرة فنقضت به فى قباء فى شوال ، فكان أول مولود ولد فى الإسلام بها بعد الهجرة ، وكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تغلّ فى فيه .

قلت : سيأتى فى مسجد دار سعد بن خزيمة من المساجد التى لانتم عنها أن النهي قال : إن عبد الله ولد فى الثانية ، والله أعلم .

ثم عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم لواء لابن عمه عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب

(١) كئيب : وصف من الكياسة ، وهى الخلق وحسن التأق للأمر .

(٢) فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ، إلا للفرب . ثم زيدت فى الحضر وأقرت فى السفر ، هكذا ورد فى حديث عائشة .

أول
راية عقدت
في الإسلام

على ستين من المهاجرين ليس فيهم أنصارى، وهى أول راية عقدت في الإسلام، ورمى فيها سمدن أبى وقاص بسهم، فكان أول سهم رُمي في الإسلام، قالتى مع أبى سفيان بن حرب، وقيل عكرمة بن أبى جهل، وكان في مائة من المشركين يبطن رابع ويعرف بـ «دنان» فانحاز إلى المسلمين من المشركين المقداد بن عمرو بن الأسود وعتبة بن غزوان، وكان حامل اللواء لميعة مصلح بن أناة.

قلت: وذكر أبو الأسود في مناقبه عن عروة، ووصله ابن عائد من حديث ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إلى الأبواء^(١) بث عبدة بن الحارث في ستين رجلا» وذكر القصة، فيكون ذلك في السنة الثانية، وبه صرح بعض السير، والله أعلم.

ثم عقد لواء لسه حمزة على ثلاثين من المهاجرين - قيل: ومن الأنصار - ليعرض غير قريش، فلقى أبا جهل في ثلاثمائة راكب، فغضب بينهم بجدي ابن عمرو، وكان حليفاً للفريقين، وانصرفوا من غير قتال، وكان حامل لواء حمزة يومئذ أبو مرثد.

قلت: قدم بعضهم هذه على سرية ميعة، وقال: إن لواء حمزة أول لواء عقد في الإسلام، ورجح ابن إسحاق الأول، وقال: إنما أشكل أمرها أن النبي صلى الله عليه وسلم شيعها جميعاً، وذكر أبو عمر أن أول راية عقدت لميعة الله بن جحش، وقيل: إن سرية حمزة هذه كانت في السنة الثانية، والله أعلم.

زواج عائشة

ثم بقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة وهى بنت تسع، وكان عقد بها في مكة قبل الهجرة بثلاث وهى بنت ست.

زواج

سودة بنزومة بمكة - وكان بناؤه بعائشة على رأس تسعة أشهر - وقيل: ثمانية، وقيل ثمانية عشر شهراً - من قومه، والله أعلم.

(١) الأبواء: قرية بينها وبين الجحفة مما إلى المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً، وقيل: جبل على عيين آرة ويعين الطريق للمصعد إلى مكة من المدينة (ياقوت ١/ ٩٢) وانظر تحديدها للمؤلف في ص ٢٧٤ س ١٥.

ثم عقد اللواء لسمد بن أبي وقاص في عشرين يربلون عبيد قریش في
دنى القصبۃ ، فخرجوا على أقدامهم يَكْمُنُونَ^(١) بالنهار ويسرون بالليل ، وكان حامل
الواء لسمد للقداد بن عمرو ، فلم يجدوا شيئا ، ثم جاء أبوقيس بن الأسلت ليلسم ،
فلقيه ابن أبي ابن سلول ، فقال : تَرَبَّصْ^(٢) حتى ترى ، فرجع فأت كافرًا .

قلت : وأسلم عبدالله بن سلام في أول قدومه صلى الله عليه وسلم ؛ ففي البخارى إسلام عبد الله
من حديث عائشة التصريح بأنه جاء قبل دخوله صلى الله عليه وسلم دار أبي أيوب ابن سلام
لما سمع بقدومه صلى الله عليه وسلم ، ثم رجع إلى أهله ، ثم قال صلى الله عليه وسلم
لأبي أيوب : اذْهَبْ فَيَهَيِّئْ لَنَا مَقِيلًا ، قال : قوما على بركة الله ، أى هو وأبو بكر ،
قالت : فلما جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام قال : أشهد
أنك رسول الله وأنتك قد جئت بحق ، وقد طلت يهود أنى سيدهم وابن سيدهم
وأعلمهم وابن أعلمهم ، قَتَلْتُهُمْ هُنَى قَبْلُ أَنْ يَطْلُوا أَنى قد أسلت ؛ فظنهم إِنْ يَطْلُوا
أَنى قد أسلت قالوا فى ما ليس فى ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فدخلوا عليه ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا معشر اليهود ، ويلكم !
اتقوا الله ، فوالذى لا إله إلا هو إنكم لتصلون أنى رسول الله حقًا ، وأنى جئتمكم
بحق ، فأسلوا ، قالوا : مانعه ، قال : فأى رجل فيكم عبد الله بن سلام ؟ قالوا :
ذاك سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا ، قال : أفرايتم إِنْ أَسَلَمَ ، قالوا :
حاشا لله ما كان ليلسم ، قال : أفرايتم إِنْ أَسَلَمَ ، قالوا : حاشا لله ما كان ليلسم ،
كرر عليهم ذلك ثلاثا فيقولون له ذلك ، قال : يا ابن سلام اخرج عليهم ، فخرج
عليهم ، فقال : يا معشر اليهود ، اتقوا الله فوالذى لا إله إلا هو إنكم لتصلون أنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه جاء بحق ، قالوا : كذبت ، فأخرجهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي رواية أن عبد الله بن سلام سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن أشياء ، فلما أطله بها أسلم ، وفي هذه الرواية ذكر

(١) يَكْمُنُونَ : يَخْضُونَ وَيَسْتَرُونَ (٢) تَرَبَّصْ : اشْتَظِرْ وَتَحَلَّلْ
(١٨ - وقفا ١٠)

قصة اليهود المتقدمة ، وأن عبد الله بن سلام لما خرج إليهم وتَشَهَّدَ قالوا : شَرُّنا وابن شرنا ، وتَنَقَّصُوهُ ؛ فقال : هذا كنت أخاف لإرسول الله ، ونَصَبْتَ أَحِبَّاءَ اليهود المدأوة لثبى صلى الله عليه وسلم بَيْنِيَا وَحَسَدًا : منهم حُجَيُّ بْنُ أَخْطَبَ ، وأبو رافع الأحمور ، وكعب بن الأشرف ، وعبد الله بن سوريا ، والزبير بن باطلًا ، وشمويل ، ولييد بن الأعسم ، وغيرهم ، ودخل منهم جماعة في الإسلام نَفَاقًا ، وانضاف إليهم من الأوس والخزرج منافقون ، وأرى عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه الأذنان ، وقيل : كان ذلك في السنة الثانية عند ما شاور صلى الله عليه وسلم أصحابه فيما يجمعهم به للصلاة ؛ إذ كان اجتمعهم قبل بمناذِرِ « الصلاة جامعة » والله أعلم .

السنة الثانية
من الهجرة

السنة الثانية - فلما جاء العاشر من الحرم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصَوْمِهِ ، وقال : « نحن أحق بموسى من اليهود » ثم زوج عليًا بفاطمة .

قلت : وذلك قبل بدر ، في رجب على الأصح ، وَبَقِيَ بها في ذِي الْحِجَّةِ كَمَا سَيَأْتِي ، وكان لها خمس عشرة سنة ، وقيل : ثمان عشرة ، وقيل : تزوجها بعد أحد ، والله أعلم .

ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه إلى الأبواء^(١) وهي من وَدَّانَ على ستة أميال مما يلي المدينة .

قلت : ولقار بهما أطلق عليها « غزوة وَدَّانَ » والله أعلم .

واستخلف على المدينة سعد بن عُبَادَةَ ، وكان حامل لوائه سعد بن أبي وقاص ، ثم رجع ، ولم يَلْقَ كَيْدًا ، فأنصرف بعد ما وادع مجدي بن عمرو العُصْمَرِيُّ ، ثم غزا في مائتين من أصحابه إلى ناحية رَضْوَى ، وحامل لوائه سعد بن أبي وقاص ، ثم رجع ولم يلق كَيْدًا .

قلت : وهي غزوة « بواط » خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بجر قرش

(١) انظر الهامشة رقم ١ في ص ٢٧٢

أيضاً ، حتى بلغ بواط من ناحية رَضَوَى ، وقال ابن هشام : واستعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون ، وفي نسخة السائب بن مظعون ، وقال الواقدي : سعد بن معاذ^(١) ، والله أعلم .

ثم أغار على سَرِج المدينة كَرْزُ بن جابر القهري ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثره في المهاجرين ، وحامل لوائه على بن أبي طالب ، فأتى إلى بدر ، وفاته كَرْزُ ، وهذه بدر الأولى .

قلت : ذكر ذلك ابن إسحاق بعد « الشيرة » ليال ، والله أعلم .

ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش في سرية ، وم الذين قتلوا في الشهر الحرام في اثني عشر نفساً ، فأضل عتبة بن غزوان وسعد بن أبي وقاص راحتهما ، فتخلفا عنهم ، ومضى القشرة حتى لقوا جماعة من قريش : منهم عثمان بن عبد الله بن النخيلة ، واقتدى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والحكم ابن كيسان ، أسلم ، وقتلوا عمرو بن الحضرمي .

قلت : ذكرها بعضهم بعد الشيرة ، ووصلوا مخلة على يوم وليلة من مكة ، فمرت بهم غير قريش تحمل زبيبا وأدما من الطائف معها الجماعة للذكورون في آخر يوم من رجب ، فاستأسروا الأسيرين ، وقتلوا عمرا ، واستاقوا المير^(٢) ، وكانت أول غنيمة في الإسلام ، والله أعلم .

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الشيرة ، فوَدَعَ بنى مُذَلْج وحلفاءهم ، ثم رجع .

قلت : وكان خروجه فيها يعترض غيراً لقريش ، فقاتته بأيام ، واستخلف أباسلة بن عبد الأسد ، والله أعلم .

قال أبو حاتم : وبلغ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجب أن يوجه ^{التوجه إلى} إلى الكعبة ، فقال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله لو اتخذت مقام إبراهيم مصلًى ^{الكعبة}

(١) في المطبوعات « سعيد بن معاذ » (٢) المير - بالكسر - الإبل تحمل الميرة

فدعا الله تعالى ، فأنزل « قد نرى تقلب وجهك » إلى قوله « وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره »^(١) وقت صلاة الظهر يوم الثلاثاء النصف من شعبان ثمانية سني الهجرة .

قلت : سيأتي ما فيه من الخلاف في الفصل الثالث من الباب بعده ، والله أعلم .

ثم نزلت فريضة الصوم في شعبان ، فصاموا رمضان ، فلما فرض رمضان لم يأمرهم بصيام عاشوراء ولا نهم .

ثم كانت غزوة بدر في رمضان لاثنتي عشرة ليلة خلت منه ، وقيل : يوم جمعة صبيحة سبع عشرة منه ، وقيل : صبيحة أربع وعشرين منه ، وكان المسلمون ثلاثمائة وبضعة عشر^(٢) .

قلت : الراجح القول الثاني ، وخرجت الأنصار معه صلى الله عليه وسلم فيها ، ولم تكن قبل ذلك خرجت معه ، ومعهم ثلاثة أفراس ، وكان للمشركون ألفا ، ويقال : تسعمائة وخمسين رجلا معهم مائة فرس ، وهذه بدر الثانية لما تقدم ، والله أعلم .

ثم قتل عير بن عدى الخططي المصمأ امرأة من الأنصار ، وهي زوج يزيد الخططي ، كانت تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعر ، فقتلها ، ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ينقطع فيها عززان » .

قلت : قال في الأكفاء : إن المصمأ هذه نازحت لما قتل أبو عفك (بالفاء وإهمال أوله) وقالت شعرا تصيب الإسلام وأهله ، وتؤنب الأنصار في أتباعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن عميرا رجعا إلى قومه بعد قتلها وهم يومئذ كثير مؤجهم^(٣) في شأنها ، ولها بنون خمسة رجال ، قال : يابني خطبة ، أنا قتل

(١) من سورة البقرة من الآية ١٤٤ . (٢) في المطبوعات «ويضع عشرة» طبع

(٣) كثير موجههم : يريد أن الحديث في شأنها كان كثيرا مضطربا

بنت مروان، يعني المصماء، فكيدوني جميعاً ثم لا تنتظرون، فذلك اليوم أول ما عرّف الإسلام في دار بني خطمة، وكان يستخفي بإسلامه فيهم من أسلم، ويومئذ أسلم رجال منهم لما رأوا من عز الإسلام، انتهى. والذى رواه ابن سيد الناس عن ابن سعد أنه قال بعد ذكر قتل عمير للمصماء: ثم في شوال كانت سرية سالم بن عير إلى أبي عصفك اليهودي، وكان أبو عصفك من بني عمرو بن غوف شينخا قد بلغ عشرين ومائة، وكان يمرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويقول الشعر، فقال سالم بن عير وهو أحد البكّائين ومن شهد بدرا: على نذران أقتل أباعفك أو أموت دونه، وذكر قتله إياه، وهو مخالف لما قلناه من الإكفاء من تقديم قتل أبي عصفك على قتل المصماء، وذكر ابن سعد أيضاً أن قتل المصماء كان نحس ليالٍ بقين من شهر رمضان، وأن عميراً كان ضريح البصر، وسماه رسول صلى الله عليه وسلم البصير^(١)، قيل: وكان أول من أسلم من بني خطمة، وكان إمام قومه وقارهم، وكان يدعى «القاري» والله أعلم.

ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الفطر يومين يُتلى الناس زكاة الفطر.

قلت: وقيل: في أول شوال، وصلى صلاة الفطر، وفيها فرضت زكاة الأموال أيضاً، وقيل: في الثالثة، وقيل: في الرابعة، وقيل: قبل الهجرة، وثبتت بعدها، والله أعلم.

ثم غزاه في قَيْتَقَاع في شوال.

قلت: قد تقدم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد وادع اليهود، وكانوا يرجعون إلى ثلاث طوائف: بني قَيْتَقَاع، والنضير، وقرَيْظَة، فنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة، فأول من نقض منهم بنو قَيْتَقَاع فحاربهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد بدر في شوال، فألقى الله الرعب في قلوبهم، ففرزوا على حكمه، فأراد قبلهم،

(١) من سنن العرب أن تسمى الشيء باسم ضده، مثل تسميتهم الصحراء «مغازة» وتسميتهم الدبغ «السلم» ولا يزال هذا يجري في لسان العامة إلى اليوم

فاستوهم منه عبدُ الله بن أبي وكانوا خلفاءهُ فوجههم له ، وأخرجهم من المدينة إلى أذرعَات ، وفي الاكتفاء : وكان منشأُ أمرهم ، يعني في قرض العهد ، أن امرأة من العرب قدمت بِمَلَبٍّ^(١) لها ، فباعته بسوق بني قَيْنَقَاع ، وجلسَت إلى صائغ بها ، فجعلوا يريدونها على كَشَف وجهها ، فَأَبَتْ ، فمَسد الصائغ إلى طَرَف نوبها فمَدَّه إلى ظهرها ، فلما قامت انكشفت سواها ، فضحكوا بها ، فصاحت ، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ قَتَله ، فشددت اليهود على المسلم فقتلوه ، فوقع الشر بينهم وبين المسلمين ، فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على حكمه .

وروى أن ابن أبي قال للنبي صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، أحسن في موالى ، فأعرض عنه ، وأنه قال : أربعمائة حاسر وثلاثمائة دارع قد منعوني من الأحمر والأسود محصدم في قَدَاة واحدة ، إني والله اسروا أخى السوار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هم لك ، وقال منطلأى في غزوة بني قينقاع : فإن الحاكم هذه وبني النضير واحد ، وربما اشتبهتا على من لا يتأمل ، وقال الحافظ ابن حجر بعد ذكر أنهم أول مَنْ قرض السهد : فزاهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم بني النضير ، وأغرب الحاكم فزعم أن إجلاء بني قَيْنَقَاع وإجلاء بني النضير كان في زمن واحد ولم يوافق على ذلك ؛ لأن إجلاء بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن إسحاق ، وذكر الواقدي أن إجلاء بني قَيْنَقَاع كان في شوال سنة اثنتين ، يعني بعد بدر بشهر ، ويؤيده ما روى ابن إسحاق بإسناد حسن عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال : يا معشر يهود ، أسلموا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشاً ، فقالوا : إنهم كانوا لا يعرفون القتال ، ولو قاتلنا لمرت أنا الرجال ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ « قُلْ لِّذِينَ كَفَرُوا اسْتَغْلِبُوا وَعَمَشُوا »^(٢) .

(١) الجلب : اسم لما تجلبه من البادية لتبيحه في المدينة

(٢) من سورة آل عمران من الآية ١٢

إلى قوله «لأولى الأبصار» وأصاب صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قَيْنُقَاح ثلاثةَ أسيافٍ ودرعين أحدهما تسمى فضة والأخرى تسمى السعدية (بالسين المهملة والغين للمجبة) قال بعض الحفاظ: وكانت السعدية درع داود عليه السلام التي لبسها حين قتل جالوت، والله أعلم.

ثم غزا غزوة «السويق» في ذى القعدة
قلت: سميت به لأنه كان أكثر زاد للمشركين، وغنمه للمسلمون لأن أبا سفيان غزوة السويق
خرج في مائتي راكب، وقيل: في أربعين، حتى أتوا الريض، فحرق نخلا، وقتل رجلا من الأنصار وأجيرا له، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه، وجعل أبو سفيان وأصحابه يتخفون للهرب فيلقون جرُّبَ السويق، فأخذها للمسلمون فرجعوا، وذلك بعد بدر، فإن أبا سفيان حلف بعدها أن لا يمس رأسه ماء من جنباته حتى يغزو محمدا، ففعل ذلك، ورأى أن يمينة انحلت، والله أعلم
ثم مات عثمان بن مظعون في ذى الحجة، فهو أول من مات من المهاجرين بالمدينة، ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العيِّد، ثم ضحى بكبش، ثم بنى على بياضة في ذى الحجة

قلت: وقال النووي: وتوفيت في ذى الحجة منها رقية^(١) ابنته صلى الله عليه وسلم، لكن ذكر أهل السير ما يقتضى أن وفاتها كانت في رمضان منها، والله أعلم
السنة الثالثة — ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من لكعب بن الأشرف» ؟ فقال محمد بن مسلمة: أنا له، ثم قتله

السنة الثالثة
من الهجرة

قلت: ابن الأشرف كان أصله عريا من نهبان على ما قاله ابن إسحاق، أتى أبوه للمدينة لخالف بني النضير، فشرع فيهم، وتزوج بنت أبي الحقيق، فولدت له كعبا، وكان جسيما شاعرا، وهجا المسلمين بعد وفاة بدر، وخرج إلى مكة وأنشدهم الأشعار، وبكى أصحاب القليب^(٢) من قريش، ونزل فيهم على المطلب

(١) كانت رضى الله عنها زوج عثمان بن عفان الأموى رضى الله عنه
(٢) أصحاب القليب: هم قتل بدر من المشركين، سموا بذلك لأنهم طرحوها في قليب هناك، والقليب: البئر

ابن أبي وداعة السهمي ، وعنده ثائكة بنت أبي العيص أمية ، فهجاء حسان وهجا إسرائيل ثائكة ، فطردته ، فرجع إلى المدينة وشكّب بنساء المسلمين ، وكان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعرض عليه كفار قريش ، وقيل : صنع طاماً وواطاً يهود أن يدعو النبي صلى الله عليه وسلم فإذا حضر فتكفوا به ، ثم دعاه فجاء ، فأعلمه جبريل قمام منصرفاً وقال « مَنْ لَكُم بن الأشراف » فانتدب له محمد بن مسلمة في ضر ، واحتال عليه حتى نزل له ليلاً فقتله ، وقيل : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يبعث رهماً ليقتلوه ، والله أعلم .

غزوة الكدر ثم غزا غزوة الكدر ، وكان حامل لوائه علي بن طالب ، فرجع ولم يلق كيذا قلت : خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بني سليم ، واستخلف سباع بن عرفطة ، وقيل : ابن أم مكتوم ، فبلغ ماء يقال له الكدر ، وتعرف بغزوة «قرقرة» ، ويقال بجران ، فلم يلق أحداً ، والله أعلم .

غزوة أمار ثم غزا غزوة أمار ، فجاء دعثور فوجده نائماً تحت الشجرة ، فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على رأسه بالسيف ، فقال له دعثور : مَنْ يَمْنَعُ مني ؟ قال : الله ، فوقع السيف من يده ، وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : من يَمْنَعُ مني ؟ قال : لا أحد ، قال : أذهب لشأئك ، فولى وهو يقول : محمد خير مني ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم ، وأنا أحق بذلك منك ، فندرت غضبان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهربوا .

غزوة ذي أمر قلت : هذه غزوة ذي أمر ، وسماها الحاكم غزوة أمار ، وسمى بعضهم الأعرابي غورث ، ويقال : كان ذلك في ذات الرقاع ، ولا مانع من تعدد ذلك ، وكان أباحاتم رأى اتحادهما فلم يذكر ذات الرقاع ، وهي بنخل عند بعضهم ؛ فإذ ذلك لم يذكرها أيضاً ، والله أعلم

ثم كانت سرية القرادة ، وكان أميرها زيد بن حارثة ، فلقى بها عير قريش ،

فأخذها ، وأسر فرات بن حيان ، وبلغ الخنس من تلك الغنيمة عشرين ألفا
قلت : والقردة ماء من مياه نجد ، فلن قرشا بعد بدر خافوا طريقهم التي
كانوا يسلكون إلى الشام ، فسلكوا طريق الرقاق ، وكان في هذه المير
أبوسفيان بن حرب ومعه فضة كثيرة هي عظم تجارتهم ، والله أعلم .
ثم كانت أحد

قلت : كانت في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور ، وشذ من قال : سنة أربع ، غزوة أحد
وقال ابن إسحاق : لإحدى عشرة ليلة خلت منه ، وقيل : لسبع ليال ، وقيل : ثمان ؛
وقيل : لتسع ، وقيل : في نصفه ، وقال مالك : كانت بعد بدر بسنة ، وفيه تجوز ،
لأن بدرا كانت في رمضان باتفاق ، فهي بعدها سنة وشهر لم يكمل ، ولهذا قال
مرة أخرى : كانت بعد الهجرة بإحدى وثلاثين شهرا^(١)

وكان السبب فيها أنه لما قتل الله من قتل من كفار قريش يوم بدر ورجع
من بقي منهم إلى مكة ورجع أبوسفيان يبرم ، فكلما أبا سفيان ومن
له في المير مال في الاستعانة بها على حرب النبي صلى الله عليه وسلم فقلوا ، وقيل :
كان المال خمسين ألف دينار ، فسلم إلى أهل المير رؤس أموالهم ، وعزلت الأرباح ،
وكانوا يربحون في تجارتهم الدينار دينارا ، وجّهزوا الجيش بذلك ، وحركوا من
أطاعهم من القبائل ، وخرجوا بأحايشهم ومن تابعهم من بني كنانة وأهل
تهامة ، وخرجوا معهم بالظن^(٢) لثلاثي فم ، فخرج أبوسفيان — وكان قائدهم —
بهند بنت عتبة ، وكذلك سائر أشرفهم خرجوا بنسائهم ، وكان جبير بن مطعم
أمر غلامه وحشيكا الحبشي بالخروج مع الناس ، وقال له : إن قتلت حمزة عم محمد
صلى الله عليه وسلم بمعى طمعة بن عدى فأنت عتيق ، فأقبلوا حتى نزلوا ببينين^(٣)
جبل يعطن السبخة من قناة على شفير الوادي مقابل للدينة ، قاله ابن إسحاق ،
ووادى قناة خلف عينين بينه وبين أحد ، فلن عينين في مقابلة أحد ، فنزلوا أمام

(١) كذا (٢) الظن : جمع ظنية ، وهي المرأة مطلقا ، أو مادامت في المودج

(٣) جبل عينين : هو جبل الرماة الذي عليه البيوت قبل قبة حمزة (مكي) .

عينين مما على المدينة وفي غريبه لجة برؤومة ! فلا يخالف ماسياً عن اللطرى ،
 وتقل ابن عقبة أن أبا سفيان سار يجمعه حتى طلوعوا من بئر الجأوزين ، ثم نزولوا بيطن
 الوادى الذى قبل أحد ، وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد
 بدر ، وتمنوا لقاء العدو ، وأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة رؤيا ، فلما
 أصبح قال : رأيت البارحة فى منامى بقرًا تذبح ، والله خير ، ورأيت سيفي ذا الفقار
 انقسم من عندكته ^(١) ، وأقال به قلل ، فكرهته وما مصيبتان ، ورأيت أفي فى درع
 حصينة ، وأنى مرؤف كبشا ، قالوا : ما أولتها ؟ قال : أولت البقر بقرًا يكون فينا ،
 وأولت الكبش كبش الكتيبة ^(٢) ، وأولت الدرع الحصينة للمدينة ، فامكنوا فإن
 دحل القوم الأزقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت ، وغل ابن إسحاق أيضا أن
 عبد الله بن أبى قال : يارسول الله ، أقيم بالمدينة ، ولا تخرج إليهم ، فوالله ما خرجنا
 منها إلى عدو لنا قط إلا أصاب منا ، ولا دخلها علينا إلا أصابنا منه ، فذعنهم ،
 فقال أولئك القوم : يا نبي الله كنا نتمنى هذا اليوم ، وأبى كثير من الناس إلا
 الخروج ، فلما صلى الجمعة وانصرف دعا بالأممة فلبسها ، ثم أذن فى الناس بالخروج ،
 فندم ذوو الرأى منهم ، فقالوا : يارسول الله امكث كما أمرتنا ، فقال : ما ينبنى
 لنبي إذا أخذ لأمة الحرب أن يرجع حتى يقاتل ، فخرج بهم وهم ألف رجل ،
 وكان للمشركون ثلاثة آلاف . وقال للطرى : إن نزول قريش يوم أحد بالمدينة كان
 يوم الجمعة ، قال : وقال ابن إسحاق : يوم الأربعاء .

قال للطرى : فنزلوا برؤومة من وادى القيق ، وصلى النبي صلى الله عليه وسلم
 الجمعة بالمدينة ، ثم خرج هو وأصحابه على الحرة الشرقية حرة واقم ، وبات بالشخزين
 موضع بين المدينة وبين جبل أحد على الطريق الشرقية مع الحرة إلى جبل أحد ،
 وغدا أصبح يوم السبت إلى أحد ، انتهى . ونقل الأتصهرى أنه صلى الله عليه وسلم

(١) خلة السيف — بضم الظاء وتفتح الباء مخففة — طرفه

(٢) فى ابن هشام « فأما البقر فهى ناس من أصحابي يقتلون ، وأما التلم الذى
 رأيت فى ذباب سيفي فهو رجل من أهل يقي يقتل » .

دعاً بثلاثة أرملاع فقد ثلثة ألوية ؛ فدفع لواء الأوس إلى أسيد بن حضير ، ولواء
الخرج إلى الحباب بن المنذر بن الجصوح ، وقيل : إلى سعد بن عبادة ، ولواء المهاجرين
إلى علي بن أبي طالب ، وقيل : إلى مصعب بن عمير ، واستخلف على المدينة
عبد الله بن أم مكتوم ، ثم ركب فرسه ، وتقلد القوس ، ثم أخذ قناته بيده ، وفي
المسلمين مائة دارع ، وخرج السعدان أمامه سعد بن معاذ وسعد بن عبادة والناس
على يمينه وشماله ، فضى حتى إذا كان بالشَّيخَيْن — وما أطمأن — التفت فنظر
إلى كتيبة حسنة لها زَجَلٌ^(١) ، قال : ما هذه ؟ قالوا : حلفاء ابن أبي من يهود ،
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا نستنصر بأهل الشرك ، فلما بلغوا الشوط
انخذل عبد الله بن أبي ثلث الناس ، انتهى .

وفي الأكفاه أن مُخَيْرِيقًا كان من أحيار يهود ، فقال لهم يومئذ : لقد علمت
إن نصر محمد عليكم كَلَفٌ ، فتملوا بشتيتهم ، قال لهم : لا سبَّ لكم ، وأخذ
سيفه وعُدَّتْه فلاحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاتل معه حتى قتل بعد أن
قال : إن أصبْتُ فإلى الحمد يصنع فيه ماشاء ، وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« مخيريق خير يهود » انتهى .

وروى الطبراني في الكبير والأوسط برجال قتلت عن أبي حميد الساعدي أن
النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم أحد حتى إذا جاوز نِفْيَةَ الرِّدَاعِ فإذا هو
بكتيبة حسنة ، قال : مَنْ هَؤُلَاءِ ؟ قالوا : عبد الله بن أبي في ستائة من مَوَالِيهِ
من اليهود من بنى قَيْنَقَاعَ ، قال : وقد أسلموا ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال :
مُرُّوهُمْ فَلْيَرْجِسُوا ، فَإِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِالْمَشْرِكِينَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ .

قال الأشمري عقب كلامه السابق : وعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
مَنْ عَرَضَ وَرَدَّ مِنْ رَدٍّ فِي ذَلِكَ لِلْوَضْعِ ، يَنْبَغِي بِالشَّيْخَيْنِ ، وَأُذِّنَ بِلَالٍ الْمَغْرِبِ
فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه ، وبات بذلك للوضع صلى الله عليه وسلم ،
واستعمل على الحرس في تلك الليلة محمد بن مسلمة في خمسين يطوفون بالسكر ،

(١) لها زجل : أي صوت

وأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السحر وهو يرى للشركين ودليله أبو خيثمة الحارثي، فأتى إلى موضع القطرة، فأتت الصلاة فصلى بأصحابه الصبح صفواً عليهم السلاح، قال: وقال مجاهد والسكبي والواقدي: غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة على رجله إلى أحد، فجعل يصف أصحابه لقتال كما يَقُومُ القِدْحُ، وقال ابن إسحاق: لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحد حتى إذا كان بالشوط انخزل عبد الله بن أبي في ثلاثمائة، وفي رواية بثلاث الناس، وقال: أطاعهم وعصاني، وقال ابن عقبة: فبقى على الله عليه وسلم في سبعمائة، فلما رجع عبد الله بن أبي سقط في أيدي طائفتين من المؤمنين - وهما بنو حارثة وبنو سُلَيْمَة - وقال الأفشري: فبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعمائة، ومعه فرسه وفرس لأبي بردة بن نيار، وهذه رواية الواقدي، والذي رواه ابن عقبة - كما سيأتي - أنه لم يكن مع المسلمين فرس، وفي الاكتفاء بعد ذكر انخزال ابن أبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضى حتى سلك في حرة بني حارثة، ثم قال: من رجل يخرج منا على القوم من كُتِّب، أي من قُرْب، من طريق لا يمر بنا عليهم؟ قال أبو خيثمة أخو بني حارثة: أنا يا رسول الله، فنفذ به في حرة بني حارثة وبين أموالهم حتى سلك في مال لمرج بن قَيْطَل، وكان منافقاً ضريراً البصر، فلما سمع حس رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه قام فحَتَا في وجوههم التراب ويقول: إن كنت رسول الله فإني لا أُجِلُّ لك أن تدخل حائطي، وذكر أنه أخذ حَفَنَةً من تراب، ثم قال: والله لو أعلم أني لا أصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك، فأبتدَرَهُ القوم ليقتلوه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقتلوه فهذا الأعمى أعمى القلب أعمى البصر، فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل الثوب من أحد، فجعل ظهره وعسكره إلى أحد. وقال الأفشري: وجعل أحداً خلف ظهره، واستقبل المدينة، وجعل عينين^(١) الجبل عن

(١) في اللطيوغات «يمينين الجبل» وقمضي على الصحة وسيأتي على النسخة أيضا.

يساره ، وقال ابن عقبة : وصف المسلمون بأصل أحد ، وصف للشركون بالنسبة ،
وتصبا للقتال ، وعلى خيل للشركين - وهى مائة فرس - خاله بن الوليد ،
وليس مع المسلمين فرس ، وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان ، وأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على الرماة وهم خمسون رجلا ، وعبد
إليه أن لا يتركوا منازلهم . ونقل الأتشي أنه جلسهم على جبل عيين . وفى
الاكتفاء أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبيهم : أنضح الخليل عنا لا يأتونا من
خلفنا ، إن كان لنا أو علينا فأثبت مكانك لا تؤتينا من قبلك ، وظاهر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين درعين ، وتسبأ قريش ، وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائة فرس
قد جئوها ، فجمعوا على ميمنة الخليل خاله بن الوليد ، وعلى المبصرة عكرمة بن
أبي جهل ، وقد كان أبو عاصم الراهب من الأوس خرج من قومه إلى مكة ، فبعدها
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يبعد قريشا أن لولقى قومه لم يختلف عليه
منهم رجلان ، فلما التقى الناس كان أول من قبيهم هو فى الأحابيش وعبدان أهل
مكة ، فنادى : يا معشر الأوس أنا أبو عاصم ، قالوا : فلا أنعم الله بك عينا فافسق ،
وبذلك سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يسى فى الجاهلية الراهب ،
فلما سمع ردهم عليه قال : لقد أصاب قومى بعدى شر ، ثم قاتلهم قتالا شديدا ،
ثم راضهم بالحجارة ، انتهى .

وروى البزار - ورجاله ثقات - عن الزبير بن العوام قال : عرض رسول الله صلى
الله عليه وسلم سيفا يوم أحد فقال : من يأخذ هذا السيف بحقه ؟ فقام أبو دجانة
فقال : يا رسول الله أنا آخذه بحقه ، فأعطاه إياه ، فخرج ، فأثبتته فجعل لا يمر
بشيء إلا أنفاه ^(١) وهتكه ، حتى أتى نسوة فى سفح الجبل ومن هندهن وهن : تقول :

نحن بنات طارق نمشى على النمارق
والدبر فى الخفاق والسلك فى المنارق ^(٢)

(١) أنفاه وفراه : مزقه

(٢) الخفاق : النحور ، أى الأعناق ، والمنارق : جمع مفروق ، وهو موضع فرق

الشعر من الرأس

إِنْ تُقْبِلُوا تُفَاتِقَ وَتَفْرَشُ الْفَلَاقَ
أَوْ تُذَرُّوا فُتَارِقَ فِرَاقَ غَيْرِ وَاقٍ^(١)

يعنى يُحَرِّضُهُمْ بِذَلِكَ ، قَالَ : فَعَمِلَ عَلَيْهَا ، فَنَادَتْ الصَّعْرَاءُ فَلَمْ يَجِبْهَا أَحَدٌ ، فَانصرفت عنها ، قَالَتْ لَهُ : كُلْ سَيْفَكَ رَأَيْتَهُ فَأَعْجِبْنِي غَيْرَ أَنَّكَ لَمْ تَقْتُلِ لِلرَّأَةِ ، قَالَ : فَإِنَّهَا نَادَتْ فَلَمْ يَجِبْهَا أَحَدٌ ، فَكَرِهَتْ أَنْ أَضْرِبَ بِسَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً لَا نَاصِرَ لَهَا .

وَالِ الْاِكْتِفَاءُ : ذَكَرَ الْزَيْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ سَيْفَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ انقطع يوم أحد ، فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْجُونًا ، فَضَادَ فِي يَدِهِ سَيْفًا قَائِمَةً مِنْهُ ، فَجَاهِلَ بِهِ ؛ فَكَانَ ذَلِكَ السَّيْفُ يَسَى الرَّجُلِينَ ، وَلَمْ يَزَلْ يَبْدُو يَتَوَارَثُ حَتَّى يَبِيعَ مِنْ بَنَاتِ التُّرْكِ بِمِائَتِي دِينَارٍ .

دَرَوِي الْبَزَارُ بِرِجَالِ الصَّحِيحِ عَنْ بَرِيدَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ : أَلْهَمَ إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ عَلَى الْحَقِّ فَأَخْضَفَ بِهِ ، قَالَ : خُفِّفَ بِهِ .
وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : قَتَلَ أَصْحَابُ لُؤَاءَ لِلشُّرَكِيِّينَ وَهُمْ تِسْعَةٌ بِأَحَدٍ وَاحِدٍ بَعْدَ وَاحِدٍ .

وَقَالَ غُبَرَةُ : أَحَدَ عَشَرَ آخِرَهُمْ غُلَامٌ لِبَنِي طَلْحَةَ .

وَقَالَ ابْنُ عَقِبَةَ : وَكَانَ صَاحِبُ لُؤَاءَ الْمُسْلِمِينَ مَصْعَبُ بْنُ عَمْرِو أَخُو بَنِي عَبْدِ الدَّارِ ، فَبَارَزَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ فَهَتَّاهُ ، وَجَلَّ لِلْمُسْلِمِينَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ حَقٌّ أَجْمَعُهُمْ^(٢) ، وَجَلَّتْ خَيْلُ الْمَشْرِكِينَ فَتَضَخَّ رِمَاقُهُمُ بِالنَّبْلِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَدَخَلَ الْمُسْلِمُونَ عَسْكَرَ الْمَشْرِكِينَ فَأَتَتْهُمْ بِهِ ، فَرَأَى ذَلِكَ الرِّمَاءُ ، فَتَرَكُوا مَكَانَهُمْ ، وَدَخَلُوا الْعَسْكَرَ ، فَأَبْصَرَ ذَلِكَ خَالِدٌ وَمَنْ مَعَهُ ، فَعَمِلُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي الْخَيْلِ ، فَزَفَوْهُمْ ، وَصَرَخَ صَارِخٌ : قَتَلَ عُمْدَ ، أَخْرَاكُم ، فَطُفَّ لِلْمُسْلِمِينَ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ، وَانْهَزَمَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَتَفَرَّقَ سَائِرُهُمْ ، وَوَقَعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ ، وَبَيَّتَ نَهْيُ اللَّهِ حِينَ

(١) الْوَاقِ : الْحُبِّ ، وَمَقَامُهُ مَقَامَةُ ، عَلَى مِثَالِ وَصْفِهِ بِصِفَةِ صَفَةٍ

(٢) أَجْمَعُهُمْ : غَلْبُهُمْ وَنَحْوُهُمْ وَأَبْدُهُمْ .

انكشفوا عنه وهو يدعوهم في أخراهم ، حتى رجع إليه بعضهم وهو عند الهراس في الشعب ، وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم يلتزم أصحابه ، فاستقبله للمشركون فرموا وجهه فأذموه وكسروا رباعيته ، فمرصعدا^(١) في الشعب ومعه طلحة والزبير ، وقيل : معه طائفة من الأنصار منهم سهل بن بيضاء والحارث بن الصمة ، واشتغل للمشركون بقتل المسلمين يمثلون بهم يقطعون الأذان والأنوف والقروج ويبنقرون البطون ، وهم يظنون أنهم أصابوا النبي صلى الله عليه وسلم وأشرف أصحابه ، قتال أبو سفيان يقتخر بالله « أَعْلُ هُبْلُ » فداده عمر : الله أعلى وأجل ، ورجع للمشركون إلى أقالهم .

قال ابن إسحاق : كان أول من عرّف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ، وتحدث الناس بقتله ، كتب بن مالك الأنصاري ، قال : عرفت عينيه يزهران تحت اللِّفْرِ ، فدأيت بأعلى صوتي : يا معشر المسلمين ، أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشار إلى أن أنصت ، فلما عرف للمسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم نهضوا به ، ونهض معهم نحو الشعب معه أبو بكر وعمر وعلي وطلحة والزبير والحارث بن الصمة ورَهْط من المسلمين ، فلما أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول : أين محمد ؟ لا نجوت إن نجّا ، قال القوم : يا رسول الله أيتطفّ عليه رجل منا؟ فقال : دَعُوهُ ، فلما دنا تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث بن الصمة ، يقول بعض القوم : فلما أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبله فطمته في عنقه طمعة تدأ منها^(٢) عن فرسمرا ، وكان أبي بن خلف يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فيقول : يا محمد إن هندي السور فمسا أعلقه كل يوم قرقا^(٣) من ذرة أعلقك عليه ، فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أعلقك إن شاء الله ، فلما رجع إلى قريش وقد خذشه في عنقه خدشا غير كبير فاحتقن الدم ، قال : قتلني والله محمد ، فقالوا :

(١) مصعدا : صاعدا راقيا في الجبل .

(٢) تدأ منها : تمائل (٣) الفرق — بالفتح — مكيال يسع ثلاثة آصع

الرسول
يقتل أبي ابن
خلف

ذَهَبَ وَاللَّهُ يَفْزَاكَ، وَاللَّهُ إِنَّ يَكُ بَأْسٌ^(١)، قَالَ : إِنْهُ قَدْ كَانَ ، قَالَ بِمَكَّةَ :
أَنَا أَقْتُلُكَ ، فَوَاللَّهِ لَوْ بَصَقَ عَلَىَّ لَقَتَلَنِي ، فَاتَّعَدَّ اللَّهُ بِسِرْفٍ وَهُمْ قَاتِلُونَ^(٢)
إِلَى مَكَّةَ ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا قَالَهُ يَوْمَئِذٍ : لَشَدِيدُ غَضَبِ اللَّهِ
عَلَى رَجُلٍ قَتَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسُجِّقَ لِأَصْحَابِ السَّيْرِ .

وفى الصحيح عن عائشة قالت : لما كان يومُ أحدٍ هزمَ المشركونَ هزيمةً
بيّنةً ، فصاح إبليسُ : أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ ، أَشْرَأُكُمْ ، فَرَجَعَتْ أَوْلَامُكُمْ ، فَاجْتَلَدَتْ مَعَ
أَخْرَامُكُمْ ، فَظَفَرَ حَذِيفَةُ فَإِذَا هُوَ بِأَيِّهِ فَنَادَى : أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ ، أَيُّ أَبِي ، قَالَتْ :
فَوَاللَّهِ مَا احْتَبَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ ، فَهَلَّ حَذِيفَةُ : يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ .

وقال الأَزهري أن أبا سفيان بن حرب قال يومئذٍ لبني عبد الدار : إسمُكم
ضَيِّعَ اللِّوَاءِ يَوْمَ بَدْرٍ ، فَأَصَابَنَا مَا رَأَيْتُمْ ، فَادْفَعُوا اللِّوَاءَ إِلَيْنَا نَكْفِيَكُمْ ، وَإِنَّمَا أَوَادُ
تَحْمِرُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْقِتَالِ وَالتَّبَلُّتِ ، فَضَيَّبُوا وَأَغْلَطُوا لَهُ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَأَلَ : مَنْ يَحْمِلُ لَوَاءَ لِلشَّرْكِينَ ؟ قِيلَ : عَبْدُ الدَّارِ ، قَالَ : نَحْنُ أَهْلُ الْوَلَوَاءِ
مِنْهُمْ ؟ أَيْنَ مَصْبُوبِ بْنِ عَصِيرٍ ؟ قِيلَ : هَا أَنَا ، قَالَ : خُذِ الْوَاءَ ، فَأَعْطَاهُ الْوَاءَ ،
وَإِنَّ حِزْبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَمَلَ عَلَى عُمَانَ بْنِ طَلْحَةَ حَامِلِ لَوَاءِ لِلشَّرْكِينَ فَقَطَعَ يَدَهُ
وَكَفَّهِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مُؤْتَزَرِهِ^(٣) ، ثُمَّ إِنَّ أَصْحَابَ الْوَاءِ قَتَلُوا وَاحِدًا بَدْرَ وَاحِدٍ ،
فَانْكَشَفَ لِلشَّرْكِينَ مِنْهُمْ مِثْلَ ، وَنَسَاؤُهُمْ يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ وَالتَّبُورِ ، وَتَجْعَمُ لِلْمُسْلِمِينَ
يَضْمُونَ فِيهِمُ السِّلَاحَ ، وَوَقَفُوا يَأْخُذُونَ النَّفْثَ ، فَلَمَّا رَأَى الرَّمَاةُ ذَلِكَ أَقْبَلَ جَاعَةً
مِنْهُمْ وَخَلَا الْجَبَلِ ، فَكَّرَ خَالِدُ بْنُ الْخَلِيلِ ، فَجَسَّ عِكْرَمَةَ ، فَغَلَبُوا عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنَ
الرَّمَاةِ فَهَتَلُوهُمْ وَقَتَلُوا أَمِيرَهُمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جُبَيْرٍ ، وَانْقَضَتْ صُفُوفُ الْمُسْلِمِينَ ، وَنَادَى
إِبْلِيسُ : قَتَلَ عَمْدُكُمْ ، وَثَبَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزُولُ ، يَرَى عَنْ
قَوْمِهِ حَتَّى صَارَتْ شَطَايَا ، وَرَى بِالْجَبَارَةِ ، وَثَبَّتَ مَعَهُ صِيبَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ
عَشَرَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَسَيِّدَةُ مِنَ الْأَنْصَارِ ، لَهُ

(١) إِنَّ يَكُ بَأْسٌ : أَيُّ مَا يَكُونُ بَأْسُهُ (٢) قَاتِلُونَ : رَاجِعُونَ

(٣) مُؤْتَزَرُهُ : الْمَوْضِعُ الَّذِي يَلْبَسُ فِيهِ الْإِزَارَ

وروى النسائي عن جابر قال : لما ولي الناس يوم أُحُدٍ كان النبي صلى الله عليه وسلم في اثني عشر رجلا من الأنصار فيهم طلحة .

ووقع عند الطبري من طريق السدي قال : تفرق الصحابة فدخل بعضهم المدينة ، وانطلق بعضهم فوق الجبل ، وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الله ، فرماه ابن قتيبة بحجر فكسر أنفه ورجلتيه وشجّه في وجهه فألقاه ، فتراجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون رجلا ، فجعلوا يذّبون عنه^(١) ، فحمله منهم طلحة وسهل بن حنيفة ، فرمى طلحة بسهم فبيست يده ، وقال بعض من فر إلى الجبل : ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي يستان لنا من أبي سفيان ، فقال أنس بن النضر : يا قوم إن كان محمد قتل فإن رب محمد لم يقتل ، فقاتلوا على ما قاتل عليه ، ثم ذكر قصة قتله ، وقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبل ، فأراد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم ، فقال : أنا رسول الله ، فلما سمعوا ذلك فرحوا به ، واجتمعوا حوله ، وتراجع الناس .

وروى أحمد عن سعد بن^(٢) أبي وقاص قال : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يساره يوم أُحُدٍ رجلين^(٣) عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه كأشد القتال ، ما رأيتهما قبل ولا بعد ، وقد أخرجه الشيخان ، وفي رواية لاسلم : يعني جبريل وميكائيل ، وقول مجاهد « لم تقاتل الملائكة يومئذ ولا قبله ولا بعده ، إلا يوم بدر » . قال البيهقي : أراد به أنهم لم يقاتلوا يوم أُحُدٍ عن القوم حين عصوا الرسول ولم يصبروا على ما أمرهم به .

وعن عروة بن الزبير : كان الله وعدّهم على الصبر والتّوى أن يُمدّهم بخمسة آلاف من الملائكة مُسَوِّمين ، وكان قد فعل ، فلما عصوا أمر الرسول وتركوا مصافّهم وترك الرماة عهدّه إليهم وأرادوا الدنيا رفع عنهم مدد الملائكة ،

(١) يذّبون عنه : يدفعون عنه . (٢) في الطبوعات « أسد بن أبي وقاص »

(٣) في الطبوعات « رجلان » .

وَأَنْزَلَ اللَّهُ «لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسِنْتُمْ» بِإِذْنِهِ^(١) «فَصَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ، وَأَرَاهُمُ الْفَتْحَ ، فَلَمَّا عَصَوْا أَغْتَبَهُمُ الْبَلَاءُ .

وعند ابن سعد : ثبت معه صلى الله عليه وسلم سبعة من الأنصار وسبعة من قريش .

وفي مسلم من حديث أنس : أفرد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش طلحةً وسعد .

وقال ابن إسحاق : حدثني حميد الطويل عن أنس قال : كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وشج في وجهه ، فجعل يسيل الدم على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يُفْلِحُ قوم خَضَبُوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ»^(٢) الآية .

وروى ابن إسحاق من حديث سعد بن أبي وقاص قال : ما خَرَّصْتُ على قتل رجل قط جرَّي على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم .

وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري أن عتبة بن أبي وقاص أخا سعد هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم السفلى ، وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب هو الذي شجَّه في جبهته ، وأن عبد الله بن قميئة جرحه في وَجْهَتِهِ ، فدخلت حلقتان من حلق المِغْفَر في وجعته ، وأن مالك بن سنان مَسَّ الدَّم من وجهه ، ثُمَّ أَزْدَرَدَهُ^(٣) ، قَالَ لَهُ : لَنْ تَمْسُكَ النَّارُ .

وفي الطبراني من حديث أبي أمامة قال : رمى عبدُ الله بن قميئة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فَشَجَّ وجهه ، وكسر رباعيته ، وقال : خذها وأنا ابن قميئة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يمسح الدم عن وجهه : مَا لَكَ أَقَاكَ اللَّهُ ، فَلَطَّ اللَّهُ عَلَيْهِ تَيْسَ جَبَل ، فَلَمْ يَزَلْ يَنْطَلِحْهُ حَتَّى قَطَعَهُ قِطْعَةً قِطْعَةً .

(١) من سورة آل عمران من الآية ١٥٢ (٢) من سورة آل عمران من الآية ١٧٨

(٣) ازدرده : ابتلته

وقال السهيلي : الذي كسر رباعية رسول الله صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص أخو سعد ، لم يولد من نسله ولد قبيل الخيل إلا وهو أنجر أو أهتم ، يُعرف بذلك في عقبه .

وروى ابن الجوزي عن محمد بن يوسف القرطبي قال : لقد بلغني أن الذين كسروا رباعية النبي صلى الله عليه وسلم لم يولد لهم صبي فنبت له رباعية .
وقيل : كان سبب المزمعة أن ابن قتيبة الليثي قتل مُصَنَّب بن عير ، وكان مصعب إذا لبس لأَمَتَهُ يشبه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قتله ظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى فريش وقال : قد قتلت محمداً ، فازدادوا جرأة وصاح إبليس من العقبة : قتل محمد ، فلما سمع المسلمون ذلك وهم متفرقون كانت المزمعة ، فلم يَلَوْ أحد على أحد^(١) .

والصواب أن السبب مخالفة الرماة للأمر ، وهذا مؤكده ويتم ، مع أن الأصل في ذلك - مع إرادة الله تعالى - ما اتفق بيدر من أخذ القداء ، فقد أخرج الترمذي^(٢) والنسائي عن علي بن جبريل هبط فقال : خيبرهم في أسارى بدر اقتل أو القداء على أن يقتل منهم من قابل مثلهم ، قالوا : القداء ويقتل منا ، وقال الترمذي : حسن ، وذكر غيره له شواهد تقويه ، ولهذا جاء في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة ، وقتلوا سبعين ، وأسرهم سبعين . وفيه أيضاً أن المشركين أصابوا يوم أحد من المسلمين سبعين ، ولفظه من حديث البراء قال : لقينا المشركين يومئذ ، وأجلس النبي صلى الله عليه وسلم جيشاً من الرماة ، وأمر عليهم عبد الله بن جبير ، وقال : لا تبرحوا ، فإن رأيتمونا ظهرنا عليهم^(٣) فلا تبرحوا ، وإن رأيتموهم ظهرنا علينا فلا تميئوننا ، فلما لقيناهم هر بوا حتى رأيت النساء يشتدْنَ في الجبل رفن عن سورهن قد بدت خلاخلهن ، فأخذوا يقولون : الفئيمة الفئيمة ، فقال عبد الله :

(١) لم يلو أحد على أحد : أي لا يلتفت إليه ولا يعطف عليه . (٢) انظر ٢٩٧/١٠ بولاق

(٣) ظهرنا عليهم : غلبناهم ، ولا تبرحوا : لا تهازقوا مكانكم .

عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا ، فأبوا ، فلما أبوا صرف الله وجوههم ، فأصيب سبعون قتيلًا .

ووقع عند مسلم من طريق ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال : فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا ، وكسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم ، وهشمت البيضة على رأسه ، وسال الدم على وجهه ، فأُزيل الله تعالى : « أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها ^(١) » الآية ، وللمراد بكسر الراء - وهي السن التي تلى الثانية والثلاث - أنها كسرت فذهب منها فلقه ، ولم تقلع من أصلها ، وقوله « وفروا » أى بعضهم ، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم ، والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق : فرقة استمروا في المزمعة إلى قرب المدينة ، فما رجوا حتى انقضى القتال ، وهم قليل ، وهم الذين نزل فيهم « إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان ^(٢) » وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل ، فصار غاية الواحد منهم أن يذُوب عن نفسه ، أو يستمر على نصرته في القتال إلى أن يقتل ، وهم أكثرهم ، وفرقة بقيت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع إليهم القسم الثاني شيئًا فشيئًا لما عرفوا أنه حي ، وما ورد من الاختلاف في المدد محمول على تمدد للوطن في القصة .

ووقع عند أبي يعقوب في حديث عمر للتقدم : فلما كان عام أحد عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم القداء ، فقتل منهم سبعون .

وفي الاكتفاء : أنه لما قتل مصعب بن عمير أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء على بن أبي طالب ، فقاتل في رجال من المسلمين ، ولما اشتد القتال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تحت راية الأنصار ، وأرسل إلى على أن قدم الراية ، فقدم فقال : أنا أبو القعقم ، فناداه أبو سعد بن أبي طلحة : هل لك يا أبا القعقم في البراز ^(٣) من حاجة ؟ قال : نعم ، فبرز بين الصفيين ، فأختلفا ضربين :

(١) من سورة آل عمران من الآية ١٦٥ (٢) من سورة آل عمران من الآية ١٥٥

(٣) البراز : القتال

فصره على فصره، ثم انصرف ولم يُجهز عليه^(١)، قاله أصحابه : أفلا أجهزت عليه ؟ قال : إنه استقبلني بمؤرته ، فطقت عليه الرحم ، وعرفت أن الله قد قتله .

وقد قيل : إن سعد بن أبي وقاص هو الذي قتل أبا سعد هذا .

وروى الطبراني رجال الصحيح عن ابن عباس قال : دخل على بن أبي طالب على فاطمة يوم أحد فقال : خذى هذا السيف غير ذميم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : لئن كنت أحسنت القتال لقد أحسنه سهل بن حنيف وأبو دجانة ابن خرشة .

وذكر في الاكتفاء دخول الحلفتين من حاق للمغفر في وجته صلى الله عليه وسلم ، وأنه وقع في حفرة من الحفر التي عمل أبو عامر الراهب ليقيم فيها السلون وهم لا يملون ، فأخذ على يده ، ورضه طلحة حتى استوى قائماً ، ومعه مائة ابن سينان والد أبي سعيد الخدري الدم من وجهه ، ونزع أبو عبيدة بن الجراح إحدى الحلفتين من وجهه صلى الله عليه وسلم فسقطت ثديته ، ثم نزع الأخرى وسقطت ثنيته الأخرى ، وروى سعد بن أبي وقاص دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال سعد : فلقد رأيته يُناولني النبل ويقول « ارم فذاك أبي وأمي » ، وأصيب يومئذ عين قتادة بن النعمان فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ، فكانت أحسن عينيه ، وأصيب فم عبد الرحمن بن عوف ففهم ، وجرح عشرين جراحة أو أكثر أصابه بعضها في رجله فرج ، فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الشعب ومعه أولئك نفر من أصحابه ، فبينما في الشعب إذ علت عالية من قریش : الجبل ، قال : اللهم إنه لا ينبغي لهم أن يملونا ، قاتل حمير بن الخطاب ورهط معه من المهاجرين حتى أبطوهم من الجبل ، ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صخرة من الجبل ليملوا فلم يتطع ، وقد كان يَدْنُ^(٢) وظاهر بين

(١) أجهز على الجريح : تم قتله حتى زهقت روحه .

(٢) بدن : سمن وعلاه الشحم ، وذلك أثر من آثار السن .

درعين^(١)، فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض به حتى استوى عليها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَوْجَبَ طَلْحَةُ^(٢) » وصلى النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ الظهور قاعداً من الجراح التي أصابته ، وصلى للسلون خلفه قصوداً .

وفى الصحيح من حديث البراء أن أباسفيان - حين أراد الانصراف - قال : « لَنَا الْمَرْءُ وَلَا عَزَى لَكُمْ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أَجِيبُوهُ ، قالوا : ما هول ؟ قال « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم » .

وفيه أيضاً أن أباسفيان أشرف يوم أُحُد فقال : أفى القوم محمد ؟ فقال : لا نجيبوه ، فقال : أفى القوم ابن أبي قحافة ؟ قال : لا نجيبوه ، قال : أفى القوم ابن الخطاب ؟ فلما لم يجبه أحد قال : إن هؤلاء قتلوا ، ولو كانوا أحياء لأجابوا ، فلم يملك عمر نفسه فقال : كَذَبْتَ يا عدو الله ، قد أبقى الله لك ما يُخْزِيكَ .

قال ابن إسحاق : فلما أجاب عمر أباسفيان قل له : هلم إلى ياعمر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمصر : ائْتِي فَانْظُرْ مَا شَأْنُهُ ، فجاء ، فقال له أبوسفيان : أَتُنْذِرُكَ يَا عَمْرُ أَتَقْتُلُنَا مُحَمَّدًا ، فقال عمر : أَلْهَمْ لَا ، وإنه ليسمع كلامك الآن ، قال : أَنْتَ أَصْدَقُ عِنْدِي مِنْ ابْنِ قَيْثَةَ وَأَبْرَ ، ثُمَّ نادى أبوسفيان : إله قد كان في قتلكم مثل ، والله مَرْضِيَتْ وَمَا سَخَطَتْ ، وما أمرت وما نهيت ، ولما انصرف أبوسفيان وَمَنْ مَعَهُ نَادَى : إِنَّ مَوْعِدَكُمْ بِدَرِّ الْعَامِ الْقَابِلِ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من أصحابه « قل : نعم ، هو بيننا وبينكم موعد » ثُمَّ بَثَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ : أَخْرِجْ فِي آثَارِ الْقَوْمِ فَانْظُرْ مَاذَا يَصْنَعُونَ وَمَاذَا يَرِيدُونَ ، فَلَمَّا كَانُوا قَدْ جَنَّبُوا الْخَيْلَ وَامْتَطَوْا الْإِبِلَ فَلَهُمْ يَرِيدُونَ مَكَّةَ ، وَإِنْ رَكَبُوا الْخَيْلَ وَسَاقُوا الْإِبِلَ فَهُمْ يَرِيدُونَ لِلدِّينَةِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَنْ أَرَادُوهَا لِأَسِيرَنَّ إِلَيْهِمْ فِيهَا ثُمَّ لَأُنَاجِرَنَّهُمْ ، فَخَرَجَ عَلَى فَرَاهِمٍ قَدْ جَنَّبُوا الْخَيْلَ وَامْتَطَوْا الْإِبِلَ وَوَجَّهُوا إِلَى مَكَّةَ ، وَفَزَعَ النَّاسَ لِقِتْلَاهُمْ ،

(١) ظاهر بين درعين : جمع بينهما .

(٢) أوجب طلحة : أراد استحق الجنة ثواباً على جميل منمه .

واقشروا يبتغونهم ، وسيأتى خبرهم وتعيينهم إن شاء الله تعالى فى الفصل السادس من الباب الخامس ، وبكى المسلمون يومئذ على قتلاهم ، فسرَّ المناقون ، وظهر غشُّ اليهود ، وفارت المدينة بالنفاق .

قال العلماء : وكان فى قصة أحد من الحكم والقوائد أشياء عظيمة . الحكم الذى منها : تعريف المسلمين سوء عاقبة المصيبة ، وشؤم ارتكاب النهى ؛ لما وقع فى قصة أحد من الرماة .

ومنها : أن عادة الرسل أن تُبْتَلَى وتكون لها الصلابة .

ومنها : إظهار أهل النفاق حتى عرف المسلمون أن لهم عدواً بين أظهرهم .

ومنها : أن فى تأخير النصر هضماً للنفس .

ومنها : أن الله هياً لعباده المؤمنين منازل فى دار كرامته لا تبليها أعمالهم ، فسبَّبَ لهم ذلك ليبينوها .

ومنها : أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء ، فساقها لهم بين يدى الرسول ليكون شبيهاً عليهم .

قال ابن إسحاق : وفى شأن أحد أنزل الله ستين آية من آل عمران .

وروى ابن أبى حاتم من طريق المسور بن مخرمة قال : قلت لعبد الرحمن ابن عوف : أخبرنى عن قصتكم يوم أحد ، قال : أقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجملها « وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ لِلْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ » إلى قوله « أَمَنَةً لَكُمْ » (١) .

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوقعة مرهباً لعدوه حتى انتهى إلى سحرَاء الأسد ، فأخذ فى وجهه ذلك أبا عَزَّةَ الْجَمْحَى ، وكان النبی صلى الله عليه وسلم قد منَّ عليه يوم بدر بنير فداء ، وأخذ عليه أن لا يظهر (٢) عليه أحد ، وكان شاعراً ، فقال له صفوان بن أمية : إنك امرؤ شاعر فأعنا بلسانك ، ولم يزل به

(١) من سورة آل عمران الآيات من ابتداء الآية ١٤١ .

(٢) لا يظهر أحداً عليه : لا يعين أحداً عليه .

أبو عزة
الجمحي
ومقتله

حتى خرج معهم ، فلما أَخَذَهُ النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا رسول الله أَقْنِي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله لا تمسح عارضيك بمكة تقول : خَدَعْتُ محمداً مرتين ، أَضْرِبْ عُنُقَهُ يَازَيْدُ ، فَضْرِبْ عُنُقَهُ .

وفي رواية أنه قال له « إِنْ الْمُؤْمِنُ لَا يُنْدَغُ مِنْ جُحْرِ مَرْتَيْنِ ، أَضْرِبْ عُنُقَهُ بِأَعَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ » فَضْرِبْ عُنُقَهُ .

وفي هذه السنة أيضاً حرمت الخمر ، ويقال : في التي بعدها ، وقال الحافظ
نعم بن الحر ابن حجر : الذي يظهر أن تحريمها كان عام الفتح سنة ثمان ، واستدل بشيء فيه نظر .

وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم حَفْصَةَ بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنهما في شعبان على الأصح ، وقيل : في التي قبلها ، وزينب بنت خزيمة أم السالكين في رمضان ، فمكثت عنده شهرين أو ثلاثة ، وقيل : ثمانية أشهر ، وماتت ، وولد الحسن بن علي في منتصف رمضان ، وعلقت أمه بالحسين بعد خمسين ليلة : وتزوج عثمان أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم .

السنة الرابعة - وكانت بئر معونة أولها في الحرم .

السنة الرابعة
من الهجرة

قلت : في الصحيح من رواية أنس قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رجل وذَكَوَان وعصية وبنو لُحَيَّان ، فزعموا أنهم قد أسلموا ، واستمدَّوه على قومهم ، فأمدَّهم النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين من الأنصار ، قال أنس : كنا نسبيهم القراء ، يَحْمِلُونَ بالنهار وَيُصَلُّون بالليل ، فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غَدَرُوا بهم وقتلهم ، قَتَلَتْ شهراً يدعو على رجل وذَكَوَان وبنى لُحَيَّان ، وفي بعض الروايات ما يقتضى أن الذين استمدوا لم يُظهِرُوا الإسلام ، بل كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد ، وأنهم غير الذين قتلوا القراء لكنهم من قومهم ، وهو الذي في كتب السير وقد بيَّان ابن إسحاق في المغازي وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أسماء الطائفتين ، وأن أصحاب العهد هم بنو عامر ورأسهم أبو بَرَاء .

عاصم بن مالك بن جعفر ، المعروف بمَلْعَبِ الأَسِنَّةِ ، وأن الطائفة الأخرى من بنى سليم ، وأن عاصم بن أخى ملاعب الأسنّة أراد التدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فدعا بنى عاصم إلى قتالهم ، فامتنعوا وقالوا : لا نَخْفِرُ^(١) ذمة أبى براء ، فاستصرخ عليهم عصابة وذكوان من بنى سليم ، فأطاعوه وقتلهم ، قالوا : ومات أبو براء بعد ذلك أسفا على ما صنع به عاصم بن الطفيل ، وقيل : أسلم أبو براء عند ذلك ، وقاتل حتى قتل ، وعاش عاصم بن الطفيل حتى مات كافرا بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، أصابته غدة كغدة البعير^(٢) ، ولم يكن اقراء المذكورون كلمهم من الأنصار ، بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عاصم بن فبيعة مولى أبى بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرها ، كما يؤخذ من الصحيح أيضا ، والله أعلم .

ثم كانت غزوة الرجيع في صفر .

قلت : ذكرها ابن إسحاق في الثالثة قبل بئر مَمُونَةَ ، والرجيع : موضع ببلاد غزوة الرجيع هذيل ، والله أعلم .

ثم كانت غزوة بنى النضير .

قلت : ذكرها بعضهم في الثالثة قبل أحد ، وقال الزهري : كانت على رأس غزوة بنى النضير ستة أشهر من وقعة بدر قبل أحد ، وذكرها ابن إسحاق في الرابعة بعد بئر مَمُونَةَ وأن سببها أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم يستعينهم في دية ، وجلس إلى جنب جدار لهم ، فخلا بعضهم ببعض ، وأسموا عمرو بن جحاش أن يترقى فيلقى عليه صخرة ، فأتاه الخبر من النساء ، فقام مُظْهِراً أنه يقضى حاجة ، وقال لأصحابه : لا تبرحوا ، ورجع مسرعا إلى المدينة ، فأمر بحربهم والمسير إليهم ، وأمر بقطع النخل والتحريق ، قال : وحاصرهم ست ليالٍ ، فسألوا أن يُجْلَوْا من أرضهم على أن لم يطلعت الإبلُ ، ففصلوا على ذلك ، فاحتلوا إلى خيبر وإلى الشام ؛ فكانت أموالهم له

(١) « لا نخف ذمته » تقول « خفرت ذمة فلان » إذا حفظتها ورعيتها ، وإذا قصتها ، ضد

(٢) يروى أنه مرض في الطريق ، فمال إلى بيت امرأة من سلول ، فلما اشتد به المرض كان يقول « غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية » .

صلى الله عليه وسلم خاصة ، ووافق ابن إسحاق على ذلك جلُّ أهل النفاذ ، وأصح منه ما رواه ابن مردويه بسند صحيح أنهم أجمعوا على التَّدْر ، فبعثوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم : اخرج إلينا في ثلاثة من أصحابك وياقك ثلاثة من علمائنا ، فإن آمنوا بك اتبعناك ، فاشتغل اليهود الثلاثة على الخناجر ، فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار مُسَلِّمَ تخبره بأمر بني النضير ، فأخبر أخوها النبي صلى الله عليه وسلم بأمر بني النضير قبل أن يصل إليهم ، فرجع وصحبهم بالكتائب ، فحصرهم يومه ، ثم غدا على بني قُرَيْظَةَ فحاصرهم ، فاضلوه ، فانصرف عنهم إلى بني النضير فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل^(١) إلا السلاح ، فاحتلوا أبواب بيوتهم ؛ فكانوا يخرجون بيوتهم فيهدمونها ويحملون ما يوافقهم من خشبها ، وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام .

ورواه أيضا عبدُ بن حُمَيْد في تفسيره ، وروى أيضا من طريق عِكْرَمَةَ أن غزوتهم كانت صبيحة قتل كعب بن الأشرف ، وروى أن قريشا كتبوا إلى بني النضير يحثونهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأضربوا الفدر بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ولما حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخلهم قال حسان رضي الله عنه يعمير قريشا من آيات :

وهان على سرة بني لؤي حريق بالبوريرة مُستَظِيرُ

فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، ولم يكن أسلم حينئذ :

أدام الله ذلك من صنع وخرق في نواحيها المعير

ستعلم أبنائنا منها بزي وتعلم أي أرضينا نصير

أي ستعلم أبنائنا منها يبعد ، وأي الأرضين أرضنا أو أرضكم يحصل لها الضر : أي الضر ؛ لأن بني النضير إذا خربت أضرت بما جاورها وهو أرض الأنصار لا أرض قريش ، ونقل ابن سيد الناس عن أبي عمرو الشيباني أن النبي قال البيت للقدم للنسب لحسان هو أبو سفيان بن الحارث ، وأنه لما قال :

(١) ما أقلت الإبل : ماحلته ، وبهذا اللفظ روى في الرواية السابقة .

• وعزّ على سرة بنى لؤى •

بدل « هان » قال : ويروى « بالبويلة » بدل « بالبويرة » وأن الجيب له باليتين المتقدمين هو حسان ، وما قدمناه هو رواية البخارى .
قال ابن سيد الناس : وما ذكره الشيبانى أشبه .

قلت : كأنه استبعد أن يدعو أبو سفيان فى حالة كفره على أرض بنى النضير ، وقد قدمنا وجهه ، وكان أشيراف بنى النضير بنو الحقيق وُحَيّ بن أخطب ، فكانوا فى مَنْ سار إلى خيبر ، فذَن^(١) لهم أهلها ، وأسلم منهم يامين بن عمير وأبو أسعد بن وهب ، فأحرزا أموالها .

وروى ابن شبة عن الكلبي قال : لما ظهر النبی صلى الله عليه وسلم على أموال بنى النضير قال للأَنْصار : إن إخوانكم من المهاجرين ليست لهم أموال ، فإن شئتم قسمت هذه الأموال بينهم وبينكم جميعاً ، وإن شئتم أمسكتُم أموالكم قسمت هذه فيهم ، قالوا : بل أنقسم هذه فيهم واقسم لهم من أموالنا ما شئتم ، فزلت (ويؤثرونَ) على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة^(٢) . وقال ابن إسحاق : قسمها صلى الله عليه وسلم فى المهاجرين إلا سهل بن حنيف وأبو دجانة ، ذكرا قَرَأ فأعطاهما منها ، والله أعلم .

ثم ولد الحسين بن علي .

قلت : للمشهور فى ولادته أنها فى الثالثة كما قدمناه ، والله أعلم .

ثم كانت بدر للوعود .

قلت : هى بدر الثالثة لما تقدم ، والله أعلم .

ثم كان مقتل سلام^(٣) بن مشكم أى أبى رافع ، ويقال : عبيد الله بن أبى الحقيق وهى سرية عبيد الله بن عتيك . ثم رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهوديين اللذين كان يحبى أحدهما على الآخر .

(١) دان لهم أهلها : خضعوا واتقادوا (٢) من سورة المحرمن الآية ٩
(٣) كذا فى الأصول وفى الخلاصة ، وفى نسخة « ابن سلام بن مشكم » وهو الصواب

نزل
أم سلمة
هند بنت
أبي أمية
قلت : وفيها في شوال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة هند -
وقيل : رملة - بنت أبي أمية ، وهي أول من هاجر مع زوجها أبي سلمة إلى الحبشة
ثم هاجرت إلى المدينة ، كذا ذكر بعض أهل السير ، وقال أبو عمر : تزوجها صلى
الله عليه وسلم سنة اثنتين بعد بدر في شوال

غزوة
ذات الرقاع
وفيها غزوة ذات الرقاع بعد بني النضير بشهرين عند ابن إسحاق ، وقيل :
ذات الرقاع في الخامسة ، وذكرها البخاري بعد خيبر لما في الصحيح من حضور أبي موسى
الأشعري فيها ، وهو من أصحاب السفينة ، ولأمانع من التصدد ، والله أعلم .

السنة الخامسة
من الهجرة
السنة الخامسة - ثم فك رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان من الرق ،
ثم خرج إلى دومة الجندل ، فرجع ولم يلق كيداً . ثم توفيت أم سعد بن عبادة .
ثم كشف القمر في جمادى الآخرة ؛ فصرى بهم كسوف الشمس

قلت : وجعلت اليهود يضربون بالأسلحة ، ويقولون : سحر القمر . وروى
ابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم صلى لكسوف القمر ، والله أعلم
ثم أصابت قريشا شدة ، فبعث إليهم بفضة يتألفهم بها . ثم وقد بلال بن
الحرث الزني ، فكان أول وافد مسلم إلى المدينة . ثم قدم ضمام بن ثعلبة ، ثم غزا
الرئيسيع في شعبان ، وفيها أنزلت آية التيمم بسبب عقد عائشة رضي الله عنها .
قلت : وسيأتي أن الأشبه أن بني المصطلق هي هذه ، والله أعلم .

ثم غزوة الخندق

غزوة الخندق
قلت : هكذا ذكره ابن إسحاق ، وهو المعتمد ، وقال موسى بن عقبة :
كانت في شوال سنة أربع ، وصححه النووي في الروضة ، مع قوله بأن بني قريظة
في الخامسة ، وهو عجيب ؛ لما سيأتي من أنها كانت عقيب الخندق ، سميت بذلك
ليحقر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بإشارة سلمان الفارسي ، وتسمى بالأحزاب
لاجتماع طوائف من المشركين فيها على الحرب ، وهم الذين سماهم الله تعالى
الأحزاب ، وأنزل الله في ذلك صدر سورة الأحزاب ، وذلك أن حُيَّ بن
أخطب في نحر من بني النضير خرجوا من خيبر إلى مكة ، فحرضوا قريشا على

الحرب ، وخرج كنانة بن أبي الحقيق يمشى في بني غطفان ويحضهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لم نصف ثمر خير ، فأجابه عيينة بن حصن القرظي ، وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل إليهم طليحة بن خويلد فيمن أطاعه ، وخرج أبو سفيان بن حرب بقريش ، فنزلوا مَرَّ الظُّهْرَانِ ، فجاءهم مَنْ أجابهم من بني سليم ، وكانوا قد استملحوا فصاروا في جمع عظيم — ذكر ابن إسحاق بأسانيداً عدتهم عشرة آلاف ، قال : وكان للمسلمون ثلاثة آلاف — وقيل : كان للمسلمون ألفاً ، والمشركون أربعة آلاف — وذكر موسى بن عقبه أن مدة الحصار كانت عشرين يوماً ، ونزلت قريش بمجتمع السيول من رومة بين الجرف وزُفَاة ، وغطفانُ ومن تبعهم من أهل نجد بذنب هوى إلى جانب أحد .

وفي رواية ابن مردويه عن ابن عباس : ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد بباب نيمان ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سَلْعٍ ، وانخندق بينه وبين القوم ، وجعل النساء والقراري في الأكام .

وقال ابن إسحاق : نزلت قريش بمجتمع السيول في عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تبعهم من بني كنانة وتهامة ، ونزل عيينة في غطفان ، وذكر ما تقدم من رواية ابن عباس للذكرة .

وروى الطبراني ورجاله قتات عن رافع بن خديج قال : لم يكن حصن أخضر من حصن بني حارثة ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم النساء والعبيان والقراري فيه ، وقال : إن لم يكن أحد فالمن بالسيف ، فجاءه رجل من بني ثعلبة بن مسدد يقال له « بنجدان » أحدُ بني جحاش على فرس حتى كان في أصل الحصن ، ثم جعل يقول للنساء : أنزلن إلى خير لكن^(١) ، فخركن السيف ، فأبصره أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابتدر الحصن^(٢) قوم فيهم رجل من بني حارثة يقال له : ظفر

(١) في اللطوبات « خير لكم » طبع (٢) ابتدره : أسرع إليه

ابن رافع ، قال : يا نجيدان ابرز ، فبرز إليه ، فحمل عليه قتله ، وأخذ رأسه فذهب به إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

وروى البزار بإسناد ضعيف عن الزبير بن السوام رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج للخندي جل نساءه وعمته صفية في أطم يقال له «فارح» وجل معهم حسان بن ثابت ، فرقى يهودى حتى أشرف على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى عمته ، فقالت صفية : يا حسان قم إليه حتى تقتله ، قال : لا ، والله ما ذاك فيّ ، ولو كان في لخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالت صفية : فاربط السيف على ذراعى ، ثم تقدمت إليه حتى قتلتُهُ ، وقطعت رأسه ، فقالت له : خذ الرأس فارم به على اليهود ، قال : ما ذاك فيّ ، فأخذت هي الرأس فرمت به على اليهود ، فقالت اليهود : قد علمنا أن لم يك يترك أهله خلوفاً ليس معهم أحد ، ففارقوا وذهبوا .

وروى أحمد بإسناد قوى عن عبد الله بن الزبير قال : كانت صفية في حصن حسان بن ثابت يوم الخندق : أى وهو للسمى بفارح ، فذكر الحديث في قتلها اليهودى وقولها لحسان : أنزل فاسلبه^(١) ، قال : مالى بسلبه حاجة .

وروى الطبرانى هذه القصة عن صفية رضى الله عنها في غزوة أحد ، وفي إسناده اثنان ، قال الهيثمى : لم أعرفهما ، وبقية إسناده ثقات ، وللدكتور فى كتب السير أن هذه القصة فى الخندق ، وأن بعضهم كان بمحصن بنى حارثة ، وبعضهم بفارح ، وأن صفية رضى الله عنها لما فرغت من قتل اليهودى ورجعت إلى الحصن قالت لحسان : أنزل فاسلبه^(٢) ، فإني لم يمنعنى من سلبه إلا أنه رجل ، قال : مالى بسلبه من حاجة يا بنت عبد المطلب .

قال السهلى : محمل هذا الحديث عند الناس أن حسان كان بجباناً شديداً الجبن ، وقد دفع بعضُ الطلاء هذا وأتكره ، وقال : لو صح هذا لوجبى حسان به ،
(١) اسلبه : خذ ماله من مال وأدلة ، والسلب - بالتحريك - اسم لما يأخذه
القاتل من قتيله

فإنه كان يُهاجى الشعراء ، وكانوا يردُّون عليه فاعَّيره أحدُ بحين ، وإن صح فلعل حسان كان معتلاً في ذلك اليوم بلة من منته من شهود القتال ، انتهى .

وروى الطبراني رجال الصحيح عن عروة مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم أدخل نساء يوم الأحزاب أطماً من أطام المدينة ، وكان حسان بن ثابت رجلاً جباناً ، فأدخله مع النساء ، فأغلق الباب ، وذكر القصة .

وعن ذكر القصة في الخندق ابنُ إسحاق ، ويؤيده أن اليهود إنما غدروا في الخندق ، وذلك أن حُصَيَّ بنَ أخطب توجه إلى بني قُرَيْظَةَ ، فلم يزل بهم حتى غدروا ، وبلغ المسلمين غدرهم ، فاشتد بهم البلاء والحصار حتى تكلم معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف وأوس بن قَيْظِلَى أخو بني حارثة وغيرهما من المنافقين بالنفاق ، وأنزل الله تعالى : « إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرضٌ ، واعدنا الله ورسوله إلا غرورا »^(١) الآيات . قال ابن عباس : وكان الذين جاءهم من فوقهم بنو قُرَيْظَةَ ، ومن أسفل منهم قريش وخطفان ، وكان حُصَيَّ بن أخطب أتى كعب ابن أسد صاحب عَقْدِ بني قُرَيْظَةَ وصدهم ، فأغلق باب حصنه دونه ، وقال : لم أر من محمد إلا وفاء وصدقا ، فقال له : إني جئت بك بجز الدهر ، جئت بك بقريش وخطفان على قادتتهما وصادتهما قد عاهدوني وعاهدوني أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه ، فقال له كعب : جئتني والله يذلُّ الدهر ، وبجهام قد هراق^(٢) ماله فهو يرعد ويترق ويس فيه شيء ، فلم يزل حتى قضى كعب عهده وبرى مما كان بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم ، فاشتد الخوف بالمسلمين .

قال ابن إسحاق : ولم يقع بينهم حرب إلا مُراماة بالنبل ، ولكن كان عمرو ابن عبدود الدامري اقتحم هو وفر معهم خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق ، فبارزه على قتله ، وبرز نوفل بن عبد الله بن المنيرة الخزومي ، فبارزه الزبير فقتله ، ويقال : قتله على ، ورجعت بقية الخيول منهزمة ، وقيل : اقتتلوا ثلاثة أيام قتالا

(١) من سورة الأحزاب الآية ١٢

(٢) الجهم - بالفتح - السحاب لامطر فيه ، وهراق : أراق وأفرغ

شديداً حتى يحجز الليل بينهم ، سياً في اليوم الثالث ، حتى شغلهم القتال عن صلاة العصر والغرب - وقيل : والظهر - وذلك قبل أن ينزل قوله تعالى : « فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ^(١) » قال مالك : ولم يستشهد يوم الخندق إلا أربعة أو خمسة ، وذكر غيره ستة ، وهم : سعد بن معاذ كما سيأتي ، وأنس بن أوس بن عتيك ، وعبد الله بن سهيل ، وهم من بني عبد الأشهل ، ومعلبة بن غنمة ، والطفيل بن النعمان ، وهما من بني سلمة ، وكعب بن يزيد من بني دينار بن النجار

وكان من المناوشات بين الفريقين أن مات بعض بني عمرو بن عوف من أهل قُبَاء ، فاستأذن أقر باؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدفنوه ، فأذن لهم ، فلما خرجوا إلى الصحراء لِدَفْنِ ميتهم واقفوا فِرَارَ بن الخطاب وجماعة من المشركين بهمهم أبو سفيان ليمتاروا له من قُرَيْظَةَ على إبل له ، فحملوا على بعضها قمحا ، وعلى بعضها شعيراً ، وعلى بعضها تمرًا وتبنا للملف ، فلما رجعوا وبلغوا ساحة قُبَاء واقفوا الذين كانوا يدفنون ميتهم ، فهاضمهم للملحون وغلبهم ، فخرج ضرار جراحاتٍ ، فهرب هو وأصحابه ، وساق للملحون الإبل بما عليها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان للملحون في ذلك سَعةٌ من النفقة

ثم أتى نعيم بن مسعود الأشجعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم مُسْتَلِمًا ، ولم يعلم به قومه ، قال : له : خَذَلْنَا عَنْكَ ^(٢) ، فضى إلى بني قُرَيْظَةَ ، وكان نَدِيمًا لهم ، فقال : قد عرفتم محبتي ، قالوا : نعم ، قال : إن قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم ، وإلهم إن رأوا فرصة انتهزوها ، وإلا رجعوا إلى بلادهم وتركوكم في البلاد مع محمد ، ولا طاقة لكم به ، قالوا : فما ترى ؟ قال : لا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا منهم رُحْمًا ، قبلوا رأيَه ، فتوجه إلى قريش فقال لهم : إن اليهود نَدِمُوا على التدر بمحمد ، فراسلوه في الرجوع إليه ، فراسلهم بأن لا نرضى حتى تهبوا إلى قريش تأخذوا منهم رُحْمًا فأقبلهم ، ثم جاء غطفان بنحو ذلك ، فلما أصبح أبو سفيان بثت عكرمة

إسلام
نعيم بن مسعود
الأشجعي

(١) من سورة البقرة من الآية ٢٣٩

(٢) خذلنا عننا : حمل أعداءنا على الخذلان والقشل وترك القتال

ابن أبي جهل إلى بني قريظة بأنا قد ضاق بنا للنزل ، ولم نجد مرقى ، فأعدوا للقتال حتى نتأجر محمدا ، فأجابهم ابن اليوم يوم السبت ، ولا تصل فيه شيئا ، ولا بد لنا من الزهن منكم لثلاث تندرنا بنا ، فقالت قريش : هذا ما حذركم نعيم ، فراسلهم ثانيا : إنا لا نعطيك رهنا ، فإن شئتم أن تخرجوا فافعلوا ، فقالت قريظة : هذا ما أخبرنا نعيم ، ثم بعث الله عليهم الريح فأتت لهم بناء إلا خدمته ، ولا إناه إلا أكتفته ، لا تفر لهم قرارا ولا ناراً ولا بناء ، ققام أبو سفيان قال : يا معشر قريش ، والله ما أصبحتم بدار مقام^(١) ، قد هلك الكراع والخلف ، وأخلفنا بنو قريظة ، ولقينا من شدة الريح ماترون ، فارتحلوا فإلى مرتحل ، فتحملت قريش وإن الريح لتنلهم على بعض أعتنتهم ، وسمعت غطفان بما فعلت قريش فانشروا^(٢) راجعين إلى بلادهم ، وقال صلى الله عليه وسلم « لن تزوكم قريش بعد عامكم هذا » .
وفى الذيل على أخبار المدينة لابن التجار لصاحبه العراقي عن الكلبي أنه قال : إن لللائكة أنبيؤا الأحزاب حتى بلغوا الرؤساء يكرون في أديارهم ، فهيروا لا يلبون على شيء^(٣) ، والله أعلم
ثم كانت غزوة بني قريظة .

غزوة
بني قريظة

قلت : قال أبو الريح الكلبي في الإكضاء : ولما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف عن الخندق راجعا إلى المدينة ومعه المسلمون ، فلما كانت الظهر أتاه جبريل - ويقولون فيأذرك ابن عقبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في المنقل عند ما جاءه جبريل ، وهو يرجل رأسه^(١) ، قد رجل أحد شقيه ، فجاءه جبريل على فرس عليه الأمانة وأثر التبارك ، حتى وقف يباب للسجد عند موضع الجنائز ، فخرج إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له جبريل : غفر الله لك ! قد وضعت السلاح ؟ قال : نعم ، قال جبريل : ما وضعت لللائكة
(١) دار مقام : دار إقامة (٢) انشروا راجعين : مضوا في جد وسرعة
(٣) لا يلبون على شيء : لا يلتفتون لشيء ولا يهتمون له
(٤) يرجل رأسه : يسرح شعره وينطقه

السلاح بعدُ ، وما رجعتُ إلا من طلب القوم ، إن الله يأمرك بالسير إلى بنى قريظة ، فإني عامد إليهم فزُلزل بهم ، اه
وفى رواية أخرى أنه قال : انتهت إليهم فلا ضمنتهم ، فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع النُّبَارُ في رُقَاقِ بنى غَنَمٍ من الأنصار ، وأصله في البخاري في باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب من رواية أنس ، قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النُّبَارِ ساطِعاً في سَكَّةِ بنى غَنَمٍ [من] موكب جبريل ورواه ابنُ سَندٍ من طريقِ حُمَيدِ بنِ هلالٍ مُطَوَّلًا ، لكن ليس فيه أنس ، وأوله : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بنى قُريظة عهد ، فلما جاءت الأحزاب تَقْضُوهُ وظاهروهم ، فلما مزَّم الله الأحزاب تَحْصِنُوا ، فجاء جبريل فقال : يا رسول الله ، انتهض إلى بنى قريظة ، فقال : إن في أصحابي جَهِدًا ، قال : انتهض إليهم فلا ضمنتهم ، قال : فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع النُّبَارُ في رُقَاقِ بنى غَنَمٍ من الأنصار

قلت : رُقَاقُهم هو عند موضع الجنائز في شرق المسجد ، كما علم من ذكر منازلهم وفي رواية : لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق والمسلمون ، ووضعا السلاح ، أتى جبريلُ رسول الله صلى الله عليه وسلم مُسْتَجِرًا بِعَامَةٍ^(١) من إِسْتِخْرَاقٍ على بَغْلَةٍ عليها قُطَيْفَةٌ من دِيْبَاجٍ ، فقال : أَوَقَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ يا رسول الله ؟ قال : نعم ، فقال : ما وَضَعْتَ لِلْمَلَائِكَةِ السِّلَاحَ بعدُ ، وما رجعتُ إلا من طلب القوم ، إن الله يأمرك بالسير إلى بنى قريظة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فأَذَّنَ في الناس : مَنْ كَانَ سَامِعًا مَطْلِعًا فَلَا يُصَلِّينَ الْعَصْرَ إِلَّا في بنى قريظة ، وقدم على بن طالب برباطه إلى بنى قريظة ، وابتدَرَهَا النَّاسُ ، وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة في رواية ، وفي أخرى خمس عشرة ، وعند ابن سعد عشرة ، حتى أَحْبَدَهُمُ الحِصَارُ ، وَقُدِّفَ في قلوبهم الرُّعْبُ ، فمرض

(١) «اعتبر فلان بعامة» الاعتجار: أن يلقيها على رأسه ويرد طرفها على وجهه ولا يجعل منها شيئاً تحت ذقنه .

عليهم رئيسهم كعب بن أسد وقال لهم : إما أن تؤمنوا بحمد فؤادك إنه نبي أو تقتلوا نساءكم وأبناءكم وتخرجوا مستقلين ليس وراءكم قتل^(١) وتبيتوا المسلمين ليلة السبت ، فقالوا : لا تؤمن ولا نستحل السبت ، وأى عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا ؟ وأرسلوا إلى أبي ثعلبة بن عبد اللذر أخى بنى عمرو بن عوف من الأوس ، وكانوا حلفاءهم ، فاستشاروه فى النزول على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشار إلى حلقه ، يعنى الذبح ، ثم ندم ، فوجه إلى المسجد النبوى ، وارتبط بسارية تعرف به اليوم حتى تاب الله عليه ، واستشهد من المسلمين خلاد بن سويد من بنى الحارث بن الخزرج ، طرحت عليه امرأة من بنى قريظة رحي قتلتها ، وأمر صلى الله عليه وسلم بقتلها بعد ذلك ، ومات فى الحصار أبو سنان بن محسن الأسدى أخو عكاشة بن محسن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مقبرة بنى قريظة التى تدفن فيها المسلمون لما سكنوها ، ولم يُصَبْ غير هذين ، فلما اشتد بهم الحصار أذعنوا^(٢) أن يزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال الأوس : قد فعلت فى موالى الخزرج - أى بنى قينقاع - ما علمت ، قال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى ، قال : فذلك إلى سعد بن سعد ، وكان سعد قد أصابه سهم فى أكتفه^(٣) يوم الخندق ، فأتاه قومه ، فحملوه على حمار ، ثم أقبلوا معه يقولون : يا أبا عمرو ، أحسين فى مواليك فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ولاك ذلك لتحسين فيهم ، فلما أكثروا قال : لقد آن لسعد أن لا تأخذه فى الله لومة لائم ، فجاء سعد فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم إليه ، فقال سعد : فإني أحكم فيهم أن يُقتل الرجال ، وتقسى الأموال ، وتقسى الدراوى والنساء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أزقة : سموات ، ثم استنزلوا ، فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المدينة ، ثم خرج صلى الله عليه وسلم إلى سوق المدينة فخندق بها خنادق ، ثم بث إليهم ،

(١) الثقل - بالتحريك - متاع المسافر (٢) أذعنوا : خضعوا

(٣) الأكل : عرق فى وسط الدراع يكثر فصد

فغضب أعتاقهم في تلك الخنادق وفيهم عدو الله ^ححبي بن أخطب؛ فإنه كان قد عاهد كعب بن أسد لئن رجعت قریش وغطفان لأدخلنَّ مَكَّ في حصنك حتى يصيبني ما أصابك ، فلما رجعت الأحزاب دخل معه في حصنه ، فكان ذلك ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل مَنْ أُنْبِتَ منهم ، ومن لم يُنْبِت استحياءه ، ولم يقتل من نسائهم إلا امرأة واحدة كانت طرحت رَحَى على خلاد بن سُوَيْد كما سبق

وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال : أن سعد بن معاذ حكم أيضا أن يكون دارم للهاجرين دون الأنصار ، فلامه الأنصار ، فقال : أحببت أن يستنوا عن دُوركم

واختلف في حلثهم ؛ فسد ابن إسحاق كانوا سائمة ، وعند ابن عائذ من مرسل قتادة كانوا سبعة ، وقال السجلى : للكثير يقول : إنهم ما بين الثمانية إلى السبعة ، وفي النسائي وابن ماجة بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعمائة مقاتل ، وكان الزبير بن باطا القرظى قد مر على ثابت بن قيس بن شماس في الجاهلية يوم بُمات ، فجاءه ثابت لما قتل بنو قريظة وهو شيخ كبير ، وذكره بذلك ، ثم ذهب فاستوهبه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجهه إليه ، فأتاه فقال : شيخ كبير لا أهل له ولا ولد ، فما يصنع بالحياة ؟ فاستوهب له امرأته وولده ، فقال : أهل بيت بالحجاز لا مال لهم ، فما بقاؤهم ؟ فاستوهب له ماله ، فأتاه فأعلمه ، فقال : أى ثابت ما فعل فلان وفلان ، وصار يذكر قومه ويصفهم ، قتل له : قتلوا ، قال : فإني أسألك بإثابت يدي عندك إلا ألحقني بالقوم ، فوآله ما في العيش بعد هؤلاء من خير ، فهدمه ثابت فغضب عتقه

ثم قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أموال بني قريظة ونساءهم وأبنائهم على المسلمين ، وأشهم للخيال ، فكان أولئك وقت فيه الشُّهُمان^(١) ، وأخرج منه

(١) السهان - بضم فسكون - جمع سهم ، وهو التصيب ، ويجمع السهم أيضا على أسهم وسهام

الحسن ، وامسقتني رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه من نسائهم ريمانة بنت عمرو بن خنافة إحدى نساء بني عمرو بن قريظة ، فكانت عنده حتى توفى ، وكان يحرص عليها أن يتزوجها ، فقالت : تركني في ملكك فهو أحق علي وعليك ، فتركها ، وقد كانت حين سبأها كرهت الإسلام ، فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك من أمرها ، فبينما هو مع أصحابه إذ سمع وقع نملين خلفه فقال : إن هذا لثعلبة بن شعبة يبشرني بإسلام ريمانة ، فكان كذلك ، وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم أعتقها وتزوجها ، وإنها ماتت في حياته مَرْجِيَةً من حجة الرداع ، وهذا الأثبت عند الواقدي ، وبعضهم يقول : هي من بني النضير ولما اهضى شأن بني قريظة انفجر جرْحُ سعد بن معاذ فأتى شهيدا

وفي البخاري ما يقتضى أن قريظة كانوا قد حاربوا قبل ذلك مع بني النضير ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم من عليهم ، ولم أر التصريح بذلك ، ولم يتعرض له الحافظ ابن حجر في شرحه ، وقد قدمنا في بني النضير من رواية ابن مردويه ما يشهد له ، ونلفظ البخاري : عن ابن عمر قال : حاربت النضير وقريظة ، فأجلى بني النضير ، وأقر قريظة ومن عليهم ، حتى حاربت قريظة ، قتل رجالهم وقسم نساءهم وأموالهم وأولادهم بين المسلمين ، إلا بعضهم لحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأمنهم وأسلموا ، وأجلى يهود المدينة كلهم : بنى قينقاع وهم رهط عبد الله ابن سلام ، ويهود بنى حارثة ، وكل يهودى بالمدينة ، اهـ

ورواه أبو داود بنحوه ، إلا أنه قال : حتى حاربت قريظة بعد ذلك ، يبنى بعد محاربتهم الأولى وتغريبهم ، ويؤخذ من ذلك أن إجلاء من بقى من طوائف اليهود بالمدينة كان بعد قتل قريظة .

وفي البخاري أيضا من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : بينا نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم قتال : انطلقوا إلى يهود ، فخرجنا حتى إذا جئنا بيت الدِّراس^(١) قال : أسلموا تسلموا ، واعلموا أن الأرض لله ورسوله وأنى

(١) بيت الدِّراس : البيت الذى يتدارس فيه اليهود توراتهم

أريد أن أجليكم من هذه الأرض ، فمن يحد منكم بماله شيئاً فليمه ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ولرسوله ، وهو مقتضى لأن ذلك كان بعد خير ؛ لأن إسلام أبي هريرة بها في السنة السابعة ، والله أعلم

ثم كانت سرية عبيد الله بن أنيس إلى سفيان بن خالد المذلي ثم الحياقي ^(١) ، وفيها سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرسه ^(٢) فجحش ، وفيها دقت دافة العرب ^(٣) ، فذهى عن ادخار لحوم الأصاحي فوق ثلاث .

قلت : وتزوج زينب بنت جحش ، وهي بنت عمته أميمة ، وقيل : في الثالثة ، وبسببها نزلت آية الحجاب ، وأسلم خالد بن الوليد وعمر بن العاص ، والله أعلم .

السنة السادسة من الهجرة أسيراً ، ثم كسفت الشمس ثانية بعد الكسوف الذي كان يوم مات ابنه إبراهيم . قلت : لعل في النسخة خللاً لما سذكركم من ولادة إبراهيم في الثامنة ووفاته

في العاشرة ، فالكسوف في السادسة هو الكسوف الأول ، وفيها نزل حكم الظهار ، والله أعلم .

وفيها قتل المشركون سرية محمد بن مسلمة فلم يُقِلَّتْ منهم غيره ، وكانوا عشرة ، ثم كانت سرية علي بن أبي طالب إلى فدك في مائة رجل ، ثم كانت سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل ، فظهر عليهم ، فزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمأضر بنت الإصمغ بن عمرو الكلبي وهو ملكهم ، ثم أجذب الناس فاستقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان في موضع للمصل فُسُقُوا ، ثم أرسل زيد بن حارثة في سرية ، فبى سلمة بن الأكوع في تلك السرية بنت مالك بن حذيفة ، ثم كانت الخديبية ، ثم أغار عيينة بن حصن ^(٤) القزاري على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستنقذها .

(١) عرنة - بضم العين وفتح الراء - موضع عند اللوقف بمرقات

(٢) في الطبوعات « عن فرسه فجحش » تطبيع ، والثابت في السنة « فجحش »

عنه « أى انخدش جلده » (٣) دقت دافة : أى ورد قوم من الأعراب للدينة

(٤) في الطبوعات « عيينة بن حصين » تطبيع

قلت : قد قدمنا في حدود الحرم أن لقاحه صلى الله عليه وسلم كانت ترى بالغابة وما حولها ، فأغار عليها عيينة يوم ذى قَرَد^(١) ، وهو للوضع الذي كان فيه القتال ، سميت النزوة به ، وتسمى أيضا غزوة الغابة .

غزوة
ذى قرد

قال ابن إسحاق : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة بني لُخَيَّان وكان في شعبان سنة ست ، لم يُقَمَّ إلا ليالى قلائل حتى أغار عيينة في خيل من غطفان على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة ، وفيها رجل من بني غفار وامراته ، قتلوا الرجل ، واحتملوا المرأة إلى اللقاح ، وكان أول من نُذِرَ بهم سلمة ابن الأكوع ، غدا يريد الغابة مُتَوَشِّحًا قوسه ونبله حتى إذا علا ثَلِيَّةُ الْوَدَّاعِ نظر إلى بعض خيولهم ، فأشرف في ناحية سَلْعَ ، ثم صرخ : وَاصْبَحَا ه ، ثم خرج يشتد في آثار القوم حتى لحقهم ، فجلس يردم بالنبل ويقول إذا رمى : حُذَّهَا وَأَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ ، واليومُ يَوْمُ الرُّضْعِ ، فإذا وجهت الخيل نحوه هرب ، ثم عارضهم ، وهكذا ، وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياحه ، فصرخ بالمدينة : الفزع ، الفزع ، فترامت الخيل إليه ، فلما اجتمعوا أمر عليهم سعد بن زيد الأشهلي ، وقال : اخْرُجْ في طلب القوم حتى ألحقك في الناس ، فقتل أبو قتادة رضي الله عنه حبيب بن عيينة بن حصن وعشاه برده ، وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنين ، فإذا حبيب مُسَجَّى يبرد أبي قتادة ولكنه قتيل ، فظنوه هو ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس بأبي قتادة ولكنه قتيل له ، وأدرك حُكَاةُ بن حصن رضي الله عنه أوبارا وابنه عمر بن أوبار ، وهما على بئر واحد ، فانتظهما بالرمح ، فقتلها جميعا ، واستنقذوا بعض اللقاح ، وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بالخليل من ذى قَرَدَ ، وتلاحق به الناس ، وأقام عليه يوما وليلة ، وقال له سلمة : يا رسول الله لو سرت حتى في مائة رجل لاستنقذت بقية السرح وأخذت بأعناق القوم ، فقال له صلى الله عليه وسلم

(١) ذو قرد - بفتح القاف والراء جميعا - ماء على ليلتين من المدينة بينها وبين خيبر ، ويقال « ذو القردة » بضم القاف وفتح الراء - قاله ابن الأثير (٣ / ٢٤٠)

إنهم ليقرون في غفنان ، قسم صلى الله عليه وسلم في أصحابه في كل مائة جزورا ، وأقاموا عليها ، ثم رجع ، وأفلتت امرأة النخاري على ناقة من القلاح حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبرته الخبر ، وقالت : إني نذرتُ لله أن آمرها إن أجابني الله عليها ، فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : بئس ما جزيتها أن حلك الله عليها ونجأك بها ثم تتحرينا ، إنه لا نذر في محصية الله ولا فيما لا تملكين ، هذه رواية ابن إسحاق ، وقد ذكر فيها قتل اثنين من المسلمين .

وخرج مسلم القصة عن سلمة مطولة ومختصرة ، وخالف ما ذكره ابن إسحاق في مواضع : منها أنها كانت بعد انصرافه صلى الله عليه وسلم من الحديبية ، وجلسه ابن إسحاق قبلها ، ومنها : أن فيه أن القلاح كانت ترمي بذى قرد ، وكذا هو في البخاري ، وقال ابن إسحاق : بالنابة ، وكذا هو في حديث سلمة الطويل ، ولهذا قال عياض : إن الأول غلط ، ويمكن الجمع بأنها كانت ترمي تارة هنا وتارة هناك ، ومنها : أنه قال فيه : خرجت قبل أن يؤذن بالأولى فلقيني غلام لميد الرحمن بن عوف فقال : أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصرخت ثلاث صرخات : يا صباحاه ، فأسمعت ما بين يدي المدينة ، ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا بذى قرد يسقون من الماء ، وفي رواية لمسلم ما يقتضي أن سلمة كان مع السرح^(١) لما أغير عليه ، وأنه قام على أكمة^(٢) وصاح : يا صباحاه ، ثلاثا ، وهذا يرجع أن السرح كان بالنابة ، ويبعد كونه بذى قرد ، ولو كان بذى قرد لما أسكنه لحوقهم ، ومنها : أن فيه أنه استنقذ سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بجملته ، ومنها : أنه قال فيه : فرجنا إلى المدينة ، فوالله ما لبثنا بها إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى

(١) السرح — بالفتح — للناحية ، ويقال لها أيضا : سارج ، وسارحة

(٢) الأكمة — بفتح الهمزة — الرابية ، وهي للكان الرضخ

تخبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال القرطبي : لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل المدينة ، انتهى .

وما في الصحيح من التاريخ لما أصبح على السير ، ويمكن الجمع بتكرار الواقعة ، ويؤيده أن الحاكم ذكر في الإكليل أن الخروج إلى ذي قرد تكرر ؛ ففي الأولى خرج إليها زيد بن حارثة قبل أحد ، وفي الثانية خرج إليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس ، والثالثة هي المختلف فيها ، انتهى . والله أعلم .

ثم كانت قصة المرتين .

قصة
المرتين

قلت : ^(١) وذلك أن ثمانية منهم ، وفي رواية من عكس ، قدموا فأسلموا واخْتَوُوا المدينة ^(٢) ، وقالوا : إنا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف ، فبشهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى لقاحه ، وفي رواية « إيل الصدقة » وكأنهما كانا معاً ، فصح الإخبار بالبعث لكل منهما ، ليشربرا من أبوالها وألباتها ، فلما سموا اقتلوا الراعى واستاقوا الإبل ، فبث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبهم كرز بن خالد القهري في عشرين ، فآقى بهم ، فأمر بقطع أيديهم وأرجلهم وتشميل أعينهم وطرحهم في الحرة يستسقون فلا يُسْقَوْنَ ، حتى ماتوا ، هذا يحصل ما في الصحيح ، وذكر أهل السير أن القحاح كانت ترى ناحية الجباوات ، وفي رواية بذى الجدر غربي جبل عقر على ستة أميال من المدينة ، وذكر ابن سعد عن ابن حبة أن أمير الخليل يومئذ سيد بن زيد أحدُ التشرة ، فأدركهم قَرَبَطُوم وأردفهم على خيلهم ، وردوا الإبل ، ولم يبقوا منها إلا لِقْحَةً واحدة من لقاحه صلى الله عليه وسلم تدعى الحفا ، فسأل عنها ، فقيل : محروها ، فلما دخلوا بهم للمدينة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغابة .

(١) اجتروا المدينة : أي أصابهم الجوى ، وهول الرض وداء الجوف إذا تطاول ، والمراد أنه لم يواظبهم هواء المدينة واستوخوها .

قال بعضهم : وذلك مرجعه من غزوة ذي قرد ، فخرجوا بهم ، نحوه ، فلقوه بالزغبة ، قطعت أيديهم وأرجلهم وُحِمِلَتْ أعينهم وصلبوا هناك ، والله أعلم .
ثم غزا بنى المصطلق ، وصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في انصرافه على للرئيسيع . وفيها كانت قصة الإفك .

قلت : قد قدم غزوة للرئيسيع في السنة الخامسة ، وذكر أن فيها أنزلت آية غزوة
بنى المصطلق (الرئيسيع) التميم ، وقد اقتضى كلامه أن للرئيسيع وقعت مرتين : في الأولى التميم ، وفي الثانية الإفك ، وفيه جمع بين ما ذكره كثير من أهل السير من أن للرئيسيع سنة خمس وبين ما نقله البخاري عن ابن إسحاق أنها سنة ست ، لكن قد ثبت في الصحيح أن سعد بن مَعاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الإفك ؛ فلو كانت للرئيسيع التي هي غزاة بنى المصطلق سنة ست مع كون الإفك كان فيها لكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطاً ؛ لأن سعد بن معاذ مات أيام قريظة ، وكانت سنة خمس ، وقيل : أربع ؛ فالأشبه أن بنى المصطلق والرئيسيع واحد ، كلاهما في سنة خمس .

وقد ذكر ابن عبد البر في التمهيد أن التميم كان في غزاة بنى المصطلق ، وجزم به في الاستدكار ، وسبقه إليه ابن سعد وابن حبان .

وفي البخاري « غزوة بنى المصطلق ، وهي غزوة للرئيسيع » وفي الطبراني حديث : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة للرئيسيع غزوة بنى المصطلق ، وبنو المصطلق بطن من خزاعة ، وكان رئيسهم الحارث بن أبي ضرار ، وكان معه عليه الصلاة والسلام بشر كثير ، خرج بهم إليهم لما بلغه أنهم يمتنعون له ، وكان معه ثلاثون فرساً وأم سَلَمَة وعائشة ، فهزمنهم وأسر من الكفار جماعاً عظيماً ، وتزوج جُوْزَيْرَةَ بنت الحارث رئيسهم ، فأهتق الناس ما بأيديهم من الأسرى لكانها ، وفي هذه الغزاة قال ابن أبي « لئن رجعتنا ^(١) إلى المدينة ليخربن الأعز

منها الأذل» وقال « لا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا^(١) » وذلك أن ابن أبي خريج في عصابة من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رأوا أن الله قد نَصَرَ رَسُولَهُ وَأَصْحَابَهُ أَظْهَرُوا قَوْلًا سَيِّئًا ، وَاقْتَتَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَظَهَرَ عَلَيْهِ لِلْمُهَاجِرِ ، فَقَالَ ذَلِكَ ابْنُ أَبِي قُومَةَ ، فَأَخْبَرَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ بِذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَجْعَدَ ابْنُ أَبِي عِمِينَ مَا فُضِلَ ، فَخَزَنَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ لِلذَّكَاءِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَهُ ، وَاسْتَأْذَنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي النَّهْثِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَتْلِ أَبِيهِ فِيَا رِوَاهُ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَقْتُلْ أَبَاكَ ، وَلَمَّا كَانَ بَيْنَهُمُ يَوْمَ تَجْعَلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَتَّى أُنَاقُ عَلَى جَمَاعٍ طَرَقَ الْمَدِينَةَ حَتَّى جَاءَ أَبُوهُ فَقَالَ لَهُ ابْنُهُ : لَا وَافَهُ لَا تَدْخُلْهَا حَتَّى يَأْذَنَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَتَعْلَمُ الْيَوْمَ مِنَ الْأَعْزِ [وَمِنَ الْأَذَلِ] ، فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ مِنْ بَيْنِ النَّاسِ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، أَنَا مِنْ بَيْنِ النَّاسِ ، فَانصَرَفَ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَاشْتَكَى إِلَيْهِ مَا صَنَعَ ابْنُهُ ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ابْنِهِ « أَنْ سَخِلْ عَنْهُ » فَدَخَلَ الْمَدِينَةَ ، رَوَاهُ ابْنُ شَبَّةَ .

وفي هذه السنة فرض الحج على الصحيح ، كما سيأتي ، والله أعلم .
 السنة السابعة — فيها قصة أبي سفيان مع هرقل في الشام ، وفي أولها كَتَبَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك وبث إليهم رسله ، ثم كانت خيبر .
 قلت : واستصفي صَفِيَّةَ بِنْتَ حُصَيْنٍ ابْنِ أَخْطَبٍ مِنَ الْمَنْعَمِ ، فَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا ، وَجَاءَتْهُ مَارِيَةُ الْقُبَيْطِيَّةُ هَدِيَّةً وَبَنَاتُهُ دَلْدَلُ ، وَأَسْلَمَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَسَمِعَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبُ بِنْتُ الْحَارِثِ زَوْجَةُ سَلَامَ بْنِ مَشْكَمَ ، ثُمَّ صَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى وَادِي الْقُرَى ، فَخَاصَرَ أَهْلَهُ لَيْلًا وَأَصْلَبَ غُلَامَهُ مَدْعَمَ سَهْمٍ غَرِبَ^(٢) قَتْلَهُ ،

(١) من سورة المنافقين من الآية ٧

(٢) سهم غرب : لا يعرف رايه ، ويقال بالإضافة وبانوصف ، ووقع في المطبوعات « وأصاب غلامه مدعم منهم غريب » تطبيع

وفي رجوعه إلى المدينة كان النوم عن صلاة الصبح ، وروى بعضهم أنه كان في الرجوع من غزوة تبوك ، وقال الواقدي : وفي الحرم منها جاء رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم — وكان حليفاً في بني زريق ، وكان ساحراً — فقالوا له : يا أبا الأعصم ، أنت أسحرنا ، وقد سحرنا محمداً فلم نمنع شيئاً ، ونحن نجعل لك جُثلاً على أن تسحر لنا سحراينكوه ، فجلسوا له ثلاثة دنائير ، وذكر قصة سحره ، وفي رواية عن الزهري بإسناد صحيح أن اللدة التي مكث النبي صلى الله عليه وسلم فيها في السحر سنة ، وفي رواية أربعين ليلة ، والله أعلم .

وفيها جاءته أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وتزوج بها ، ثم كانت غمرة القنينة وتزوج ميمونة بنت الحارث الملالية .

السنة الثامنة من الهجرة — فيها كانت مُسَوِّمة ، ثم كان الفتح ، ثم غزوة هوازن ، ثم غزوة الطائف ، وأسر على مكة عتاب بن أسيد ، وأسلم مالك بن عوف النَّضْرِي ، وتألف للوفقة من غنائم هوازن ، ثم انصرف إلى المدينة في آخر ذي القعدة .

قلت : وفي هذه السنة وُلِدَ ابنه إبراهيم من مارية القبطية ، وخلق رأسه يوم سابعه ، وتصلق بزنتشره فضة ، وعَقَّ عنه بكبشين^(١) ، ومات في عاشر ربيع الأول من السنة العاشرة وسنه عام ونصف ، وقيل : عام وثلاث ، وفي الثامنة أيضاً توفيت ابنته زينب ، وهي أكبر أولاده ، وكانت زَوْجَ أَبِي الصَّامِسِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ الْمُزَيِّ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ الَّذِي أَتَى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَهَارَتِهِ ، تزوجها قبل البعثة ، ولما قدم عليها مسلماً ردّها النبي صلى الله عليه وسلم بالنكاح الأول على الصحيح لقُدُومِهِ عَقِبَ تَحْرِيمِ السَّلَاحِ عَلَى الشَّرِكِينَ ، وذلك بعد صلح الحديبية ، والله أعلم .

السنة التاسعة من الهجرة — فيها هَجَرَ نِسَاءَهُ شَمِرًا ، ثم تنابت الوفود ، ثم فرض الحج . قلت : قد اختلف في وقته ، فقيل : قبل الهجرة ، وهو غريب ، والمشهور

(١) الحقيقة : ما يذبح يوم سابع التلام . والسنة أن يذبح عن الجارية شاة وعن التلام شاتان

بعلها ، قليل : سنة خمس ، وجزم به الرافعي في موضع ، وقيل : ست ، وصححه
الرافعي في موضع آخر ، وكذا النووي ، وقيل : سبع ، وقيل : ثمان ، وقيل :
تسع ، وصححه عياض ، والله أعلم .

وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحج أبا بكر رضى الله عنه ، ثم زلت
برأه ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب رضى الله عنه ؛
لينبذ إلى الناس عهدهم .

قلت : وفيها في شهر رجب كانت غزوة تبوك ، وهى آخر غزواته صلى الله
عليه وسلم على ما ذكره ابن إسحاق ، والله أعلم .

السنة العاشرة — فى أولها قدم عدي بن حاتم بوفد طيء ، ثم قدم وفد
بنى حنيفة ، ثم وفد غسان ، ثم وفد تميم الذين كانت فيهم قصة للباهلة ، ثم جاء
جبريل يعلم الناس دينهم ، ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوكا .
قلت : وهو يخالف لما قدمناه عن ابن إسحاق من كونها فى التاسعة ،
والله أعلم .

ثم أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس بالحج فى حجة الوداع ورجع ،
ثم مرض فى صفر لثلاثين منه ، وتوفى صلى الله عليه وسلم لاثنتى عشرة ليلة خلت
من ربيع الأول يوم الاثنين ، انتهى ما ذكره رزين عن أبي حاتم .

قلت : وشهر ربيع هذا من الحادية عشرة ، وكان ابتداء مرضه فى بيت ميمونة ،
وقيل : زينب بنت جحش ، وقيل : ريمانة ، وذكر الخطابي أن ابتداء يوم
الاثنين ، وقيل : السبت ، وقيل : الأربعاء ، وحكى فى الروضة قولين فى مدته ،
وقيل : أربعة عشر ، وهو الذى صدر به ، وقيل : ثلاثة عشر ، وعليه الأكثر ،
وقيل : عشرة ، وبه جزم سليمان التيمي ، ومقتضى ما تقدم أن للسدة تزيد على
عشرين يوما ، ولم أر من صرح به ، ولا خلاف فى أن الوفاة كانت يوم الاثنين ،
وكونه من ربيع الأول ، كاد يكون إجماعا ، لكن فى حديث ابن مسعود عند

البحار : في حادى عشر رمضان ، وكونها في ثانى عشر ربيع الأول هو ما عليه الجمهور ، وذهب جماعة إلى أنها في أوله ، ورواه يحيى عن ابن شهاب ، وقال : حين زاغت الشمس ، وعن أسماء بنت أبى بكر أنه توفى للنصف من ربيع الأول ، وقيل : ثانيه ، ورجحه السهلى ، واستشكل قول الجمهور بأنهم اتفقوا على أن الوقفة في حجة الوداع كانت الجمعة ، فأول ذى الحجة الخميس ، فهما فرضت الشهور الثلاثة تَوَامَّ أو نواقص أو بعضها ، لم يصح كون الوقفة يوم الاثنين مع كونه ثانى عشر ربيع الأول ، وأجاب البارزى باحتال وقوع الثلاثة كواكمل ، واختلاف أهل مكة والمدينة في هلال ذى الحجة : فرأى أهل مكة ليلة الخميس ، ولم يره أهل للمدينة إلا ليلة الجمعة ، فحصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم رجعوا إلى للمدينة فأرخوا برؤية أهلها ، فكان أول ذى الحجة الجمعة ، وهو وما بعده كواكمل ، فأول ربيع الأول الخميس ، وثانى عشره الاثنين ، ولا يخفى بحد هذا الجواب ، وقد جزم سليمان التيمى أحد الثقات بأن بدء مرضه صلى الله عليه وسلم كان يوم السبت الثانى والعشرين من صفر ، ومات يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الأول ، ومنه يعلم أن صفر كان ناقصا ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا إن كان ذو الحجة والمهرم ناقصين ؛ فيلزم عليه نقص ثلاثة أشهر متوالية ، وأما على قول من قال : « أول ربيع الأول » ؛ فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملا ، وكذا على قول من قال : « للنصف منه »

وقال البدر ابن جماعة : يحمل قول الجمهور لائتنى عشرة ليلة خلت : أى بأيامها ، فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، وتفرض الشهور كواكمل ؛ فيصح قول الجمهور ، ويسكر عليه ما فيه من مخالفة أهل اللسان في قولهم « لائتنى عشرة » فإنهم لا يفهمون منها إلا ماضى الليالى ، وأن ما أرخ بذلك يكون واقعا في الثانى عشر .

قال الحافظ ابن حجر : فالمتقدم قول أبى مخنف أنه في ثانى ربيع الأول ، وكان

سبب غلط غيره تنوير ذلك إلى الثاني عشر ، وتبع بعضهم بعضاً في الروم .
 وغسله صلى الله عليه وسلم على بوصيته ، والعباسُ وابنه الفضلُ يمينانه ،
 وقُتْمُ وأسامةُ وشقرانُ يصبون الماء ، وكفن في ثلاثة أبواب يمين سَحُولِيَّةٍ ليس
 فيها قبص ولا عمامة — وسحول : بلدة باليمن — وعن جعفر بن محمد عن أبيه :
 كفن في ثوبين صحاريين مما يصنع بهمان من كُرسف^(١) وبرديجة ، وفي
 الإكليل ورواه يحيى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه : كفن في سبعة
 أثواب ، وصلى عليه في حُجْرَتِهِ بنير إمام ؛ ونقل الأشمهري عن الحسين بن محمد
 الصدقي أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه في وسط الروضة من مسجده ، ثم حمل
 إلى بيته ودفن فيه .

قلت : هذا إنما هو معروف في أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ، وفي مستدرك
 الحاكم ومُسْنَدُ البزار بسند ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم أوصى أن يُصَلَّوْا عليه
 أرسلًا بنير إمام ، ودفن صلى الله عليه وسلم ليلة الأربعاء ، وقيل : يومها ، وقيل :
 يوم الثلاثاء بسد أن عرف الموت في أظفاره ، وقال قائلون : ندفنه بمسجده ،
 وآخرون بالبقيع ، ثم اتفقوا على دفنه بيته ، فحمل بالقراش ، وحُفِرَ له في موضع
 القراش ، وروى يحيى عن ابن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما هلك
 نبي إلا دفن حيث تقبض روحه ، وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه
 بإخراج المشركين من جزيرة العرب كافي الصحيح من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه
 وسلم أمر بذلك ، ولفظه : وأمرم بثلاث ، قال : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ،
 وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم » والثالثة إما سكنت عنها ، وإما أن قلما
 فنيتهما . قال سفيان : هذا — أى قوله والثالثة إلى آخره — من قول سليمان :
 أى شيخ سفيان ، قال الداودى : الثالثة هى الوصية بالقرآن ، وقال الملب :
 بل هى تجهيز جيش أسامة ، وقوامه ابن بطلان بأن الصحابة لما اختلقوا على

أبي بكر في تنفيذ جيش أسامة ، قال لهم أبو بكر : إن النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته .

وقال عياض : يحتمل أن يكون^(١) قوله : « لا تتخذوا قبورى وثناً » فإنها ثبتت في الموطأ مقرونة بالأمر بإخراج اليهود ، ويحتمل أن يكون ما وقع في حديث أنس أنها قوله : « الصلاة وما ملكت أيمانكم »

واللهي أجل للشركين من جزيرة العرب هو عمر رضي الله عنه ؛ ففي الصحيح من حديث ابن عمر أن عمر بن الخطاب أبلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على أهل خيبر أراد أن يخرج اليهود منها ، وكانت الأرض لما ظهر عليها لله وللرسول وللمؤمنين ، فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم على أن يكتفوا العمل ولهم نصف الثمر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تتركهم على ذلك ما شئنا » فأقرؤوا حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحاء .

وفي الصحيح أيضاً عن ابن عمر : لما فدح^(٢) أهل خيبر عبد الله بن عمر قام عمر خطيباً ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حاتم يهود خيبر على أموالهم وقال : « تتركهم على ما أقرم الله » ، ولئن عبد الله بن عمر خرج إلى ماله هناك ، فعدي عليه من الليل ، فقد عت يداه ورجلاه ، وليس لنا هناك حدو غيرهم ، ثم عدونا ونهمتنا ، وقد رأيت إجلاهم ، فلما أجمع عمر على ذلك أتاه أحد بني الحنظلي ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أخرجنا وقد أقرنا محمد صلى الله عليه وسلم ؟ وحاملنا على الأموال ، وشرط ذلك لنا ، فقال عمر : أغنفت أنى نيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف بك إذا أخرجت من خيبر تدؤ بك قلوبك لية بد لية » قال : كانت هذه هزيلة من أبي القاسم صلى الله عليه

(١) أى يحتمل أن الثالثة هي قوله « لا تتخذوا قبورى وثناً »

(٢) الفدح — بالتحريك — زرع بين القدم وبين عظم الساق ، وكذلك في اليد ، وهو أن تزول المفاصل عن أماكنها

ومسلم ، قال : كذبت يا عدو الله ، فأجلام عمر ، وأعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر مالا وإبلا وعُرُوضاً من أقطاب وحبال وغير ذلك .

وظاهر هذا أن عمر رضى الله عنه إنما استند في إجلائهم لهذه القصة .

وروى ابن زبالة عن مالك عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال « لا يبق دينان في جزيرة العرب » .

قال ابن شهاب : فحصى عن ذلك عمر بن الخطاب حتى أتاه الثلج^(١) واليقين

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يبق دينان في جزيرة العرب » فأجل يهود خيبر ، قال مالك : وقد أجل عمر بن الخطاب يهود نَجْرَان وقدك .

وروى البيهقي من حديث عمر مرفوعاً «لئن عِشْتُ إلى قابل لأخرجن اليهود .

والنصارى من جزيرة العرب» وخرجه مسلم بدون «لئن عشت» وفي مسند أحمد

والبيهقي عن أبي عبيدة قال : كان آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم « أخرجوا يهود الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب » الحديث .

وروى أحمد بسند جيد عن عائشة قالت : آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه عليه

وسلم أن قال « لا يترك بجزيرة العرب دينان » .

قال الجَوَافِي والقاضي حسين من أصحابنا : الجزيرة هي الحجاز ، والشهور

أن الحجاز بعض الجزيرة .

ولما مات النبي صلى الله عليه وسلم لم يتفرغ أبو بكر رضى الله عنه لإخراجهم ،

فأجلام عمر رضى الله عنه وهم زُهَاءُ أُرْبِينَ أَلَمَّا ، ولم يقل أن أحداً من الخلفاء أجلام من اليمن مع أنها من الجزيرة ؛ فدل على أن للراد الحجاز قطع .

وحكى أن بعض اليهود أظهر كتاباً ، وادعى أنه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم

يلسقاط الجزية عن أهل خيبر ، وفيه شهادة الصحابة ؛ ففرض على أبي بكر الخطيب

البندادى فقال : هذا مُزَوَّرٌ ؛ لأن فيه شهادة معاوية ، وهو أسلم عام الفتح ، فلم

يخضر ما جرى ، وفيه شهادة سعد بن مُعَاذٍ ، وقد مات في بني قُرَيْظَةَ بسهم أصحابه

في الخندق ، وذلك قبل خيبر بستين ، وذلك من فوائد علم التاريخ ، والله أعلم .

(١) الثلج الاطمئن ، وفه من باي فريخ وخرج (٢١ - ١٥٤)

الباب الرابع

فيا يتعلق بأمور مسجدنا الأعظم النبوي ، والحجرات المنيفات ، وما كان مُطِيعاً به من الدور والبلاط ، وسوق المدينة ، ومنازل المهاجرين ، واتخاذ السور ، وفيه سبعة وثلاثون فصلاً .

الفصل الأول

في أخذه صلى الله عليه وسلم لموضع مسجدنا الشريف ، وكيفية بنيانه
تقدم أن ناقته صلى الله عليه وسلم لما بركت عند باب المسجد قال صلى الله عليه وسلم « هذا المنزل إن شاء الله » وفي كتاب يحيى عن الزهري أنها بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو يومئذ يصلي فيه رجال من المسلمين ، وكان يرثي^(١) للعلماء يقيمون في حجر أسعد بن زرارة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت راحلته : هذا إن شاء الله المنزل ، وقال : اللهم أنزلنا منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين ، قاله أربع مرات .

وروي رزين نحوه عن أنس ، ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هذا المنزل إن شاء الله » ثم أخذ في النزول فقال « رب أنزلي منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين » ولم يقل قاله أربعاً .

وفي كتاب يحيى عن الزهري أيضاً أن الربيد^(٢) كان لسهل وسهيل ، وأنهما كانا في حجر أبي أمامة أسعد بن زرارة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين نزلت به راحلته « هذا المنزل إن شاء الله » ثم دعا العلمين فسأولهما بالربيد^(٣) ليتخذاه مسجداً ، قالوا : بل نهبئ^(٤) لك يا رسول الله ، فأبى أن يقبله هبة حتى اجتمع منهما ، ثم بناه مسجداً .

(١) للربيد — بزة منبر — للموضع الذي تحبس فيه الإبل والغنم ، وأصل اشتقاقه من « ربد بالمكان » إذا أقام فيه ، أو من « ربد » أي حبسه .

قال يحيى تبعا لابن زبالة : وقال بعضهم : كان لنفلين يقيمين لأبي أيوب حماسهل وسهيل ابنا عمرو ، فطلب المرید من أبي أيوب ، فقال أبو أيوب : يا رسول الله المرید ليتيمين ، وأنا أرضيهما ، فأرضاهما ، فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فآخذاه مسجداً . وعند ابن إسحاق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لمن هذا ؟ يعني المرید ، فقال له معاذ بن عفراء : هو لسهل وسهيل ابني عمرو يتيمان لي ، وسأرضيهما منه ، فآخذاه مسجداً ، فأمر به أن يبنى . ويؤيده أنه وقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد في التريب أنهما كانا في حجر مُعَاذ بن عفراء . والذي في صحيح البخاري أنهما كانا في حجر أسعد بن زرارة ، كذا هو في رواية الجميع إلا أبا ذر ، ففي روايته سعد بإسقاط الألف ، ورواية الجماعة هي الوجه ؛ إذ كان أسعد من السابقين إلى الإسلام ، وهو المكنى بأبي أمامة ، وأما أخوه سعد فتأخر إسلامه .

وقد يجمع باشتراك من ذكر في كونهما كانا في حجورهم ، أو بائتمان ذلك بعد أسعد إلى من ذكر واحداً بعد واحد ، سيما وقد روى ابن زبالة عن ابن أبي فديك قال : سمعت بعض أهل السلم يقولون : إن أسعدا توفي قبل أن يبنى المسجد ، فابشاعه النبي صلى الله عليه وسلم من ولي سهل وسهيل .

وروى ابن زبالة في خبر : كان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لسهل وسهيل ابني أبي عمرو من بني غنم ، فأعطياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبناه مسجداً . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل إلى ملاً بني النجار بسبب موضع المسجد ، فقال : يا بني النجار ، ثامنوني ^(١) بما نطكم هذا ، فقالوا : لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله . وعند الإسماعيلي « إلا من الله » وهو ظاهر في أنهم لم يأخذوا له ثمناً .

وفي رواية في باب الهجرة من الصحيح بعد ذكر تأسيس مسجد قباء : ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته ، فسار يمشي معه الناس حتى بركت

(١) ثامنوني : ساوموني في ثمنه ، والحائط : الحديقة

عند مسجد الرسول بالدينة ، وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان مربداً للحر لسهل وسهيل غلامين يقيمين في حجر أسعد بن زرارة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله النزل^(١) ، ثم دعا الغلامين فساوتهما بالمربد ليتخذن مسجداً ، فقالا : بل نهبه لك يا رسول الله ، فأبى أن يقبله منهما هبة حتى إبتاعه منهما ، ثم بناه مسجداً .

ووقع في رواية ابن عيينة : فكلمهما — أى الذى كانا في حجره — أن يتباعه منهما ، فطلبه منهما فقالا : ما تصنع به ؟ فلم يجد بداً من أن يصدقهما ، فأخبرهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ، فقالا : نحن تعطيه إياه ، فأعطياه رسول الله صلى الله عليه وسلم فبتاه ، أخرجه الجندى . وطريق الجمع بين ذلك — كما أشار إليه الحافظ ابن حجر — أنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عن من يختص بملكه منهم ، فبينوا له الغلامين ، فابتاعه منهما أو من وليهما أن كانا غير البائتين . وحينئذ فيحصل أن الذين قالوا « لا نطلب ثمنه إلا إلى الله » تحملوا عنه الغلامين البائتين ، فقد قل ابن عقبة أن أسعد عرض الغلامين عنه بخلا له في بنى بياضة . وتقدم أن أبا أيوب قال : هو ليتيمين لى ، وأنا أرضيهما ، فأرضاهما ، وكذلك معاذ بن عفراء ، فيكون ذلك بعد الشراء . ويحتمل أن كلا من أسعد وأبى أيوب وابن عفراء أرضى اليتيمين بشئ ، فنسب ذلك لكل منهم . وقد روى أن اليتيمين امتنعا من قبول عرض ، فيحمل ذلك على بدء الأمر ، لكن يشكل على هذا ما قل من التاريخ الكبير لابن سعد أن الواقدي قال : إنه صلى الله عليه وسلم اشتراه من ابني عفراء بمشرة نائير ذهباً ، دفعا أبو بكر الصديق ، وقد يقال : إن الشراء وقع من ابني عفراء لأنهما كانا وليين لليتيمين ، ورضع أبو بكر في الخمر كما رغب فيه أسعد ، وأبو أمامة ومعاذ بن عفراء ، فدفع لهم أبو بكر الشرة ، ودفع كل من أولئك ما تقدم ، ولم يقبله صلى الله عليه وسلم بلا

نحن أولا لكونه لليثيمين ، لكن ابن سيد الناس نقل عن البلاذري أنه قال عقب كلامه الآتي : فرض — يعنى أسعد — على النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذها ويغرم لليثيمين ثمنها ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، وابتاعها منه بمشرة دنائير أداها من مال أبي بكر ، انتهى ؛ فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أخذ أولا بعض المريد ، ثم أخذ بعضاً آخر ؛ لما سيأتى من أنه زاء فيه مرة أخرى ؛ فليست القصة متحدة . ورأيت بخط الأقبهري في كلام نقله عن أبي جعفر الباقر عن عبد الله بن نافع صاحب مالک أن للسجد كان مر بدأ لابن عفرأ .

قلت : يحتمل نسبه إليهما لولايتهما على اليثيمين ، أو أن لليثيمين أمًا تسمى عفرأ ، وأما ابنا عفرأ المشهوران ، فهما معاذ ومعوذ ابنا الحارث ، والذي في الصحيح من تسمية الثلامين سهل وسهيل أصبح ، والله أعلم .

وفي كتاب يحيى ما يقتضى أن أسعد بن زُرارة كان قد بنى بهذا المريد مسجداً قبل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قال : حدثنا بكر ثنا محمد ابن عمر ثنا معاذ بن محمد عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أسعد بن زُرارة قال : سمعت أم سعد بنت سعد بن الربيع تقول : أخبرتنى النوار بنت مالك أم يزيد ابن ثابت أنها رأت أسعد بن زُرارة قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلى بالناس الصلوات الخس ، ويجمع بهم في مسجد بناء في مريد سهل وسهيل ابني رافع بن أبي عمرو بن عائذ بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، قالت : فأظهر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم صلى بهم في ذلك السجد وبناه ، فهو مسجده اليوم .

ونقل ابن سيد الناس عن ابن إسحاق أن الناقة بركت على باب مسجده صلى الله عليه وسلم ، وهو يومئذ ليثيمين من بنى مالك بن النجار في حجر معاذ بن عفرأ سهل وسهيل ابني عمرو ، ثم قال : وذكر أحمد بن يحيى البلاذري ، قال :

فَقرَّبَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب ، ووهبت له الأنصار كل فضل كان في خططها ، وقالوا : يا نبي الله إن شئت فنخذ منازلنا ، فقال لهم خيرا ، قالوا : وكان أبو أمامة أسعد بن زرارة يُجَمِّعُ بن يليه في مسجده ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيه ، ثم إنه سأل أسعد أن يبيعه أرضاً متصلة بذلك للمسجد كانت في يده ليتيمين في حجره يقال لهما سهل وسهيل ابنا رافع بن أبي عمرو ابن عائذ بن ثعلبة بن غنم ، كذا نسبهما البلاذري ، وهو يخالف ما سبق عن ابن إسحاق وغيره ، والأول أشهر ، انتهى ، وتشيرهُ للأول — وهو كون التلامين ابني عمرو — تقدم ما يقتضيه ، لكن تقدم أيضاً ما يقتضيه الثاني ، وهو الأرجح تقدم صرح ابن حزم في الجهرة ، ورواه ابن زهالة عن ابن شهاب ، وكذا ذكره ابن عبد البر . وذكر السهيلي فيما نقله عنه انتهى ما يحصل به الجمع ويرفع الخلاف إلا أن فيه بعض مخالفة لما تقدم ، قال : سهل بن عمرو الأنصاري النجاري أخو سهيل صاحب الربد ، وكان في حجر أسعد بن زرارة ، ينسبان إلى جدِّهما ، وهما ابنا رافع بن عمرو بن أبي عمرو بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن النجار ، انتهى . فلهذا يكون سقط من الرواية للتقدمة ابن عمرو بين رافع وأبي عمرو ، وتصحف عبيد بساند ، والله أعلم .

وقال المجد : ذكر البيهقي للمسجد فقال : كان جداراً مُجَدَّراً ليس عليه سقف ، وقبلته إلى القدس ، وكان أسعد بن زرارة بناه ، وكان يصلي بأصحابه فيه ، ويُجَمِّعُ بهم فيه الجمعة قبل مُقَدِّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل التي في الحديقة بالترقُّد أن يُقَطَّع ، وكان فيه قبور جاهلية ، فأمر بها فنبشت ، وأمر بالعظام أن تُنْقَبَ ، وكان في المرید ماء مسحل فسيره حتى ذهب وللحل : ممشي ماء المطر ، انتهى . ولم أره في العروة للبيهقي ، ولا في السنن الكبير ، ولا في الدلائل ، والمعروف أنه كان مربداً للتمر : أي يُجَمِّعُ فيه التمر ، وكأنه سماء حديقة لاشتماله على نخل ؛ ففي الصحيحين أن

النبي صلى الله عليه وسلم « لما أخذه كان فيه نخل وقيور المشركين وخرب ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع ، وبقبور المشركين فنبشت ، وبالحرب فسويت ، فصفا النخل قبله له ، وجعلوا عضادتيه حجارة » وقد قلنا الكلام على قطع هذا النخل في أحكام الحرم ، وكان معنى صف النخل قبله له جعلها سَوَائِي في جهة القبلة ليستف عليها كما في الصحيح « كان المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مبنيا باللبن ، وسقفه الجريد ، وعُدَّهُ خشب النخل » وسيأتي فيما أسند يحيى أنه كان في جوف الأرض - أي أرض المرد - قبور جاهلية ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت ، فرمى بغطائها ، فأمر بها فنبشت ، وكان في المردماء مستنجل^(١) فسيروا حتى ذهب » ووقع في رواية عطاء بن خالد عند ابن عازد أنه صلى الله عليه وسلم « صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ، ثم بناه وسقفه » وسيأتي ما يشهد له .

وأسند ابن زبالة عن أنس قال : بناء رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني المسجد - أول ما بناه بالجريد ، قال : وإنما بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين . قلت : وهو واه أو مؤول ، والمعروف خلافه .

وأسند أيضاً عن شهر بن حوشب قال : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحجر بناء المسجد قيل له : عريش كمرش أخيك موسى سبع أذرع ، وأسند يحيى من غير طريقه عن شهر أيضاً بلفظ : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى المسجد ، وأورده رزين بلفظ : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء المسجد قال : قيل لى : عريش كمرش أخيك موسى سبعة أذرع ، ثم الأمر أجمل من ذلك . وأسند يحيى عن الحسن قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال :

(١) في حديث عائشة رضى الله عنها « وكان وادها يجري نخلا » تريد وادى المدينة ، والنخل : النز ، ويجمع على أنجال ، واستنجل للاء : صار نزا قليلا

ابنؤالى مسجداً عريشاً كعريش موسى ، ابنؤوه لنا من كين . وأورده رزين بلفظ :
 لما أخذ في بناء المسجد قال : ابنؤوا لي عريشاً كعريش موسى ، كحامات وخشبات
 وظلة كظلة موسى ، والأمر أصجل من ذلك ، قيل : وما ظلة موسى ؟ قال : كان
 إذا قام فيه أصاب رأسه السقف ، وعمل فيه بنفسه صلى الله عليه وسلم ، ترغيباً لهم ؛
 ففي الرواية المتقدمة في الصحيح عقب قوله « حق ابتاعه منها » وطُفِقَ رسولُ الله
 صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في ثيابه ، ويقول وهو ينقل اللبن :
 هذا الحلال لا حلال خَيْرَ هذا أبر ربنا وأطهر
 ويقول :

اللهم إن الأجر أجر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة
 قال ابن شهاب : فتمثل صلى الله عليه وسلم بشعر رجل من المسلمين ، ولم
 يبلغنا في الأحاديث أنه تمثل ببيت شعر تام غير هذه الأبيات ، زاد ابن عائد في
 آخره : التي كان يرتجزهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد .
 والحال مُحَقَّقٌ بمهمة مكسورة : أى هذا المحمول من اللبن أبر عند الله من
 حلال خبير ، أى ذات التمر والزبيب . وقوله « رَبَّنَا » أى ياربنا . وأسند يحيى
 عن الزهري في معنى قوله « هذا الحلال لا حلال خبير » قال : كانت يهود إذا
 صرمت نخلها جاءتهم الأعراب بركائبهم فيحملون لهم عروة بروة إلى القرى ،
 فيبيعون ، يكون لهذا نصف الثمن وللهؤلاء نصفه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك . وفي الرواية المتقدمة في الصحيح عقب قوله « وجعلوا عضادي حجارة » فجعلوا
 ينقلون ذلك الصخر وهم يرتجزون ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم معهم ، يقولون :
 اللهم لا تَخَيِّرْ إلا خير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة

(١) قال ابن الأثير : « وفي حديث بناء مسجد المدينة هذا الحلال لا حلال خبير
 الحلال بالكسر من الحلل ، والذي يحمل من خبير التمر ، أى أن هذا في الآخرة
 أفضل من ذلك وأحمد عاقبة ، كأنه جمع حمل أو حمل ، ويجوز أن يكون مصدر
 حمل أو حامل » اهـ بحروقه .

ويذكر أن هذا البيت لعبد الله بن رواحة .

وعن الزهري : بلغني أن الصحابة كانوا يرتجزون به . وكان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ينقل معهم ويقول :

الهم لا خير إلا خير الآخرة طارح المهاجرين والأنصار

وكان لا يقيم الشعر ، قال الله تعالى : « وَمَا عَلَّمَهُا الشَّعْرَ وَمَا يَنْتَفِيْ بِهٖ »^(١) .

وفعل ذلك احتساباً وترغيباً . في الغير ؛ ليسل الناس كلهم ، ولا يرغب أحد بنفسه .

عن نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا أسند ابن زبالة عن مجمع بن يزيد

أنه قال عقب ذلك : وعلموا فيه ودأبوا ، فقال قائل من المسلمين :

لَيْتَنُ قَدَمَنَا وَالنَّهْيُ يَمْسَلُ ذَاكَ إِذَا لَقَمْتُمُ الْفَضْلُ

وأسند أيضاً أن علي بن أبي طالب كان يرتجز وهو يعمل فيه يقول :

لَا يَسْتَوِي مَنْ يَمْرُؤُ السَّاجِدَا يَدَّأْبُ فِيهَا قَرْنَمَا وَقَلْعِدَا

* وَمَنْ يَرَى عَيْنَ الْفِكَرِ حَائِدَا *

وأسند هو أيضاً ويحيى من طريقه والمجدد . ، ولم يخرج ، عن أم سلمة

رضي الله عنها قالت : بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده ، فحرب اليمين

وما يحتاجون إليه . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع رداءه ، فلما رأى

ذلك المهاجرون الأولون والأنصار أقروا أرويتهم وأكبتهم ، وجعلوا يرتجزون

ويعلمون ويقولون :

* لَيْتَنُ قَدَمَنَا وَالنَّهْيُ يَمْلُ * البيت

وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه رجلاً نظيفاً منتظفاً ، وكان يحمل ابنة

فيحافى بها عن ثوبه ، فإذا وضعا نفض كفه ، ونظر إلى ثوبه ، فليقده أصحابه شيء

من التراب نفضه ، فنظر إليه علي بن أبي طالب فأنشأ يقول :

* لَا يَسْتَوِي مَنْ يَمْرُؤُ السَّاجِدَا * الأبيات المتقدمة ..

فسميها عمار بن ياسر ، فجعل يرتجز بها وهو لا يدري من يعنى بها ، فر
 عثمان قال : يا ابن سمية ، ما أعرفني بمن تعرض ، ومعه جريدة فقال : لتكفن
 أو لأعترسن بها وجهك ، فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل بيتي ،
 يعنى أم سلمة ، وفي كتاب يحيى « في ظل بيته » — فنضب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال : إن عمار بن ياسر جلدته ما بين عيني وأنتي ، فإذا بلغ ذلك من
 الرء قد بلغ ، ووضع يده بين عيني ، فكف الناس عن ذلك ، ثم قالوا لعمار :
 إن النبي صلى الله عليه وسلم قد غضب فيك ، ونحاف أن ينزل فينا القرآن ،
 فقال : أنا أرضيه كما غضب ، فقال : يا رسول الله مالي ولأصحابي ؟ قال : مالك
 وما لم ؟ قال : يريدون قتل ، يحملون لينةً ولينةً ويحملون على اللينتين والثلاث ،
 فأخذ يده فطاف به في المسجد ، وجعل يمسح وفرته^(١) بيده من التراب ويقول :
 يا ابن سمية لا يفتك أصحابي ، ولكن تقتلك الفئة الباغية .

وقد ذكر ابن إسحاق القصة بنحوه كما في تهذيب ابن هشام ، قال : وسألت
 غيره واحدا من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز فقالوا : بلغنا أن علي بن أبي طالب
 ارتجز به ، فلا ندري أهو قائله أم غيره ، وإنما قال ذلك علي رضي الله عنه مطاوعة
 وبمباينة كما هو عادة الجماعة إذا اجتمعوا على عمل ، وليس ذلك طعنا .

وأخرج ابن أبي شيبة من مرسل أبي جعفر الخطمي قال : كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يبيت للسجد وعبد الله بن رواحة يقول :

• أفلح من يعالج للساجدا •

فيقولها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول ابن رواحة :

• يتلو القرآن قائما وقاعدا •

فيقولها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي الصحيح في ذكر بناء المسجد : وكنا نحمل لينةً ولينةً وعمار كينتين

(١) الوفرة : شعر الرأس إذا وصل إلى شحمة الأذن

لِبَيْتَيْنِ ، فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَلَّ يَنْفُضُ التُّرَابَ عَنْهُ وَيَقُولُ :
« وَبُحَّ عَمَارٌ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ » وَقَالَ :
يَقُولُ عَمَارٌ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ .

وَأَسَدُ بْنُ زُهَالَةَ وَيَحْيَى عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُمْ يَحْمِلُونَ الْحِجَارَةَ عَلَى عَمَارٍ ، وَهُوَ يَتَّقِي لِلْسَّجْدِ ، فَقَالَ : « مَا لَهُمْ وَلِعَمَارٍ ؟
يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ ، وَذَلِكَ فَضْلُ الْأَشْقِيَاءِ الْأَشْرَارِ » .

وَأَسَدُ الثَّانِي أَيْضًا عَنْ أُمِّ سُلَيْمَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَصْحَابُهُ يَتَنَوَّنُونَ لِلْسَّجْدِ ، فَجَعَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُ كُلُّ رَجُلٍ
مِنْهُمْ لَبِنَةً لَبِنَةً وَعَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لَبِيتَيْنِ لَبِنَةً عَنْهُ وَلَبِنَةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَحَّ ظَهْرَهُ وَقَالَ :
« يَا ابْنَ سُمَيْكَةَ لَكَ أَجْرَانِ وَلِلنَّاسِ أَجْرٌ ، وَآخِرُ زَادِكَ مِنَ الدُّنْيَا شَرِبَةٌ مِنْ لَبَنِ ،
وَتَقْتُلُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ » .

وَفِي الرُّوضِ لِلْسَّهْبِيِّ : أَنَّ مَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ رَوَى ذَلِكَ فِي جَامِعِهِ بِزِيَادَةِ
فِي آخِرِهِ ، وَهُوَ : فَلَمَّا قُتِلَ يَوْمَ صِفِّينَ دَخَلَ عَمْرُو عَلَى مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَرَحَّبَا
قَالَ : قُتِلَ عَمَارٌ ، قَالَ مُعَاوِيَةُ : فَمَاذَا ؟ قَالَ عَمْرُو : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ » قَالَ مُعَاوِيَةُ : دَحَضْتُ^(١) فِي بَوَالِكِ ، أَمِنَ
قُتْلَاهُ ؟ إِنَّمَا قُتِلَ مِنْ آخِرِ جِهَةٍ .

وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو
ابْنَ الْعَلَاءِ يَقُولُ لِأَيُّهِ عَمْرُو : قَدْ قَتَلْنَا هَذَا الرَّجُلَ ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مَا قَالَ ، قَالَ : أَيْ رَجُلٍ ؟ قَالَ : عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، أَمَا تَذْكُرُ
يَوْمَ بَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّجْدِ ؟ فَكُنَّا نَحْمِلُ لَبِنَةً لَبِنَةً ، وَعَمَارُ
يَحْمِلُ لَبِيتَيْنِ لَبِيتَيْنِ ، فَمَرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « تَحْمِلُ

(١) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : « وَفِي حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ أَنَّهُ قَالَ لِابْنِ عَمْرٍو : لَا تَزَالُ تَأْتِينَا بِهِنَةٍ
تَدْحَضُ بِهَا فِي بَوَالِكِ ، أَيْ تَزَلِقُ ، وَيُرْوَى بِالْمَصَادِ : أَيْ تَبْحَثُ فِيهَا بِرِجْلِكَ » اهـ

ليتين ليتين وأنت ترحض^(١) ، أما إنك ستقتلك لثقة الباغية ، وأنت من أهل الجنة ، فدخل عمرو على معاوية فقال : قتلنا هذا الرجل وقد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ، فقال : اسكت ، فوالله ما تزال تدحض في يوفك ، أتعن قتلنا ؟ إنما قتله علي وأصحابه ، جاءوا به حتى أقنوه بيتنا .

قلت : وهو يقتضى أن هذا القول لماركان في البناء الثاني للمسجد ؛ لأن إسلام عمرو كان في الخامسة كما سبق .

وأسد ابن زبالة عن حسن بن محمد التقي قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى في أساس مسجد المدينة ومعه أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، فربه رجل قال : يا رسول الله ماسك إلهؤلاء الرُّحَط ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هؤلاء ولادة الأمر من يدي .

وروى أبو يعلى رجال الصحيح إلا أن التابى لم يُسم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أسس رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة جاء بختبر فوضه ، وجاء أبو بكر بمحجر فوضه ، وجاء عمر بمحجر فوضه ، وجاء عثمان بمحجر فوضه ، قالت : فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، قال : هذا أمر الخلافة من يدي .

وتقدم في تأسيس مسجد قباء نحو ذلك من غير ذكر أمر الخلافة وقال الأتشمري في روضته : روى صاحب السيرة ولم يسمه أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : يا محمد ، إن الله يأمرك أن تبنى له بيتا ، وأن ترفع بنيانه بالرهص والحجارة — والرهص : الطين الذي يتخذ منه الجدار — فقال : كم أرضه لجبريل ؟ قال : سبعة أذرع ، وقيل : خة أذرع ، ولما ابتدأ في بنائه أمر بالحجارة وأخذ حبرا فوضه بيده أولا ، ثم أمر أبا بكر فجاء بمحجر

(١) ترحض : أي تسيل عرقا ، مأخوذ بن الرضاء ، وهو عرق يسيل الجلد لكثرة ، وكثيرا ما يستعمل في عرق الحمى والمرض .

فوضه إلى جنب حجر النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم عمر كذلك ، ثم عثمان كذلك ، ثم عليا ، انتهى ما ذكره الأقرشي ومن خطه نقلته .

وروى البيهقي في الدلائل عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما بنى النبي صلى الله عليه وسلم للسجد وضع حجرا ، ثم قال : ليضع أبو بكر حجره إلى جنب حجري ، ثم ليضع عمر حجره إلى جنب حجر أبي بكر ، ثم قال : ليضع عثمان حجره إلى جنب حجر عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هؤلاء الخلفاء من بعدى » .

وأسند يحيى عن أسامة بن زيد عن أبيه قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه حجر ، فلقبه أسيد بن حضير فقال : يا رسول الله أعطيني ، فقال : اذهب فاحمل غيره ، فليست بأقرب إليه مني .

وعن مكحول قال : لما كثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : اجعل لنا مسجدا ، فقال : خشبات ومكلمات ، عريش كريش أخى موسى صلوات الله عليه ، الأمر أجعل من ذلك .

ورواه رزين ، وزاد فيه : فلفقوا يقولون الذين وما يحتاجون إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم ، فلقبه رجل ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنة فقال : أعطيني يا رسول الله ، فقال : اذهب فخذ غيرها ، فليست بأقرب إلى الله مني .

وقال المجد عن رواية محمد بن سعد نحوه ، قال : وجاء رجل يحسن عجن العجين ، وكان من حضرموت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رجم الله امرأ أحسن صنفته ، وقال له : الزم أنت هذا الشغل فإني أراك تحسنه .

وفي كتاب يحيى من طريق ابن زبالة عن الزهري : كان رجل من أهل اليمامة يقال له طلق من بنى حنيفة يقول : قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بيني مسجده ، واللمون يسلمون فيه منه ، وكنت صاحب علاج وخطب

طين ، فأخذت اللِّسْحَةَ أَخْلَطُ الطَّيْنِ وَالْثِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَى وَيَقُولُ :
إِنَّ هَذَا الْحَنْثِيُّ لَصَاحِبُ طَيْن .

وروى أحد عن طلق بن علي قال : بَنِيْتُ الْمَسْجِدَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَ يَقُولُ : قَرَّبُوا إِلَيَّ مِنَ الطَّيْنِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُكُمْ لَكُمْ مَسْكًا وَأَشَدُّكُمْ مَتَكَبًا .
وهنه أيضا قال : جِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ يَبْنُونَ لِلْمَسْجِدِ ،
قَالَ : فَكَأَنَّهُ لَمْ يَسْجِهْهُمْ ، قَالَ : فَأَخَذْتُ لِلْمَسْجِدِ فَخَلَطْتُ بِهَا الطَّيْنِ ، فَكَأَنَّهُ
أَعْجَبَهُ أَخَذَ الْمَسْجِدَ وَعَمِلَ فَقَالَ : دَعُوا الْحَنْثِيَّ وَالطَّيْنِ فَإِنَّهُ مِنْ أَصْنَعِكُمُ لِلطَّيْنِ .
وَأَسْنَدُ ابْنِ زَيْلَاحٍ وَيَحْيَى مِنْ طَرِيقِهِ فِي أَثْنَاءِ كَلَامِهِ عَنْ ابْنِ شُهَابٍ فِي قِصَّةِ
أَخْذِ اللَّيْثِ ، قَالَ : فَبَنَاهُ مَسْجِدًا ، وَضَرَبَ لَبَنَةً مِنْ بَقِيعِ الْخَبْئِيَّةِ نَاحِيَةَ بَرَأَيْ
أَيُّوبَ بِالْمَنَاصِعِ وَالنَّهْبِيَّةِ : شَجَرَةٌ كَانَتْ تَنْبُتُ هُنَاكَ .

وَأَسْنَدُ يَحْيَى مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ خُلَاجَةٍ
ابْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ : بَنَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْجِدَهُ سَبْعِينَ يَوْمًا فِي سِتِّينَ
ذَوَاهِ أَوْ زَيْدٍ ، وَلَكِنَّ لَبَنَةً مِنْ بَقِيعِ الْخَبْئِيَّةِ ، وَجَعَلَهُ جِدَارًا ، وَجَعَلَ سَوَارِيهِ
خَشَبًا شَقَّةَ شَقَّةٍ ، وَجَعَلَ وَسَطَهُ رَحْبَةً ، وَبَنَى بَيْنَتَيْنِ لَوُجَّتِيهِ .

قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ : فَسَأَلْتُ زَيْدًا : أَيْنَ بَقِيعِ الْخَبْئِيَّةِ ؟ قَالَ : بَيْنَ بَرَأَيْ
أَيُّوبَ وَتِلْكَ النَّاحِيَةِ ، وَهَذَا بَقِيعُ التَّرْقُدِ لِبَقِيعِ الْقُبْرِ ، وَقَالَ : سَأَلْتُ عَبْدَ الْعَزِيزِ
عَنْ بَقِيعِ الْخَبْئِيَّةِ فَقَالَ : هِيَ - أَيْ الْخَبْئِيَّةِ - يَسَارُ بَقِيعِ التَّرْقُدِ حِينَ تَقْطَعُ الطَّرِيقَ
وَتَقْطَعُهَا عِنْدَ مَسْجِدِ يَحْيَى ، قُلْتُ : وَمِنْ يَحْيَى صَاحِبِ الْمَسْجِدِ الَّذِي ذَكَرْتُ ؟ قَالَ :
يَحْيَى بْنُ حُلَاحَةَ بْنِ عَيْدِ اللهِ .

قُلْتُ : بَقِيعُ الْخَبْئِيَّةِ لَا يُعْرَفُ الْيَوْمَ كَمَا ذَكَرَهُ شَيْخُ مَشَائِخِ الزَّيْنِ الْمُرَاضِي ،
لَكِنَّ الْخُلَاجَ مِنْ حَرْبِ الْبَقِيعِ إِذَا شِئِيَ فِي الْبَقِيعِ لِحْمَةُ مَشْهَدِ سَيِّدِنَا هُنَانَ بْنِ خُضَّانٍ
رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَصَارَ مَشْهَدُ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَمِينِهِ
يَكُونُ عَلَى يَسَارِهِ طَرِيقُ تَمْرِ جُطُوفِ الْكُومَةِ ، فَإِذَا سَلَكَهَا اتَّصَى بِدِ رَأْسِ

العطفة التي على يمينه إلى حديقة تعرف قديما بأولاد الصيفى بها يثرى نزل إليها بدرج تعرف بيثر أيوب قديما وحديثا ، وعن يسار الخارج من درب البقيع أيضا إذا سلك طريق سيدنا حمزة في شامى الحديقة المروقة بالرومية حديقة تعرف بالرباطية وقف رباط المينة بها يثر . قال للمراغى : تعرف بيثر أيوب أيضا ، يترك بها الناس ، وهى بالقرب من الحديقة المروقة بدار غل ، وهى عن يسار بقيع الترقدة أيضا ، قال الزين للمراغى : ولعلها أقرب إلى المراد . قلت : والذي يظهر أن الأولى هى المراد ، لما سميته فى الآبار .

وفى كتاب رزين مالفظة : عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : كان بناء مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيط كَيْنَةً على لبنة ، ثم بالسيدة لبنة ونصف أخرى ، ثم كثروا قتلوا : بإرسول الله لوزيد فيه ، فضل ، فبنى بالذكر والأُنثى ، وهى لبنتان مختلفتان ، وكانوا رضوا أساسه قريبا من ثلاثة أذرع بالحجارة ، وجعلوا طوله مما يلى القبلة إلى مؤخره مائة ذراع ، وكذا فى الرض ، وكان مربعا . وفى رواية جعفر : ولم يسطح ، فشكوا الحر فجعلوا خشبه وسَوَّارِيه جُدُّوْها ، وظلُّوا بالجريد ثم بانخسف ، فلما وكف^(١) عليهم طَيَّنُوْهُ بالطين ، وجعلوا وسطه رحبة ، وكان جداره قبل أن يُطْلَل قائمة وشيئا ، انتهى . والظاهر أنه ليس جميعه من كلام جعفر ؛ بدليل قوله فى الأثناء « وفى رواية جعفر »

وقد ذكر ابن زبالة ويحيى من غير طريقه كلام جعفر متمحضا فأُسندنا عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم كان بناء مسجده بالسيط لبنة لبنة ، ثم إن المسلمين كثروا فبناه بالسيدة ، فقالوا : يا رسول الله لو أمرت مَنْ يزيد فيه ، قال : نعم ، فأمر به فزيد فيه ، وبنى جداره بالأُنثى والذكر ، ثم اشتد عليهم الحر فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فطُلِّل ، قال : نعم ، فأمر به فأقيمت فيه سَوَّارَى

(١) وكف عليهم : أراد نزل للطر وهطاط من سقفه . تحول : وكف للطر يكف — مثل وعد يد — إذا وقع ونزل

من جُدُوع التخل ، ثم طرحت عليها الموارض والخَصَفُ والإذخر ، فاشوا فيه ، وأصابهم الأمطار ، فجعل المسجد يَكِفُ عليهم ، سَاقَا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فطَّيْن ، فقال : لا ، عريش كعريش موسى ، فلم يزل كذلك حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان جداره قبل أن يُطْلَل قامة ، فكان إذا قام النبي فزاعا وهو قدمان يصلى الظهر ، فإذا كان خِصْفَ ذلك صلى العصر ، ثم قلا عنه تفسير السميطة والسيدة والأنتى والله كرم بما تقدم ، ولم يذكر أذخعا .

وفي الإحياء عن الحسن مرسل : لما أراد صلى الله عليه وسلم أن يبنى مسجد المدينة أتاه جبريل فقال : ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء ، ولا ترخره ، ولا تنقشه ، انتهى .

وتقدم فيها قوله الأقبهري عن صاحب السيرة عن جبريل عليه السلام في ارتفاعه سبعة أذرع ، وقيل : خمة .

وأُسند يحمي عن أسامة بن زيد عن أبيه قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حجر ، فلقبه أسيد بن حُصَيْر ، وذكر ما قلناه ، ثم قال : قال — يعني زيدا — ورفضوا الأسس قريباً من ثلاثة أذرع على الأرض بالحجارة ، وكان في جوف الأرض قبور جاهلية ، فأمر بالقبور فنبشت فرمى بغطائها ، وأمر بها فنبشت ، وكان في الرمد ماء مستنجل فترَّبه حتى ذهب ، وكان الذين أسسوا المسجد جعلوا طوله مما يلي القبلة إلى مؤخره مائة ذراع ، وفي الجانبين الآخرين مثل ذلك فهو مربع ، ويقال : إنه كان أقل من مائة ذراع ، وجعل قبلته إلى بيت المقدس ، وجعل له ثلاثة أبواب : باب في مؤخره ، أي وهو في جهة

(١) الموارض : أراد بها قطع الحطب ، والحصف : جمع خصفة ، وهي الجملة التي يكثر فيها الثمر ، وتكون من الخوص ، وكأن للراد هنا ما قدم من ذلك حتى صار لا يصلح للاستعمال ، والإذخر : حشيشة طيبة الرائحة تقف بها البيوت فوق الحطب

القبلة اليوم ، وباب عائكة الذى يدعى باب عائكة ويقال باب الرحة ، والباب الذى كان يدخل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو باب آل عثمان اليوم ، وهذان البابان لم يُغيّرا بعد أن صُرِفَت القبلة ، ولما صُرِفَت القبلة سدَّ النبي صلى الله عليه وسلم الباب الذى كان خلفه وفتح هذا الباب ، وحذاء هذا الباب - أى ومحاذيه - هذا الباب الذى سُدَّ . وعبر ابن النجار عن ذلك بقوله : ولما صُرِفَت القبلة سد الباب الذى كان خلفه وفتح بابا حذاءه . قال المجذ : أى تجاهه ، انتهى وذكر الأتشمهرى فى خبر عن ابن عمر ما يخالف هذا ، فإنه قال : وعن عبد الله بن عمر قال : كان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمانه من اللين ، وسقفه من غصن النخل ، وله ثلاثة أبواب : باب فى مؤخره ، وباب عائكة وهو باب الرحة ، والباب الذى كان يدخل منه وهو باب عثمان ، وهو الذى يسمى اليوم باب جبريل ، ولما صُرِفَت القبلة سد الباب الذى خلفه وفتح الباب الآخر ، وهو الذى يسمى باب النساء ، انتهى . وهو غريب ، ولعل قوله « وهو الذى يسمى باب النساء » من تصرفه وفهمه فى معنى الخبر ، ولذلك أورد عقبه حديث أبى داود سرفوعا « لو تركنا هذا الباب للنساء » لكن أبوداود يبين أن الأصح أنه من قول عمر كما سيأتى ، وعلى ما ذكره فلم يحمل للمسجد بعد التحويل بابا خلفه ، ويرده قول يحيى عقب ما تقدم عنه « فكان المسجد له ثلاثة أبواب : باب خلفه ، وباب عن يمين المصلى ، وباب عن يسار المصلى ، ثم اتهموا إلى البناء باللين ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل معهم اللبن فى ثيابه ويقول :

* هذا الجمال لا يحال خير * الرجز للتقدم

وروى أحد عن أبى هريرة أنهم كانوا يحملون اللبن إلى بناء المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم ، قال : فاستقبلت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عارض لبنة على بطنه ، فظننت أنها شقت عليه ، فقلت : ناولنيها يا رسول الله ، قال : خذ غيرها يا أبا هريرة فإنه لا عيش إلا عيش الآخرة

قلت : وهذا في البناء الثاني ، أى لأن أبا هريرة لم يحضر البناء الأول ؛ لأن قلوبهم عام فتح خير

وأَسَدُ بْنُ زُبَّانٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : كَانَ الْمَرْبُودُ لِمُهَلٍّ وَسَهِيلِ ابْنِي عَمْرٍو فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَنَاهُ ، وَأَعَانَ أَصْحَابُهُ أَوْ بَعْضُهُمْ بِنَفْسِهِ فِي عَمَلِهِ ، وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ يَرْجِيْزٌ وَهُوَ يَعْمَلُ فِيهِ ، قَالَ : وَبَنَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ : بَنَاهُ حِينَ قَدِمَ أَقْلٌ مِنْ مَائَةِ فِي مِائَةٍ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْرَ بَنَاءٍ وَزَادَ عَلَيْهِ مِثْلَهُ فِي الدَّوَرِ

زيادة النبي
في مسجده

وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ فِيهِ ضَعِيفٌ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ الْبُقْعَةِ الَّتِي زِيدَتْ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ - وَكَانَ صَاحِبَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ - فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَكَ بِهَا بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ » قَالَ : لَا ، فَجَاءَ عُمَانُ فَقَالَ لَهُ « لَكَ بِهَا عَشْرَةُ آلَافِ دَرَاهِمٍ » فَاشْتَرَاهَا مِنْهُ ، ثُمَّ جَاءَ عُمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْتَرَيْتُ مِنَ الْبُقْعَةِ الَّتِي اشْتَرَيْتَهَا مِنَ الْأَنْصَارِيِّ ، فَاشْتَرَاهَا مِنْهُ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ ، فَقَالَ عُمَانُ : إِنِّي اشْتَرَيْتُهَا بِعَشْرَةِ آلَافِ دَرَاهِمٍ ، فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَنَةً ، ثُمَّ دَعَا أَبَا بَكْرٍ فَوَضَعَ لَبَنَةً ، ثُمَّ دَعَا عُمَرَ فَوَضَعَ لَبَنَةً ، ثُمَّ جَاءَ عُمَانُ فَوَضَعَ لَبَنَةً ، ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ « ضَمُّوا » فَوَضَعُوا

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ فِي حَدِيثٍ قِصَّةَ إِشْرَافِ عُمَانٍ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الدَّارِ (١) عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقَشِيرِيِّ أَنَّ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ وَبِالْإِسْلَامِ هَلْ تَطْلُونَ أَنَّ الْمَسْجِدَ ضَاقَ بِأَهْلِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ يَشْتَرِي بُقْعَةً أَلْ فَلَانٍ فَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ ؟ فَاشْتَرَيْتَهَا مِنْ صُلُبِ مَالِي ، فَأَتَمَّ الْيَوْمَ تَمَنُّوُنِي (٢) أَنْ أَصِلَ فِيهَا كَتَمَتَيْنِ ، قَالُوا : اللَّهُمَّ نَمِّ الْحَدِيثَ ، وَأَخْرِجْهُ الدَّارَ قَطْعِي أَيْضًا ، وَكَذَا أَحْمَدُ بِنَحْوِهِ .

وَأَخْرَجَا أَيْضًا حَدِيثًا طَوِيلًا عَنْ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ فِيهِ : أَنَّ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(١) يريد إشرافه على الخارجين عليه في خلافته حين حاصروه ومنعوه الخروج إلى المسجد للصلاة فيه (٢) في اللطوعات « تمنوني »

قال : أهنأنا على ؟ قالوا : نعم ، قال : أهنأنا طلحة ؟ قالوا : نعم ، قال : أنشدكم بالله الذى لا إله إلا هو أنتم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : آمن ىبتاع مريد بنى فلان غفر الله له ، فأبنته بمشرين ألفاً أو خمسة وعشرين ألفاً ، فأبنت النبي صلى الله عليه وسلم ققلت : قد أبنته ، فقال : أجهله فى مسجدنا وأجره لك ، قالوا : اللهم نعم .

وأخرج خيشمة بن سليمان فى فضائل عثمان عن قتادة قال : كانت بقعة إلى جنب المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من يشتريها ويؤسمها فى المسجد له مثلها فى الجنة ، فاشترها عثمان ، فؤسمها فى المسجد .

وأسد ابن زبالة عن خالد بن معدان قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبدالله بن رراحة وأبى الدرداء ومعهما قصبة يذرعان بها المسجد ، فقال : ما تصنعان ؟ فقالا : أردنا أن نبني مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم على بنيان الشام ، فيقسم ذلك على الأنصار ، فقال : هاتياها ، فأخذ القصبة منهما ، ثم مشى بها حتى أتى الباب ، فدحا^(١) بها ، وقال : كلا ، ثمأم وخشيبات ونللة كظلة موسى ، والأمر أقرب من ذلك ، قيل : وما ظلة موسى ؟ قال : إذا قام أصاب رأسه السقف .

وروى البيهقى فى الدلائل من طريق يعقلى بن شداد عن عبادة أن الأنصار جتمعوا مالا فأثأوا به النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ابنى بهذا المسجد وزينته ، إلى متى نصلى تحت هذا الجريد ؟ فقال : ما بى رغبة عن أخى موسى ، عريش كعريش موسى .

وروى البيهقى أيضاً عن الحسن فى بيان عريش موسى قال : إذا رفنع يده بلغ العريش ، يعنى السقف .

وعن ابن شهاب : كانت سوارى المسجد فى عهد رسول الله صلى الله عليه

(١) دحا بها : رمى بها وألقاها

وسلم جُذُوعاً من جذوع النخل ، وكان شققه جريداً وخوصاً ليس على السقف كثير طين ، إذا كان للطير امتلاء المسجد طيناً ، إنما هو كهيئة العريش .
وفي الصحيح في ليلة القدر : وإني أريتُ أني أسجد في ماء وطين ، فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع ، فرجعنا وما نرى في السماء قرعة^(١) فجاءت سحابة فطرت حتى سال سقف المسجد ، وكأنت من جريد النخل ، وأقيمت الصلاة ، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين ، حتى رأيت أثر الطين في جبهته .

الفصل الثاني

في دَرَجِهِ وَحُدُودِهِ التي يتميز بها عن سائر المسجد اليوم .
اعلم أن النزاع حيث أطلق فلراد به ذراع الآدمي ، وقد قدمنا في تحديد الحرم أنه^(٢) ذراع غوثين من ذراع الحديد للتعامل بمصبر وبمكة ، وهو شيران تقريباً ، وقد تحصلنا كما تقدم في ذراع المسجد على أربع روايات : الأولى : سبعون ذراعاً في ستين أو يزيد ، والثانية : مائة ذراع في مائة ، وأنه مربع ، والثالثة : أنه أقل من مائة ذراع ، وهذا صادق بالأولى فليحمل عليها ، الرابعة : أنه بناء أولاً أقل من مائة في مائة ، ثم بناء وزاد عليه مثله في الدور ، ولا يصح أن يراد بذلك الأذرع قطعاً ؛ لأنها تقتضي أنه بعد البناء الثاني صار أحد امتداديه إما الطول أو العرض نحو مائتي ذراع ، والامتداد الآخر نحوها ، ولا شك أن حدَّ مسجده صلى الله عليه وسلم من جهة المشرق غايته الحجرة الشريفة ، فرضه من جدارها إلى جدار المسجد الغربي ، وذرع هذا القدر اليوم بعد الزيادات المجمع عليها لا تبلغ مائة وخمسين ذراعاً كما اختبرته ، بل تنقص أزيد من ستة أذرع ، وقد أجمع المؤرخون على أن عمر وعثمان رضي الله عنهما زادا في المسجد من هذما لجهة ، ثم غيرهما من الخلفاء ؛

(١) القرعة — بفتحات — القطعة من التيم ، وجمعها قزعة

(٢) أي ذراع الآدمي

فالظاهر أن المراد من هذه الرواية الأشبار لا الأذرع ، فيقتضى أن المسجد النبوي بعد البناء الثانى صار أحد امتداديه مائى شبر ، والامتداد الآخر نحوها ؛ فيوافق رواية مائة ذراع فى مثلها ، على أن ما ذكره المتأخرون من التحديد بالأمر الآتية يقتضى أنه لم يكن مائة ذراع ؛ فهو مقتضى لترجيحهم الرواية الأولى ، وهى سبعون ذراعا فى ستين ، وتكون السبعون للطول والستون للعرض .

وقد نقل النووى ذلك فى منسكه عن خارجه بن زيد أحد قهواء المدينة السبعة ، ولفظه : بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده سبعين ذراعا فى ستين أويزيد ، وهو الذى جزم به ابن النجار فقال : بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده مر بما ، وجعل قبلته إلى بيت المقدس ، وطوله سبعين ذراعا فى ستين ذراعا أويزيد ، انتهى .

هذا ، وقد قال يحيى قبيل ما جاء فى حُجَر أزواج النبى صلى الله عليه وسلم : حدثنى هارون قال : حدثنا محمد بن يحيى — يعنى صاحب مالك — قال : فيما كان انتهى إلينا من ذَرَع مسجد النبى صلى الله عليه وسلم من القبلة إلى حده الشمالى أربعة وخمسون ذراعا وثلثا ذراع ، وحده من المشرق إلى المغرب ثلاث وستون ذراعا ، يكون ذلك مكسرا ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربعة وأربعين ذراعا ، انتهى .

وقال ابن النجار : أعلم أن حدود مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم — أى الذى كان فى زمنه — من القبلة الدرايزينات التى بين الأساطين التى فى قبة الروضة ، ومن الشام الخشبتان المروزتان فى صحن للمسجد ، وأما من المشرق إلى المغرب فهو من حجرة النبى صلى الله عليه وسلم إلى الأسطوان التى بعد المنبر ، وهو آخر البلاط ، انتهى .

... وفيما ذكره ابن النجار مناقشة : أما ما ذكره من التحديد بالدرايزينات من جهة القبلة وبالخشبتين من جهة الشام ، فالخشبتان اليوم غير معروفتين ، وقد نبه

على قَدِّها الزَّينُ الرَّاغِي ، وكلام المطري يفهمه ، ولم أر لها ذكرا في كلام المتقدمين ، نعم ذكر ابن زبالة كلاما فيه غموض يقتضى تحديداً بمض جهات للمسجد بِمُؤَدِّيِّ عَلَا الكِبْسُ على أحدهما ، وأن الآخر كان موجودا في زمانه ، فقل ذلك مأخذ ابن النجار ، وعبارة ابن زبالة تنبؤ^(١) عن ذلك ؛ إذ لم يذكرهما في حد جهة الشام ، والحد من هذه الجهة اليوم — على ما يعرف في زماننا — الحَجَرَانِ الآتِي ذكرهما في صحن المسجد ، وسيأتى ما يقتضى رد ذلك

وذكر ذلك ابن جماعة في منسكه قال: قد عرّف المتأخرون مقدار المسجد الذى كان عليه أولا فقالوا: كان على الترييع من الحجرة للقدمة إلى مكان السارية السابعة من جهة المغرب ، ومن موضع الدرازين الذى هو بين الأساطين المتصل بالصندوق أمام للصلى الشريف إلى موضع الحجرين للنوروزين في صحن المسجد الشريف ، انتهى . ومستنده في ذلك قول المطري في الحجرين المذكورين يذكر أنهما حد المسجد من جهة الشام والمغرب ، قال : لكنهما ليسا على سَمْتٍ للنبر الشريف ، بل هما داخلان إلى جهة للشرق بمقدار أربعة أذرع أو أقل ، وكذا متقدمان إلى القبلة بمثل ذلك ، قال : لأنى اعتبرْتُ ذلك بالذرع فوجدتهما ليسا على ذرع المسجد الأول .

قلت : كونهما داخلين عن سَمْتِ للنبر إلى جهة للشرق بما ذكر لا يقدرح في كونهما الحد المذكور؛ لأن المراد أن جهة للمغرب هناك في سَمْتِهما ، كما أن المراد أن جهة للشام في سَمْتِهما ، لا أنها ما يحاذى الحجرين قطع ، ووقع الاستثناء عن تحرير ابتداء جهة للمغرب بما تقدم له قولا عن ابن النجار من الأسطوانة التى تلى للنبر من تلك الجهة ، كما استغنى بكون الحجرة الشريفة حده من جهة للشرق ؛ إذ لم يذكر حد لجهة للشرق بما إلى الحجرين في جهة الشام ، وفي الحقيقة لم يقصد بهما سوى بيان جهة الشام ، على أنه يحتمل أن مقدم للمسجد كان أعرض من

(١) تنبؤ : تبعد ، وأراد أنها لاتوافق

مؤخره كما هو موجود اليوم ، فيكون الحجران حده من جهة الغرب حقيقة ، وأما قوله إنها متقدمان إلى القبلة بأربعة أذرع وإنهما ليسا على ذراع المسجد الأول يعنى السبعين التى ذكرها ابن النجار فقد بناء على ما قاله أيضا من أن الدرازينات التى ذكرها ابن النجار من جهة القبلة متقدمة على موضع الحائط القبلى ؛ لأن الحائط القبلى كان محاذيا لمصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما جل هذا الصندوق الذى فى قبلة للمصلى الشريف أى بين المصلى والدرازينات سترة بين المقام للشريف وبين الأسطوانات ، قال : وورد أيضا أنه كان بين الحائط القبلى وبين المنبر بحر الشاة ، وبين المنبر والدرازين اليوم مقدار أربعة أذرع وربع ذراع ، والمنبر لم يتغير من جهة القبلة ، وكذا المصلى الشريف ، انتهى . فلم يعتبر الذرع من الدرازينات

وقد اختبرت أنا ذلك بنفسى من الدرازينات للذكورة إلى الحجرين المذكورين فكان سبعين ذراعا بذراع اليد المتقدم ذكره ، وقد قال ابن جماعة : إنه اختبر ذلك بذراع الصمل فكان ستة وأربعين ذراعا وثلاث ذراع ؛ فهو موافق للرعنا ، بل يرجح قليلا ؛ لأن ذراع الصمل ذراع ونصف راجح من ذراع اليد .

وأما ما ذكره الراغى فى كتابه من التذرع فغير موافق للرعنا ؛ لأنه اعتمد فى ذلك كما صرح به على ذراع المدينة الشريفة اليوم ، ولقد اختبرته فوجدته يزيد على ذراع اليد الذى حررناه بأكثر من قيراط ، وقول للطرى « إن بين المنبر والدرازين اليوم مقدار أربعة أذرع وربع » مخالف لما اختبرناه ؛ فإن بينهما ثلاثة أذرع ونصف بالذراع الذى حررناه ، لكن سيأتى أن المنبر اليوم ليس هو ذلك ، وأنه قد اتضح لنا عند الحفر لتأسيس المنبر الرخام الآتى ذكره صحة ما قاله الطرى ، وأن المنبر الذى أدركناه قدّم عن محل المنبر الأصل لجهة القبلة أزيد من نصف ذراع ، كما سنوضحه إن شاء الله تعالى .

وقد ذكر ابن زبالة ويحيى من طريقه نقلا عن غير واحد من أهل العلم
تعميدَ المسجد الشريف من هذه الجملة قتالا : وعلامته في القبلة حروف المرمر
الذى المنبرُ وسطه ، وعلامته من الشام أربعة طليقان من ناحية للشرق والمغرب ،
وعلامة الطليقان الأربع أنهم مخضرات الأجواف بالقُسَيْفَاء كلهن .

قلت : والمرمر اليوم لا يظهر منه شيء . لكن يؤخذ من كلام ابن زبالة
في وصف هذا المرمر أنه كان دكة مرتفعة حول المنبر قدر الذراع ، وأنه ممد من
المغرب قدر ثلاثة أذرع ، ومن المشرق ثلاثة ، ومن القبلة ثلاثة ، فإنه قال :
حدثني محمد بن إسماعيل قال : رأيت طِنْفَةَ^(١) كانت لمحمد الله بن حسن بن حسن
تطرح قبالة المنبر على مرمر كان هناك ، قال : فحبس عبد الله بن حسن سنة
أربعين ومائة ، وبقيت الطنفة بعده أياماً ، ثم رُفِعت ، قال : ثم إن الحسن بن
زيد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم لما ولي المدينة سنة خمسين ومائة في
خلافة أبي جعفر تَقَضَّ المرمر ووسَّعه من جوانبه كلها حتى أُلْحِقَ بالسواري ،
فكلمه أبو مودود عبد العزيز بن أبي سليمان أن يدَعَ له مَصْلَاحَ فقره ولم يلحق
المرمر بالأساطين المقدمة ؛ فالمرمر اليوم هو الذي عمل الحسن بن زيد ، والمرمر الذي حوَّلَ
المنبر المرتفع عن المرمر الذي عمل الحسن بن زيد بين ستة أساطين ثلاثة أذرع من قبل
القبلة وثلاثة أذرع من قبل للشرق وثلاثة أذرع من قبل المغرب ، وهو مرتفع
عن الأرض نحو من ذراع ، انتهى .

وقال في موضع آخر : عَرَضُ المرمر الذي حول المنبر ثمانية أذرع ، وطوله
ثمانى عشرة ذراعا ، وسماه في موضع آخر رخاما ، وهو يطلق عليه لفة ، وسيأتي
ذكر هذه الدكة التي المنبرُ في وسطها عن ابن النجار حيث قال : وارتفاع الدكة
التي المنبر عليها شبر وعقد ، فكانَ الكَبْسُ علا ؛ فلِئِذَا كانت ذراعا في زمن
ابن زبالة ، وفي زمن ابن النجار شبرا وعقدا ، ثم علا الكبس فلم يوجد اليوم ،

(١) الطنفة - بكسر فسكون فكسر - البساط .

وقد ظهر أثرها وأثر الرخام المذكور عند حفر ما حول المنبر الشريف ، وشاهدتُ الرخام الذى فى قبلته كما سيأتى ، وتلخص من هذا أن الممركان فى جهة القبلة ثلاثة أذرع بمد المنبر ، والظاهر أن عَرْضَ جدار للمسجد الشريف أدخل فى ذلك من جهة القبلة ؛ قد روى يحيى فى ترجمة ما جاء فى زيادة الوليد أن عمر بن عبد العزيز أخضَرَ رجلاً من قريش فأرَّوهُ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، [والذى زاد فيه عمر ، والذى زاد فيه عثمان ، فلم عمر بن عبد العزيز للمسجد الأول الذى كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان جدار القبلة من وراء المنبر ذراعاً وأكثر من ذراع . وروى ابن زبالة أخباراً تتضمن أن جدار القبلة كان بينه وبين المنبر قدر عمر التنزي ، وفى العتبية عمر الرجل منحرفاً ، وفى الصحيح عن سهل : كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة . وفيه أيضاً عن سلمة : كان جدار المسجد عند المنبر ما كادت الشاة تجوزه ؛ فتبين ما أشرنا إليه من إدخال جدار المسجد فى ذلك للممر الذى جعل علامة فى جهة القبلة ، وأما الطائفت الأربع التى ذكرها علامة لنهاية المسجد من جهة الشام فغير معروفة اليوم ، إلا أنه سيأتى فيما هله الرجائى عن الحارث المحاسنى ما يبين محلها .

وأما الجواب على ما ذكره للطرى من كون الممرابزيمات متقدمة فالظاهر أن ابن النجار فهم أن المراد إدخال عرض الجدار الذى كان موجوداً فى زمنه صلى الله عليه وسلم ، لما تقرر عندنا من أن جدار المسجد من جهة المسجد ، ويؤيده ما تقدم من التحديد بالمرس من تلك الجهة ، وما سيأتى فى الفصل الثانى عشر من رواية أحمد عن نافع أن عمر رضى الله عنه زاد فى المسجد من الأسطوانة — أى التى عند المصلى الشريف — إلى المقصورة ؛ لأن ذلك هو الرواق الذى بين الأساطين التى فى قبلة الروضة وبين الأساطين التى تليها فى القبلة . وقد قال المرائى : إن الذى ظهر له أن الصندوق الذى فى قبلة المصلى الشريف جعل فى

مكان الجدار القديم ، ويشهد له ماسياتى عن يحيى فى ذريع ما بين المصلى الشريف وجدار القبلة اليوم ، لكن عرض هذا الصندوق ذراعان ، وبينه وبين الدرابزين أرجع من نصف ذراع ، وذلك فيما يظهر أزيد من عرض الجدار القديم بنحو الذراع ؛ لأننى شاهدت لبناً أخرج من جدران الحجرة الشريفة فى الهامة التى أدركناها أولاً يزيد فى الطول على الذراع ، وعرضه نصف ذراع ، وسمكه ربع ذراع ، وفيه شيء مرتفع طوله وعرضه وسمكه واحد ، وكل ثنتين منه طول لبنة بما قدمناه ، والذي يظهر أنه كان من بقايا لبن الحجرة الشريفة التى كانت مبنية به أولاً جبل للتبرك لأنه أتى غير مستوي ، والجدار مبني بالحجارة الوجوه المحكمة وبالقصة ؛ فلا يناسبه وضع ذلك فيه ، ولهذا جبل بين الحجارة الوجوه فى أعلى الجدار ، وقد تقدم أن الذى استقر عليه عرض الجدار فى زمنه صلى الله عليه وسلم الأتقى والذكر ، وهما لبنتان مختلفتان ، واللبنتان المختلفتان من هذا اللبن الذى رأيناه أو اللبنة ونصف الأخرى وهو السميدة يزيد على ذراع ونصف يسيراً ، فيكون ذلك هو عرض الجدار فى زمنه صلى الله عليه وسلم ، ويشهد له ما شاهدناه أيضاً فى عرض جدار الحجرة الشريفة على ما سنذكره ، ثم اتضح الحال بظهور المرمر الذى فى قبلة المنبر ؛ فإننا وجدنا بينه وبين الدرابزين المذكور أرجع من ذراع ، وبينه وبين طرف محل المنبر الأصلى من جهة القبلة ثلاثة أذرع سواء ، كما ذكر ابن زبالة ؛ فذلك هو عرض الجدار مع ما كان بين المنبر وبينه .

وأما ما ذكره ابن النجار من التحديد بالأسطوانة التى تلى المنبر من جهة المغرب وأنها آخر البلاط والحجارة الشريفة من جهة المشرق ؛ فالبلط الذى ذكره لا يوجد اليوم ، وكأنه يريد به الرخام الذى كان المنبر وسطه ، وقد عبر عن ذلك ابن جماعة كما تقدم بقوله : من الحجرة إلى مكان السارية السابعة من جهة المغرب ، فإن السابعة من صف الأساطين المذكورة هى التى تلى المنبر من

للمغرب إن عدَدَنا الأسطوان الملائق للحجرة ، ولم أر لها ذكره ابن جماعة مستنداً في كلام المؤرخين سوى ما ذكره ابن النجار ؛ فيتمين الحل على الأسطوان المذكورة ، وقد ذرَعْتُ ما بين الأسطوانة التي تلى المنبر عند ظهره من المغرب إلى حائزِ عمر بن عبد العزيز الذي داخله الحجرة الشريفة بمقط ؛ فكانت مساحته سبعة وخمسين ذراعاً ونصف ذراع راجح ، وعرض الحائز المذكور ذراع وربيع راجح ، كما تحرر لي عند عمارة ما تقص منه ، وليس بينه وبين جدار الحجرة من هذه الجهة فضاء أصلاً ، بل هو لاصق به ليس بينهما منفرد إبرة خلاف ما ذكره المؤرخون ؛ فيكون ما بين الأسطوانة المذكورة والحجرة الشريفة تسعة وخمسون ذراعاً ينقص يسيراً ، وكأن ابن النجار جرى على قول من تقدمه من المؤرخين في أن بين الحائز وجدار الحجرة فضاء من هذه الجهة ، وظن أن عرض الحائز أكثر مما ذكرناه ؛ فجعل نهاية قولهم في عرض المسجد ستين ذراعاً أو يزيد إلى الأسطوانة التي تلى المنبر أو أن ذلك القدر الناقص لتفاوت الأذرع ، على أن الظاهر أن ابن جماعة لم يستبرئ الأسطوانة اللاصقة بالحجرة ، وأنه جعل السارية السابعة هي التي تلى السارية التي تلى المنبر في جهة المغرب ، وهي الثانية من المنبر في تلك الجهة ، فإنه قال : إنه ذَرَعَ ما بين الأسطوانة السابعة إلى حائز الحجرة الشريفة فكان ذلك اثنين وأربعين ذراعاً وثلاثي ذراع بنزاع العمل .

قلت : وقد اعتبرت ما ذكره من الذراع بنزاع العمل فأرأيت ينتهي إلى الأسطوانة الثانية من المنبر في جهة المغرب ، وذرعته بنزاع اليد الذي حرزناه فكان خساً وستين ذراعاً ، وهو مطابق لما قاله ابن جماعة ولما اختبرناه بنزاع العمل ؛ لأن ذراع العمل ذراع وثلاث من ذراع الحديد المستعمل بمصر ، وذلك اثنين وثلاثون قيراطاً ، والذراع الذي حرزناه أحد وعشرون قيراطاً ، فذراع العمل ذراع ونصف قيراط بالذراع الذي حرزناه ، وقد مال المراغي إلى اعتبار التحديد بهذه الأسطوانة — أعني الثانية من المنبر — فإنه ذكر عدم وجود البلاط لليوم ،

ثم قال : لكنني اعتبرت دَرَّعَهُ من المشرق إلى الغرب على رواية يحيى ثلاثة وستين ، وهي من أقل الروايات ؛ فكان من جدار الحجرة الشريفة يعنى الحائز الظاهر إلى الاسطوانة الثانية من للنبر لا التي بعده ستون ذراعا تقريبا ، قال : وعلى هذا يكون عرض جدار عمر بن عبد العزيز وما بينه وبين جدار الحجرة الشريفة الأصلي ثلاث أذرع تقريبا ، انتهى . ولا يخفى ما فيه ؛ لأنه جعل المسافة للذكر ستة ذراعا تقريبا وهي خمسة وستون تحميرا ، وتبع من تقدمه من المؤرخين في ثبات فضاء بين حائز عمر بن عبد العزيز وجدار الحجرة ، فحسن أن ذلك مع عرض الحائز ثلاثة أذرع ، وقد علمت أن عرض الحائز ذراع وربع يرجع يسيرا ، وليس بينه وبين جدار الحجرة شيء .

وقد روى ابن زبالة ويحيى من طريقه أشياء في تحديد للسجد ودَرَّعَهُ يقتضى أن جدار للمسجد الشريف في زمنه صلى الله عليه وسلم من جهة المشرق لم ينته إلى حائز عمر ابن عبد العزيز ، بل الحائز وبعض ما يليه من المغرب في موضع حجرة عائشة رضى الله عنها ، وأن جدار حجرة عائشة كان فيما بين الأساطين الالاصقة بمجدار القبر وبين الأساطين التي بينها القصورة المأثرة على الحجرة الشريفة ، وأنه صلى الله عليه وسلم كان قد بقى للمسجد أولا وجعله ثلاث أساطين عن يمين النبر في المغرب وثلاث أساطين عن يساره في المشرق ، وأن نهايته من جهة المشرق كانت أولا أسطوان التوبة ؛ لأنها تكون في موضع الجدار بعد الأساطين الثلاث ، وأن مساحة ذلك من المشرق إلى الغرب ثلاث وستون ذراعا ، وقيل : خمس وخمسون ، وأنه زاد فيه بعد ذلك من المشرق والمغرب ، ومع ذلك لم ينته زيادته في المشرق إلى موضع حائز عمر بن عبد العزيز ، وأنه لم يزد فيه من جهة القبلة ولا من جهة الشام

قلت : وهو موافق لما روى أنه كان مائة ذراع كاستينيه ، ويرجحه عندي أن للنبر الشريف يكون حيثئذ متوسطا للمسجد ؛ إذ يبعد أنه صلى الله عليه وسلم لا يتوسط أصحابه ويقف على منبر في طرفهم ، وكون المسجد النبوى لا ينتهى

إلى موضع حائز عمر بن عبد العزيز كما قدمناه خلاف ما عليه متأخرو المؤرخين ، لكنه حسن ؛ إذ يبعد أن يبقى عمر بن عبد العزيز حائزه في شيء من المسجد ، وينتقص الروضة الشريفة به ، حاشاء من ذلك ، والذي صبح أن محل القبور الشريفة في صفة بيت عائشة ، ولا بد للصفة من مرافق ، فيظهر أن الحائط الذي في جوف الحائز هو حائط الصفة ، والحائز فيما خرج عنها من بقية البيت

ثم ظفرت في كلام المرجاني قلاعن الحارث المحاسبي بما يصرح بذلك ، لما سيأتي من أنه ذكر في تحديد المسجد ستة أساطين من جهة شرق المنبر ، ثم قال : والروضة ما بين القبر والمنبر ، فما كان منها في الأسطوانة السادسة التي حددت لك عن يمين المنبر فليس من المسجد الأول ، وإنما كان من حجرة عائشة رضى الله عنها فوسع به المسجد ، وهو من الروضة ، انتهى

ولنورد عبارة ابن زبالة فإن يحكي ذلك عنه من غير زيادة ولا مخالفة مع ما فيها من أشياء لا تعرف اليوم ، ولكن إضافة هذه الأمور القريبة التي لم يذكرها متأخرو المؤرخين اقتضت إيرادنا لذلك فنقول : أسند ابن زبالة عن عبيد بن عمر بن حفص بن عاصم أن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث أساطين مما يلي المشرق ، وثلاث أساطين مما يلي المغرب ، سوى ما خرج في الرحبة أي الأساطين المصنوفة من الرحبة إلى القبلة ، ولولا ما سيأتي من التصريح بأن هذه الست كانت ثلاثة منها على يمين المنبر وثلاثة عن يساره — يعني في البناء الأول — لحلنا ذلك على أن ابتداء هذه الست من الأسطوانة التي تلي المنبر ؛ فيكون نهايتها الأسطوان التي يلي أسطوان التوبة ، ويكون جدار الحجرة بعدها ، فيوافق التحديد المتقدم ، لكنه قال عقبه : وقال جمهور الناس من أهل العلم وغيرهم : هو إلى القرضتين اللتين في الأسطوانتين اللتين دون المبرعتين القريبة والتي في القبر

قلت : لاتعرف اليوم في المسجد القديم مربعة غربية ، غير أن الذي ظهر لي - من مقابلتها بمربعة القبر وما سيأتى في بيان الحائز القى عمل لمنع ماء المطر أن ينشئ المسقف القبلى - أنها الأسطوانة المغلية المثمنة اليوم في المسقف القبلى ، فإنها كانت ركن رجة المسجد في هذا المسقف من جهة المغرب ، كما أن مربعة القبر كانت ركن الرحبة في جهة المشرق ، قبل زيادة الرواقين اللذين ذكرهما في المسقف القبلى كما يؤخذ من مواضع في كلام ابن زبالة ويحيى ، والذي يظهر أن تثمين الأسطوانة المذكورة حادث ، وإنما كانت مربعة ، كما ثمنوا ما ظهر من مربعة القبر وما يلي الحجرة منها باقى على ترسيمه ، ومربعة القبر هى التى فى نهاية الصفحة الغربية من الحائز الدائر على الحجرة من جهة الشام ، وتعرف بأسطوان مقام جبريل عليه السلام كما سيأتى ليوضحه ، والأسطوان التى دونها هى الملاصقة بالشباك الدائر على الحجرة اليوم ، وهى بين المربعة وبين أسطوان الوفود ؛ فيكون جدار الحجرة على هذا كان فيما بين مربعة القبر والتى يليها

قال ابن زبالة عقب ما قدمناه عنه : واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في المسجد في موضع مجلس بنى عبد الرحمن بن الحارث ، وأن عائشة رضى الله عنها كانت ترُجِّلُ رأسه وهو معتكف في المسجد وهى فى بيتها ، وكان مالك بن أنس يقول : الجدار من المشرق فى حد القناديل التى بين الأساطين التى فى صفها أسطوان التوبة وبين الأساطين التى تلى القبر ، وأرفة^(١) عمر بن عبد العزيز من وراثتها فى الأسطوانة التى تلى القبر

قلت : ما نقله عن مالك صريح فيما قدمناه من أن جدار المسجد الشرقى كان فيما بين الأساطين اللاصقة بالقبر وبين الأساطين المتقابلة لها ؛ فيكون فى محاذة القناديل الأخرى من القبلة إلى الشام فيما بين هذه الأساطين ، ويكون عمر بن

(١) الأرفة — بالضم — هى الحد بين الأرضين ، وعدم معرفة اللصنف معنى هذه الكلمة كما سيذكره (ص ٣٥٢) دليل على أن قراءتها تصحفت عليه .

عبد العزيز أخره إلى الأسطوان اللاصق بمقدار القبر، وسيأتي ما يصرح بذلك من كلام المحاسبي أيضاً وأما قوله « واحتجوا إلى آخره » فوجه الاحتجاج أن معتكفه صلى الله عليه وسلم كان لاصقاً بحجرته، بحيث إن عائشة رضى الله عنها كانت ترجل رأسه وهو في مُتَعَكِّفٍ وهي في بيتها، ولهذا أورد ابن زبالة عقبه حديث « كان يذوق منى وأنا حائض فأرجله وهو في السجد » ومجلس بن عبد الرحمن بن الحارث الذي ذكره ابن زبالة لا يعرف اليوم، وروى ابن زبالة ويحيى في بيان معتكفه صلى الله عليه وسلم أشياء مسند كرها إن شاء الله تعالى، وللناسب لما نحن فيه منها: أنه كان للهي صلى الله عليه وسلم سرير من جريد فيه سقفة يوضع بين الأسطوان التي وجاء القبر^(١) وبين القناديل، كان يضطجع عليه صلى الله عليه وسلم وقوله « التي وجاء القبر » يريد به اللواجة له، وهي اللاصقة بشباك الدائر على الحجرة اليوم في صف أسطوان التوبة، بل قيل: إنها أسطوان التوبة كما سيأتي، وهذا مطابق لما ذكره مالك من أن الجدار كان في حد القناديل المذكورة.

وأُسند ابن زبالة أيضاً عن غير واحد من أهل العلم أن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث أساطين عن يمين المنبر وأنت مستقبل القبلة في موضع معتكف حسن بن زيد الذي كان يعتكف فيه، ومن الشق الآخر إلى أسطوان التوبة، وكان ذرعه من المشرق إلى المغرب ثلاثة وستين ذراعاً، وقال عبد الرحمن ابن سعد عن أشياخه: كان خمسين في خمسين.

قلت: فيكون الحجر التي في شرق المسجد أدخلت بعد أو بعضها في الزيادة الآتية أو أنها لم تستقر في شرقه إلا بعد ذلك.

ثم قال ابن زبالة: قالوا: وعلامة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم — أي الذي بنى عند مقدمه من مكة — وذكر علامات كانت في السقف المحترق والنسيفاء التي زالت فلا تعرف اليوم، ثم قال: وعلامة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بنى عند مقدمه من خيبر قالوا: ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسجد من القبلة في تلك البنية على حده الأول، وزاد فيه من ناحية المشرق إلى الأسطوان التي دون

(١) وجاء القبر: في مواجته

لرربة التي عند القبر، وعلامة تلك الأسطوان أن لها نجافاً^(١) طالماً في الرحبة من بين الأساطين، ومن المغرب إلى الأسطوان التي تلي الرربة التي لها نجاف^(٢) أيضاً من بين الأساطين، وظهر ذلك أي حد للمسجد بحجارة، وعجارة يحمي: وقد صمد بحجارة تحت الحصباء، منها أرفة عند الأسطوان التي بين أسطوان التوبة وبين القبر في صف الأسطوان التي لها نجاف، ومن للمغرب مثل ذلك بأرفة حجارة في الأرض مبنية، وترك مما يلي الشام لم يزد فيه، انتهى كلام ابن زبالة بحروفه.

وقوله «ومن المغرب مثل ذلك» أي ظهر الحد بأرفة حجارة في الأرض، ولا أدري معنى قوله بأرفة^(٣).

وذكر ابن زبالة أيضاً في موضع آخر ذكر مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمنه، يعني ما استقر عليه في آخر الأمر، ثم قال: وحده من شرقي المنبر أربع أساطين، ومن غربيه أربع أساطين، انتهى.

والعجب من ابن النجار فتن بسده من المؤرخين حيث لم يترضوا لهذا، لكن ابن النجار اعتذر في أول كتابه بأنه كان مجاوراً بالمدينة، ولم تكن كعبه حاضرة عنده، وذكر ما يقتضي أنه كتب ذلك مما علق بفكره، والمطري جرى على منواله، وابن زبالة ويحيى عمدة في ذلك؛ فلنهما أقدم من أرخ للمدينة لأن ابن زبالة هو محمد بن الحسن أحد أصحاب الإمام مالك بن أنس، ويؤخذ من كلامه أنه وضع كتابه في صفر سنة تسع وتسعين ومائة، وأما يحيى فهو من أصحاب أصحابه، وكانت وفاته سنة سبع وسبعين ومائتين عن ثلاث وستين سنة، وأما ابن شبة فكان معاصراً ليحيى وقبله بيسير، ولم أغفر من كتابه بهذا الحل المشتغل على ذكر المسجد، ولو ظفرت به لكان الشفاء؛ فإنه يوضح الأمور أيضاً تاماً، وهو إمام ثقة، وابن زبالة وإن كان ضعيفاً لكن اعتضد بموافقة يحيى له وروايته لكلامه من غير تعقيب.

(١) أصل التجاف - زنة الكتاب - عتبة الباب؛ فالمراد هنا أن لهذا الأسطوان دكا في الأرض تستمد عليه وتعرف به.

(٢) قد ذكرنا لك أن الأرفة بضم الهمزة الحد الذي تعده الأرضون

ثم ظفرتُ في كلام للرجائي قولا عن المحاسبي بما يوافق كلامه ؛ فهو
الصدقة عندى .

قال المرتباني : قال الحارث بن أسد المحاسبي : حد المسجد الأول ستة أساطين
في عرضه عن يمين المنبر إلى القناديل التي حذاء الخوذة ، وثلاث سَوَارٍ عن
يساره من ناحية المنحرف منه ، ومتبقى طوله من قبلته إلى مؤخره حذاء تمام
الرابع من طيقات المسجد اليوم : أى في زمنه ، وما زاد على ذلك فهو خارج
عن المسجد الأول ، قال - يعنى المحاسبي - : وقد روى عن مالك أنه قال : مؤخر
المسجد بحذاء عضادة الباب الثانى من الباب الذى يقال له باب عثمان ، أعنى العضادة
الآخرة السفلى ، وهو أربع طيقات من المسجد ، ثم قال : والروضة ما بين القبر
والمنبر ، إلى آخر ما قدمناه عنه .

وقوله « عن يمين المنبر » أى في جهة المشرق ، لما سبق عنه خلاف ما تقدم
في كلام ابن زبالة ، فإنه عنى يمين مستقبل المنبر ، والطيقات التي ذكرها لها ذكر
في كلام ابن زبالة ويحيى كما تقدم ، وهى غير موجودة اليوم ، والباب الثانى من
باب عثمان هو المعروف اليوم بباب النساء ؛ فهو صريح في رد ما تقدم من تحديد
جهة الشام بالحجرين للوجودين اليوم في صحن المسجد ، ومؤيد للرواية المتقدمة
في القدر ، وهى رواية مائة ذراع في مائة ذراع ؛ لأنه يقرب من ذلك .

وقد تحدثنا من هذا مع ما تقدم عن المتأخرين على خلاف في نهاية المسجد
النبوى من جهة المغرب .

فأحد الأقوال : أنه إلى الأسطوانات التي تلى المنبر من تلك الجهة ، وهو الذى
عولَّ عليه ابن النجار ومن اتبعه .

والثانى : أنه إلى التي تليها ، وهى الثانية من المنبر من تلك الجهة أيضا ،
وهما بيدان .

والثالث : أنه إلى الأسطوانة الثالثة من المنبر في تلك الجهة ، وقد اقتضى كلام ابن زبالة أن ذلك حد للمسجد قبل زيادة النبي صلى الله عليه وسلم فيه ، خلاف ما يظهر من كلام المحاسبي .

والرابع : أنه إلى الأسطوانة الرابعة من المنبر ؛ لما تقدم من أنه كان على ثلاثة أساطين عن يمين المنبر ؛ فيكون جداره الغربي في موضع الأسطوانة الرابعة في صفها من جهة القبلة أسطوان سريخ من أسفل رفع عن الأرض بقدر الجلسة ، وفي صفه من جهة الشام أسطوان محراب الخفية المحدث .

والخامس : أنه إلى الأسطوانة الخامسة من المنبر ؛ لما تقدم من أن النبي صلى الله عليه وسلم زاد فيه بعد فتح خيبر من جهة المغرب بقدر أسطوان آخر ، كما يؤخذ مما تقدم ، ولما صرح به ابن زبالة كما قدمناه أيضا حيث قال في حده : وعن غريبه أربع أساطين ؛ فينتهي حده إلى الأسطوانة الخامسة من المنبر ، وهي التي تلي الأسطوانة المذكورة في جهة المغرب في صفها ، وهي مربعة من أسفلها بقدر الجلسة أيضا ، وفي صفها من جهة الشام الأسطوان التي تلي محراب الخفية من جهة المغرب ، فهاتان للربستان هما اللتان يتردد فيهما يكون منهما في موازاة حد المسجد النبوي من جهة المغرب ، وقد ذهب تريصهما في المارة للتجددة في زماننا بعد الحريق ؛ والدرجة الثانية - أعنى الخامسة من المنبر - هي التي يترجح عندى أيضا ؛ لأن نجماها في حائط القبلة طراز أخذ من السقف نازل إلى المصابة السفلى الظاهرية ، لكنه انحسر بعضه عند إصلاح المصابة العليا وتبييض الجدار في المارة التي أدركنها أولا ، وذهب منه ما كان بين المصابتين ، وبعض ما فوق العليا ، وبقي منه ما بين المصابة العليا والسقف ، ثم ذهب قتيته في الحريق الحادث في زماننا ، وبقي موضه أصباغ ملونة في الجدار من صناعة الأقدمين ، وقد ذهب ذلك عند هدم الجدار القليل ؛ فالظاهر أنه علامة نهاية

للمسجد النبوي من هذه الجهة ، خلاف ما سيأتى عن الطرى في جِئِه علامة
لنهاية زيادة عثمان رضى الله عنه ؛ لوجوه :

الأول : أنى ذَرَعْتُ من الأسطوان التى للنبر إلى الأسطوان المحاذية لهذا
الطراز ؛ فكان ذلك سبعا وثلاثين ذراعا ، فإذا أضفنا ذلك إلى الذراع للتقدم
فيا بين الأسطوان التى على النبر وبين الحجرة الشريفة ، وهو نحو الستين ذراعا
كما تقدم ، قاربَ ذلك المائة التى تقدمت الرواية بها .

الثانى : أنه يبعد أن يحصل هذا الطراز لزيادة عثمان رضى الله عنه كما
زعمه للطرى ، ويترك التعليم للمسجد الأصل والاعتناء به أشد . وقد قال
ابن زبالة : إن له علامات فى التسيفاء ، والظاهر أن التسيفاء لما زالت
جمل هذا بدلها .

الثالث : أنه سيأتى أن عمر لما زاد فى المسجد جبل عرضه مائة وعشرين
ذراعا ، وأنه لم يزد فيه من جهة المشرق شيئا ؛ فيكون نهاية للمسجد فى زمنه من
جهة المشرق الحجرة الشريفة ، وقد علمت أن من الحجرة الشريفة إلى ما يحاذى
الطراز للذكور ينقص عن المائة ، فكيف يكون نهاية زيادة عثمان ؟ وعثمان قد
زاد أسطوانا من جهة المغرب على زيادة عمر ، فلو كان ذلك الطراز نهاية زيادة
عثمان لزم أن يكون عرض للمسجد فى زمن عمر نحو التسعين ، ولا قائل به .

الرابع : أنه سيأتى أن عثمان رضى الله عنه لم يزد فى جهة المغرب غير أسطوانة
واحدة ، وأن زيادة الوليد من المغرب أسطوانتان ، ولا شك أن من الأسطوانة
التي تحاذى الطراز المذكور إلى جدار المسجد النربى خمس أساطين ، فإذا سقط
منها ثلاث أساطين لعثمان رضى الله عنه وللوليد بقى أسطوانتان لزيادة عمر
رضى الله عنه ، وهما يقربان من عشرين ذراعا التى زادها عمر رضى الله عنه على
للمائة كما سيأتى .

الخامس : أن موضع المنبر لم يغير كما سيأتي ، ويعد كل البعد أن يحل النبي صلى الله عليه وسلم موضع منبره في طرف مسجده ولا يتوسط أصحابه في حال قيامه .

السادس : أنه سيأتي أن عمر رضي الله عنه زاد في المسجد شيئا من دار العباس وأن ما بقي منها زاد عثمان رضي الله عنه بعضه ، وما بقي دخل في دار مروان بن الحكم . وروى يحيى في قصة زيادتها ما يصرح بأنها كانت ملاصقة بمحيط المسجد النبوي ، بل روى أنه كان لها ميزاب يصب فيه ، وقد نقل يحيى أنها كانت فيما بين الأسطوان المربعة التي تلي دار مروان بن الحكم ، أي والباب الذي يلي دار مروان ابن الحكم ؛ لما تقدم من دخول بعضها في دار مروان ؛ فوجب أن تكون المربعة المذكورة أول دار العباس وآخر المسجد النبوي .

السابع : ما قدمناه من أن المربعة الغربية إذا أطلت ، فالمراد بها الأسطوانة التي كانت ركن صحن المسجد في المغرب عند نهاية المسقف القبلي قبل زيادة الرواقين الآتين فيه ، وهي المثناة اليوم ؛ فهي المرادة بما تقدم عن الجمهور من أن المسجد النبوي كان إلى الفرضتين اللتين في الأسطوانتين اللتين دون المربعتين الغربية والتي في القبر كما قلناه ابن زبالة ، ولا شك أن الأسطوانة الخامسة من المنبر في جهة المغرب دون المربعة المذكورة ؛ لأن المربعة المذكورة هي السادسة من المنبر ، فوضع أنها المراد بذلك ، فيكون الجمهور على رواية أن المسجد كان مائة في مائة ، ومما يرجح هذه الرواية أيضا ما تقدم عن الحاسبي من تحديد مؤخر المسجد الأول قلا عن مالك بمضادة الباب الثاني من باب جبريل - وهو باب النساء - وما سيأتي من أن باب الرحمة - ويعرف بباب عاتكة - لم يغيره عمر رضي الله عنه ، يعني أنه قلناه فأخذه فقط وجعله في اتجاه الباب الأول ، لأنه زاد في المسجد من جهة المغرب ، وبين باب الرحمة وبين الحجرين اللذين ذكر أنهما حاد المسجد

من جهة الشام تفاوت ظاهر ؛ لتأخره عن مولداتها كثيرا ، وكأنهما إنما سجلا هناك
تميزا لقوته حتى بالوعة عندهما الحبران المذكوران هناك ؛ فالتى يترجح في التقدير رواية المائة
وما ذكرناه من التحديد ، ويحتمل أن ابن النجار لما رأى اختلاف الروايات أراد
الأخذ بالأقل لأنه المحقق فذكر التحديد المتقدم ، وتبعه من بعده ، على أنه اعترف
في أول كتابه بنية كتبه ، وأن الحفظ قد يزيد وينقص ، ولما اتضح ذلك للمقر
الشجاعى شاهين الجلى ناظر الحرم الشريف النبوى وشاد عمارة وشيخ خدامه
انخذ لأعلى الأسطوانة الخامسة من المنبر من صف الأساطين التى فى قبلة المنبر
طرازاً متصلاً بالسقف متقوشاً فيه أن ذلك هو الذى استقر عليه الأمر فى نهاية
المسجد النبوى وحده ، فأنه تعالى يوقفه للمداومة على حفظ الحدود ، ويلحقه
بالمقر بين الشهود .

ويخرج على ذلك مسألة ذكرها النووى قال فى شرح مسلم والناسك
وغيرهما : إن الصلاة إنما تنضاعف فى المسجد الذى كان فى زمنه صلى الله عليه
وسلم دون بقية الزيادات ، ولم يحك غيره ، لكن الخطيب بن حجة قل عن الحب
الطبرى أن المسجد المشار إليه فى حديث الضاعفة هو ما كان فى زمنه صلى الله
عليه وسلم مع ما زيد فيه ، لأخبار وآثار وردت فى ذلك ، واستحسنه ابن حجة
على ما ذهب إليه النووى فى كتبه من التخصيص ، مع أن البرهان ابن فرحون
يقول فى شرحه لابن الحاجب القرعى أنه لم يخالف فى هذه المسألة غير النووى ، وأن
الشيخ محب الدين الطبرى قل فى كتابه الأحكام أن النووى رجح عن ذلك ،
قال : وقيل أبو عبد الله بن فرحون فى شرح مختصر الموطأ أنه وقف على كتاب
من كتب للالكية فيه أن مالكا سئل عن ذلك فقال : ما أراه عليه السلام أشار
بقوله : « فى مسجدى هذا » إلالم سيكون من مسجده بعده ، وأن الله أعلمه
على ذلك ، انتهى .

قلت : أما قوله « إنه لم يخالف في ذلك إلا النوى » فمتنوع ؛ فقد قل ذلك ابن الجوزى في الوفاء عن ابن عقيل الحنبل ، وأما ما قلته عن الأحكام للطبري فقد راجعتها فرأيت ترجم ليان أن مسجده صلى الله عليه وسلم للشار إليه بالتفضيل هو للوجود في زمنه مع ما زيد فيه ، وأورد بعض الأخبار الآتى ذكرها في آخر الفصل الثانى عشر ، ثم قال : وقد يتوهم بعض من لم يبله ذلك قصر القضية على للوجود في زمنه صلى الله عليه وسلم لمكان الإشارة ، وقد وقع ذلك لبعض أئمة العصر ، فلما رويت له ما سبق جتجح إليه وتلقاه بالقبول ، انتهى .

فكان ابن فرحون فهم أن المراد من قولهم « بعض أئمة العصر » النوى .

وأما ما حكاه عن مالك فقد قلته الأقشهرى في روضته عن عبد الله بن نافع صاحب مالك عن مالك ، ولفظه في أثناء كلام : قيل له — أى لمالك — فخذ للمسجد الذى جاء فيه الخبر هو على ما كان في عهد النهى صلى الله عليه وسلم أو على ما هو الآن ؟ قال : بل هو على ما هو الآن ، قال : لأن النهى صلى الله عليه وسلم أخبر بما يكون بعده ، وزُوِيَتْ له الأرض فأرى مشارفها ومنازلها ، وتحدث بما يكون بعده ، فحفظ ذلك من حفظه في ذلك الوقت ، ونسى ذلك من نسيه ، ولولا هذا ما استعجز الخلفاء الراشدون المهديون أن يزيدوا فيه بحضرة الصحابة ولم ينكر عليهم ذلك منكر ، انتهى .

قلت : و متمسك من ذهب إلى التخصيص الإشارة في قوله « مسجدى هذا » ولله صلى الله عليه وسلم إنما جاء بها ليدفع توهم دخول سائر المساجد المنسوبة إليه بالمدينة غير هذا المسجد ، لا لإخراج ما سيزاد فيه ، وقد سلم النوى أن المضاعفة في المسجد الحرام تم ما زيد فيه ، فليكن مسجد المدينة كذلك ، كما أشار إليه

ابن تيمية ، قال : وهو الذى يدل عليه كلام الأئمة المتقدمين وعلمهم ، وكان الأمر عليه فى عهد عمر وعثمان رضى الله عنهما ، فإن كلا منهما زاد فى قبلة المسجد ، وكان مقامه فى الصلوات الخس فى الزيادة وكذلك مقام الصف الأول الذى هو أفضل ما يقام فيه ، ويمتنع أن تكون الصلاة فى غير مسجده أفضل منها فى مسجده ، وأن يكون الخلفاء والصفوف الأول كانوا يصلون فى غير مسجده [١] ، قال : وما يلتقى عن أحد من السلف خلاف هذا ، إلا أن بعض المتأخرين ذكر أن الزيادة ليست من مسجده ، وما علمت له سلفاً فى ذلك .

وسياق فى زيادة عمر بن الخطاب ما ورد من الأخبار والآثار القوية لذلك وليست مسألة الحلف على أن لا يدخل هذا المسجد فزيد فيه من هذا القبيل ، لأن الأيمان متبداها على الرف .

الفصل الثالث

فى مقامه الذى كان يقوم به صلى الله عليه وسلم فى الصلاة قبل تحويل القبلة ، وبعد ما جاء فى تحويلها .

روينا فى البخارى عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يؤجّه إلى الكعبة ، فأنزل الله تعالى « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ » ^(١) فتوجه نحو الكعبة وقال السفهاء من الناس وهم اليهود « ماؤلأم عن قبلتهم التى كانوا علينا ؟ قُلْ لِلَّهِ الْشَّرِيقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » ^(٢) فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً ، ثم خرج بعد ما صلى ، فرأى قوم من الأنصار فى صلاة العصر نحو بيت المقدس فقال : هو يشهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه توجه نحو الكعبة ، فحرقوا القوم حتى توجهوا نحو الكعبة .

(١) من سورة البقرة من الآية ١٤٤ .

(٢) من سورة البقرة من الآية ١٤٢ .

وأُسند يحيى عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وَقَفَ يصلى أُنْتَظَرُ أَمْرُ الله في القبة ، وكان يفعل أشياء مما لم يؤمر بها ولم يُنَهَ عنها من فعل أهل الكتاب ، قال : فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ، فأشار له جبريل : يا محمد صَلِّ إلى البيت ، وصَلَّى جبريلُ عليه السلام إلى البيت ، قال : فَذَكَرَ النبي صلى الله عليه وسلم إلى البيت ، قال : فَأَنْزَلَ الله تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ﴾ إلى « وما الله بِضَافِلِ عَمَاتِمُولِينَ ^(١) » قال : فَقَالَ لِلْمُتَاقِبِينَ : حَنُّ مَحْدٍ إِلَى أَرْضِهِ وَقَوْمِهِ ، وَقَالَ لِلْمُشْرِكِينَ : أَرَادَ مُحَمَّدٌ أَنْ يَحْمِلَنَا لَهُ قِبْلَةً ، وَأَنْ يَحْمِلَنَا لَهُ وَسِيلَةً ، وَعَرَفَ أَنَّنَا دَبْنَا أَهْدَى مِنْ دِينِهِ ، وَقَالَتْ الْيَهُودُ لِلْمُؤْمِنِينَ : مَا صَرَفَكُمْ إِلَى مَكَّةَ وَتَرَكْتُمْ قِبْلَةَ مُوسَى وَيَعْقُوبَ وَالْأَنْبِيَاءَ ؟ وَاللهُ مَا أَنْتُمْ إِلَّا تَصْبِتُونَ ، وَقَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ : لَقَدْ ذَهَبَ مِنْ قَوْمٍ مَا تَوَاتُوا مَا نَدْرِي أَكُنَّا نَحْنُ وَمِنْ عَلَى قِبْلَةٍ أَمْ لَا ؟ فَأَنْزَلَ الله تعالى في ذلك « سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ « إِلَى قَوْلِهِ « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ^(٢) » .

وروى ابن زبالة عن عثمان بن عبد الرحمن قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وَقَفَ يصلى انتظرَ أَمْرَ الله في القبة ، وكان يفعل أشياء مما لم يؤمر بها ولم يُنَهَ عنها من فعل أهل الكتاب ، فبينما رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظहर في مسجده قد صلى ركعتين إذ نزل عليه جبريلُ فأشار إليه أَنْ صَلِّ إِلَى البيت ، وصلى جبريلُ إلى البيت ، وذكر نحو ما تقدم .

وأُسند يحيى عن رافع بن خديج قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين ، وأمر أن يُوجَّهَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَاسْتَدَارَ ، قَالَ رَافِعٌ : فَأَتَانَا آتٍ وَنَحْنُ نَصَلِّي فِي بَيْتِ عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ ، قَالَ : فَأَدَارْنَا إِمَامَتَنَا إِلَى الْكَعْبَةِ وَدُرْنَا مَعَهُ .

(١) من سورة البقرة ، الآية ١٤٤ .

(٢) من سورة البقرة الآيتين ١٤٢ و ١٤٣ .

وعن ابن عمر قال : بينا نحن في صلاة الصبح بقباء جاءهم رجل فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الآية قرآن ، وقد أُمِرَ أن يستقبل الكعبة ، ألا فاستقبلوها ، وكلفت قبلة الناس إلى الشام ، فاستداروا وتوجهوا إلى الكعبة ، وهو في الصحيحين بلفظ : كانت وجوههم إلى الشام ، فاستداروا إلى الكعبة ، وفي لفظ : كانوا ركوعاً في صلاة الصبح .

وعن عثمان بن محمد بن الأخنس أنه صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه فيه — يعني في مسجد القبلتين — الظهر ، فلما صلى ركعتين أمر أن توجه إلى الكعبة فاستدار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة ، واستقبل للزياب .
وعنه أيضاً نحوه ، وأن الفريضة كانت الظهر ، وأنها يومئذ كانت أربع ركعت .

وعن سعيد بن المسيب قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس سبعة عشر شهراً ، وصُرفت القبلة قبل بدر بشهرين ، والثبت عندنا أنها صُرفت في الظهر في مسجد القبلتين .

وفي رواية أخرى عنه : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الله بعد أن قدم المدينة نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم حولت القبلة قبل بدر بشهرين .
وعن كثير بن عبد الله الزبي عن أبيه عن جده قال : صُرفت القبلة يوم الاثنين .
النصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً .

وفي مسلم عن البراء بن عازب : صَلَّيْتُ مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً حتى نزلت الآية التي في البقرة وَتَحِيَّتُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُوكُمْ شَطْرَهُ ^(١) فنزلت بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فانطلق رجل من القوم فمر بناس من الأنصار وهم يصلون ، فحدثهم بالحديث ، قولوا : وجوههم قبل البيت .

(١) من سورة البقرة من الآية ١٤٤ .

تاريخ
تحويل القبة

وفي رواية له عنه أيضاً : متعشر شهراً ، أو سبعة عشر شهراً ، على الشك .
وعند الزعزعي : صُرِفَت القبة ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم في مسجد
بنى سَلِة - يعني مسجد القبلتين - وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة
الظهر ، فتحول في الصلاة ، واستقبل لليزاب ، وحول الرجال مكان النساء والنساء
مكان الرجال .

وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق تويلة بنت أسلم قالت : صليتُ
الظهر والمصر في مسجد بنى حارثة ، فاستقبلت مسجد إيلياء ، فصلينا سجدتين :
أى ركعتين ، ثم جاءنا مَنْ يُخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد استقبل البيت
الحرام ، فتحول النساء مكان الرجال ، والرجال مكان النساء ، فصلينا السجدتين
الباقيتين إلى البيت الحرام .

قال الحافظ ابن حجر : وهذه القصة المرادة بقوله في الحديث المتقدم « فر
على قوم من الأنصار يصلون في صلاة المصر نحو بيت المقدس » فهؤلاء القوم هم
بنو حارثة ، وللال مهاد بن بشر ، ووصل الخبر وقت الصبح إلى أهل قُبَاء ، فلا
مناغاة بين الحديثين .

وسأني في مسجد القبلتين أن ابن زبالة نقل أن القبة صُرِفَت ونَفَر من
بنى سَلِة يصلون الظهر في مسجد القبلتين ، فأَتاهم آتٍ فأخبرهم وقد صلوا ركعتين
فلستداروا حتى جلاوا وجوههم إلى الكعبة ، فبذلك سمى مسجد القبلتين .
قال الجحد : فلي هذا كان مسجد قُبَاء أولى بهذه التسمية .

مدة
الصلاة إلى
بيت المقدس

وعند أبي القاسم القشيري في لطائف التفسير : صلى رسولُ الله صلى الله عليه
وسلم إلى بيت المقدس بدقْدُومِه المدينة مهاجراً ستة عشر شهراً عن قتادة ، وقيل :
سبعة عشر شهراً عن ابن عباس ، وقال أنس : كان تسعة أشهر أو عشرة أشهر ،
وقال معاذ بن جبل : ثلاثة عشر شهراً استأثَّ قلوب اليهود أن يصل إلى قبلتهم
ربما يرغبون في دينه ، ثم إنه صلى الله عليه وسلم كره موافقتهم في أمر القبة لما

قالوا : لولا أن ديننا حق لما صلى إلى قبلتنا ، ولما استنزل يستننا ، فقال صلى الله عليه وسلم لجبريل : وَدِدْتُ أَنْ رُبِّي صَرَفَنِي عَنْ قِبَلَةِ الْيَهُودِ إِلَى غَيْرِهَا ، فقال جبريل : إنما أنا مَلَكٌ عَبْدٌ ، لا أملك شيئا ، فَكَلَّ رَبُّكَ ، فصعد جبريل السماء ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصحراء نحو أُحُدٍ يصلي ههنا ركعتين وههنا ركعتين ، ويدعو الله أن يُجِيزَهُ في ذلك ، فلم يزل كذلك يدرم النظر إلى السماء ، حتى دخل ناحية أُحُدٍ ، فَأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى في رَجَبٍ بعد زوال الشمس قبل الظهر « قَدْ نَزَى قَلْبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ »^(١) الآية ، وَصُرِفَتِ الْقِبْلَةُ ، وذلك قبل بدر شهرين ، وفي السور لابن حبان : حولت بعد سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام ، وحديث البراء للتقدم رواه ابن خزيمة في صحيحه « ستة عشر شهرا » على الجزم كرواية مسلم الأولى ، وقال الشيخ شرف الدين النيماطي : حَوَّلَتِ الْقِبْلَةُ نصف رجب بعد خمسة عشر شهرا ونصف ، ونقل النووي في سير الروضة عن محمد بن حبيب الهاشمي أن التحويل يوم الثلاثاء النصف من شعبان من السنة الثانية . ونقل المجدد عن ابن حبيب أنها حَوَّلَتْ في النصف من شعبان في الركعة الثالثة ، وقيل : في صلاة العصر . وعند النحاس بعد بضعة عشر شهرا . وعن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك : صُرِفَتْ في بُحَادَى ، قال : وهو أولى الأقوال بالصواب . وقال ابن جرير عن مُعَاذٍ : بعد ثلاثة عشر شهرا من مُقَدَّمَةِ الْمَدِينَةِ ، قال : وعن أنس عشرة أو تسعة أشهر ، انتهى ما نقله المجدد .

وقال ابن سعد : يقال : إنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين من الظهر في مسجده بالمسدين ، ثم أمر أن يتوجه إلى المسجد الحرام ، فاستدار ودار معه المسلمون ، ويقال : زار النبي صلى الله عليه وسلم أُمَّ بَشْرَ بْنِ الْبَرَاءِ بن مَرْوَرٍ في بَنِي سَكْلَةَ وصنعت له طعاما ، وحانت الظهرُ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه ركعتين ، ثم أمر فاستدار إلى الكعبة واستقبل لليزاب ، فسمى مسجدا

وقت تحويل
القبة

(١) من سورة البقرة من الآية ١٤٤ .

التبليغ . قال ابن سعد : قال الراقي : هذا أثبت عندنا .
 أول صلاة إلى الكعبة
 وفي الصحيح أن أول صلاة صلاها — أى متوجها إلى الكعبة — صلاة مصر .

قال الحافظ ابن حجر : التحقيق أن أول صلاة صلاها في بني سُلَية الظهر ، وأول صلاة صلاها بالمسجد النبوي مصر . قال : وأسانيد الروايات للمتقدمة — أعنى رواية ثلاثة عشر شهرا وتسعة عشر شهرا ونحوها — شاذة . قال : وأما رواية الصحيح فطريق الجمع بين رواية سبعة عشر شهرا وستة عشر ، ورواية الشك في ذلك : أن مَنْ جَزَمَ ستة عشر لاق من شهر القُدوم وشهر التحويل شهرا ، وأننى الأيام الزائدة ، وَمَنْ جَزَمَ بسبعة عشر شهرا عدما معا ، ومن شك تردد في ذلك ، وذلك أن القُدوم كان في شهر ربيع الأول بلا خلاف ، وكان التحويل في نصف شهر رجب من السنة الثانية على الصحيح ، وبه جزم الجمهور ، ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس ، وقول ابن حبان : « سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام » مبنى على أن القُدوم كان في ثمانى عشر ربيع الأول .

وقال الربيع : كان النهي صلى الله عليه وسلم في ابتداء الهجرة بخيرا في التوجه إلى بيت المقدس أو الكعبة ، إلا أنه أمره الله بالتوجه إلى بيت المقدس ، فكان التوجه إليه فرضا ، وإن كان خيرا فيه كالحج في كفارة الميمين أى واحد اختار فهو فرض عليه ، وقال ابن عباس : بل كان القرض التوجه إلى بيت المقدس ثم نسخ .

وقال ابن الرزبي وغيره : نُسِخت القبلة مرتين .

إلى أى جهة كانت الصلاة بمكة قبل الهجرة
 وقال ابن رشد في البيان : ولم يختلف في أن صلاته صلى الله عليه وسلم كانت بالمدينة إلى بيت المقدس حتى حولت القبلة ، وإنما اختلف في صلاته بمكة قبل قدومه للمدينة ، فروى أنها كانت إلى الكعبة ، وروى أنها كانت إلى بيت المقدس ، وروى أنه كان يصل إلى بيت المقدس والكعبة بين يديه — أى بين الركنين

اليمانين — وحكى ابن عبد البر الاختلاف فى صلاته صلى الله عليه وسلم بمكة : هل كانت إلى الكعبة ، أو بيت المقدس ؟ ثم قال : وأحسن من ذلك قول من قال : كان يصلى بمكة مستقبلاً القبلتين يحمل الكعبة بينه وبين بيت المقدس .

وروى الطبرى وغيره عن ابن عباس قال : لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون بيت المقدس أسره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس ، ففرحت اليهود ، فاستقبلها سبعة عشر شهرا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يستقبل قبلة إبراهيم ، فكان يدعو وينظر إلى السماء فنزلت ، وهو ظاهر فى أن استقبال بيت المقدس كان يؤخر ، لا باجتهاد من النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه إنما وقع بعد الهجرة ، لكن أخرج أحمد عن ابن عباس : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه » فيجمع بأنه لما هاجر أمر بأن يستمر على الصلاة لبيت المقدس .

وروى الطبرى أيضا من طريق ابن جريج قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم أول ما صلى إلى الكعبة ، ثم صُرف إلى بيت المقدس وهو بمكة ، وصلى ثلاث حجج ، وهاجر فعلى إليه بعد قدومه للمدينة ستة عشر شهرا ، ثم وجهه الله إلى الكعبة .

وقال ابن النجار : صلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه — أى فى مسجده — كيف حررت إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا ، ثم أمر بالتحويل إلى الكعبة ، فأقام رهلا على زوايا المسجد ليعدل القبلة ، فأناه جبريل عليه السلام فقال : يا رسول الله صر القبلة وأنت تنظر إلى الكعبة ، ثم قال بيده هكذا ، فأماط كل جبل بينه وبينها ، فوضع القبلة وهو ينظر إلى الكعبة لا يحول دون نظره شيء ،

كيف حررت
إلى بيت المقدس
ستة عشر شهرا
ثم أمر بالتحويل
إلى الكعبة
فأقام رهلا
على زوايا المسجد
ليعدل القبلة
فأناه جبريل
عليه السلام
فقال : يا رسول الله
صر القبلة
وأنت تنظر
إلى الكعبة
ثم قال بيده
هكذا
فأماط كل
جبل بينه
وبينها
فوضع
القبلة
وهو ينظر
إلى الكعبة
لا يحول
دون نظره
شيء

فلما فرغ قال جبريل عليه السلام هكذا ، فأعاد الجبال والشجر والأشياء على حالها ، وصارت قبلته إلى اليزاب .

وأُسند يحمي من طريق ابن زبالة وغيره عن الخليل بن عبد الله الأزدي عن رجل من الأنصار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام رَحْطًا على زوايا المسجد ليمدل القبلة ، فأتاه جبريل عليه السلام فقال : يا رسول الله ، ضَعِ القبلة وأنت تنظر إلى الحُكْبة ، ثم قال بيده هكذا ، فأماط كلَّ جبل بينه وبين القبلة ، فوضع تريخ المسجد وهو ينظر إلى الحُكْبة لا يَحُولُ دون نظره شيء ، فلما فرغ قال جبريل عليه السلام بيده هكذا ، فأعاد الجبال والشجر والأشياء على حالها ، وصارت قبلته إلى اليزاب .

وعن نافع بن جُبَيْر من طرق مرفوعا : ما وضعتُ قبلة مسجدي هذا حتى رُفِئت إلى الحُكْبة فوضعتها أوَّما^(١).

وعن ابن عَبَّاسٍ قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة مسجده وجبريل قائم ينظر إلى الحُكْبة ، ثم كشف له ما بينه وبينها .

وعن ابن شهاب مرفوعا : ما وضعت قبلة مسجدي هذا حتى فُرِجَ لي ما بيني وبين الحُكْبة فوضعتها أوَّما^(٢).

وأُسند الرقاق في ذيله من طريق أبي علي بن شاذان بسنده عن إبراهيم بن دينار عن مالك بن أنس عن زيد بن أنس عن زيد بن أسلم قال : قال ابن عمر : وضع جبريل عليه السلام القبلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، تفرد به عن مالك ومحمد بن إبراهيم — قلت : وهو حق .

وفي المُتَبَيِّن : قال مالك : سمعت أن جبريل عليه السلام هو الذي أقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة للمسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة ، انتهى .

(١) أوَّما : أقصدها .

وأُسند ابن زبالة عن أبي هريرة قال : كانت قبلة النبي صلى الله عليه وسلم الشام ، وكان مُصلّاه الذي يصلى فيه بالناس إلى الشام في مسجده أن تضع موضع الأسطوان الخلق اليوم سَلَفَ ظهرك ثم تمشى إلى الشام ، حتى إذا كنت يمين باب آل عثمان كانت قبلته ذلك للوضع .

قال الذهبي : هذه القبلة كانت في شمالى المسجد ، فلما حولت القبلة يَمِناً حائط القبلة الأولى مكان أهل الصفة ، انتهى . والأسطوانة الخلقية هي التي تدعى أسطوان عائشة رضى الله عنها فيما قاله المطري ، وسيأتى ما قاله ابن زبالة فيها من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إليها المكتوبة بضمة عشر يوماً بعد أن حولت القبلة ، ثم تقدم إلى مُصلّاه الذي وَجَّاه المخراب في الصف الأوسط ، هذا لفظه بمرؤفه .

وقوله : « وجاه المخراب » يريد المخراب الشمالى الكائن في جدار القبلة .

وقال المطري : إن الحائط القبلى — أى الأول — كان مُحاذياً لمصلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لما ورد أن الواقف في مُصَلَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون رمانة للنبر الشريف حَذَوْ مَتَكِبِهِ الأيمن ، قال : فقام النبي صلى الله عليه وسلم لم ينور باتفاق ، وكذلك للنبر لم يؤخر عن منصبه الأول : أى من جهة القبلة ؛ لما سيأتى أنه زيدَ فيه من جهة الشام ، قال : وإنما جعل هذا الصندوق الذى قبلة مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سقّة بين اللقمام وبين الأسطوانات ، انتهى .

وسيأتى في ذكر الجذع الذى كان يخطب النبي صلى الله عليه وسلم إليه اختلافٌ في عمله : هل هو عن يمين للمصلى الشريف أو عن يساره لجهة اقبر الشريف ؟

وسيأتى ما عرّبه ابن النجار في حكاية الرواية الأولى حيث قال : كان في موضع الأسطوانة الخلقية التى عن يمين مخرب النبي صلى الله عليه وسلم عند الصندوق

والرواية الثانية هي المرادة بما أسنده يحيى عن ابن أبي الزناد وغيره من علماء المدينة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب إلى جذع في المسجد كان موضعه عند الأسطوانة المخلقة التي تلي القبر: أى في جهة القبر التي عن يسار الأسطوانة المخلقة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عندها التي هي عند الصندوق ، هذا لفظه ، والفرض من إيرادنا هنا قوله : « التي عن يسار الأسطوانة المخلقة .. إلى آخره » فهذه الأسطوانة المشار إليها — أعني التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليها — هي التي عن يمين الواقف في الصلوة الشريف من جهة القبلة ، وعلم أن وضع الصندوق هناك كان من الزمن القديم ، لكنه كان صندوق مصحف كما سيأتي ، ووصفها بالخلقة لا يشكل عليك بما اشتهر من وصف أسطوانة للهاجرين — وهي أسطوانة عائشة — بالخلقة ، فالوصف بالخلقة يطلق على أساطين متعددة كما سنوضحه ، ولهذا اشتمل هذا الكلام على وصف كل من هاتين الأسطوانتين بهذا الوصف .

وقل المرجاني أن في العتية ما لفظه : أحب مواضع التنفل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلاه حيث المود المخلق ، انتهى .

وقال ابن القاسم : أحب مواضع الصلاة في منجده صلى الله عليه وسلم في التنفل المود المخلق ، وفي الفرض في الصف الأول ، قال ابن رشد : في كون المود المخلق كان قبلة النبي صلى الله عليه وسلم أو أقرب إلى قبلته صلى الله عليه وسلم قول ابن القاسم وسماعه .

قلت : وهو دال على أن المود المخلق هو الذي عند الصلوة الشريف ، ولهذا روى ابن وهب عن مالك أنه سئل عن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل له : أى المواضع أحب إليك الصلاة فيه ؟ قال : أما التافلة فوضع مصلاه ، وأما المكتوبة فأول الصفوف ، انتهى . فغير هنا عن المود المخلق بمصلاه . ورأيت في جامع العتية من البيان لابن رشد ما لفظه : قال مالك : ليس المود المخلق قبلة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقبلة النبي صلى الله عليه وسلم هو حذو قبلة الإمام ،

وإنما قدمت القبلة حَذْوَ قِبلة النبي صلى الله عليه وسلم سواء .
قال ابن رشد عنه : وقد مر في كتاب الصلاة عن ابن القاسم أن مُعْتَلًى
النبي صلى الله عليه وسلم هو العمود المخلوق، خلاف قول مالك هنا ، انتهى . وقول
مالك « وإنما قدمت القبلة » يشير به إلى المهراب الذي في جدار القبلة بزيادة عِثَانِ
رضي الله عنه ، وهذا الذي ذكره يكاد أن يكون قطعياً ، وليس مراد ابن القاسم
إلا أن العمود المخلوق أقرب شيء إلى قبلة النبي صلى الله عليه وسلم فيعرف به ،
ولهذا نقل ابن النجار عن مالك ما يقتضي أن الأسطوانة المذكورة علم لمُصَلِّي
النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قال : قال مالك بن أنس : أرسل الحجاج
ابن يوسف إلى أمهات القرى بمصاحف ، فأرسل إلى المدينة بمصحف منها
كبير ، وكان في صندوق عن يمين الأسطوانة التي عملت علماً لتمام النبي صلى الله
عليه وسلم .

وقال ابن زبالة فيما سيأتي عنه : إن أَتْلُوزَرَانَ لما أمرت بأن تخلق للسجد
أشار عليهم إبراهيم بن الفضل فزادوا في خَلْقِ أسطوانة التوبة والأسطوان التي
هي عِلْمٌ عند مصلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فخلقوها حتى بلغوا بهما أسفلهما ، وزادوا
في أَتْلُوزِ في أعلاهما ، انتهى . وقد توم جماعة أن المراد من كلام ابن القاسم ،
وما نقل عن مالك ، الأسطوانة المروفة اليوم بالخلقة ، وهي التي بأوسط الروضة ،
وهو مردود ؛ لأن الأسطوانة المذكورة ليست علماً على مصلى الرسول عليه السلام
اتفاقاً ، ومنشأ الهم ظنهم اختصاصها بوصف الخلقة ، وعن اعتقد ذلك الحافظ
ابن حجر فقال في الكلام على قول يزيد بن عبيد « كنت آتي مع سَلَمَةَ بن
الأَكْرَعِ فيصلي عند الأسطوانة التي عند المصحف » ما نقله : هذا دل على أنه
كان للمصحف موضع خاص به ، ووقع عند مسلم بلقط : يصلي وراء الصندوق ،
وكانه كان للمصحف صندوق يوضع فيه ، قال : والأسطوانة المذكورة حَقَّقَ لنا
بعضُ مشايخنا أنها المتوسطة في الروضة ، وأنها تعرف بأسطوانة المهاجرين ،

وأمرت بها عائشة لابن الزبير، ثم وجدت ذلك في تاريخ المدينة لابن النجار، وذكره قبله محمد بن الحسن في أخبار المدينة، هذا كلام الحافظ ابن حجر، ومراده بمحمد بن الحسن ابن زبالة، وليس في كلامه ولا في كلام ابن النجار ما يقتضى أن الأسطوانة التي عند الصندوق هي أسطوانة المهاجرين، إلا من حيث وصف كل منهما بالخلقة، فتقوم اتحادهما، وليس كذلك، والله أعلم.

عمراب المسجد النبوي، ومقام صنع ؟
وسياتى أن المسجد الشريف لم يكن له محراب في عهده صلى الله عليه وسلم ولا في عهد خلفاء بعده، وأن أول من أخذه عمر بن عبد العزيز في عمارة الوليد، وزعم الأشمهري في روضته أن مصلى النبي صلى الله عليه وسلم في موضع الصندوق، وفي موضعه اليوم المحراب المرخم للرفع عن المصلى الشريف وبنائه، فإنه قال ومن خطه قلت : إنه قيل : إن منبر النبي صلى الله عليه وسلم لم يتغير تقدماً ولا تأخيراً؛ فالزيادة وقعت في المنبر شمالاً لا غير، وحد المنبر الأصيل اليوم مُساوية مع مصلى الإمام، ومصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمامه في موضع الصندوق اليوم فهو خارج عن حد المنبر، انتهى. واستنتج من ذلك أن يكون ما حاذى الصندوق يَمَنَةً وَيَسْرَةً، قال : وهو بما زاده عمر روضة من رياض الجنة، قال : لأن المصلى الشريف روضة بلا شك، أى فما حاذاه كذلك، وهو عجيب لم أر من سبقه إليه، وما زعمه من أن حد المنبر - يعنى من القبلة - مساوٍ لمصلى الإمام اليوم، يريد به أن نهاية مصلى الإمام اليوم مساوية لنهاية المنبر من جهة القبلة، فإنه صور ذلك بخطه كما ذكرناه، وكأنه توهم أن مصلاه صلى الله عليه وسلم كان في محرابٍ بارزٍ عن شَمَتِ المسجد؛ لأنه جبل ما عن يمينه ويساره من زيادة عمر رضى الله عنه، ولم يقل به أحد، مع أن ما زعمه من الاستواء لا يشهد له عقل ولا خلق؛ لأن المنبر الذى كان في زمنه هو المنبر الذى كان في زمن المطرى، فإتبعهما متعاصران، وقد سبق عن المطرى في الفصل قبله أن بين المنبر والدرابزين الذى

في القبلة مقدار أربع أذرع وربع ، وأنه اتضح لنا صحة ما قاله ، وذلك هو محل المنبر النبوي كما ستوضحه ، وعرض الصندوق المذكور وما بعده إلى الدرابزين المذكور ذراعان ونصف راجع ، والمنبر الذي أدرناه أولاً لم يكن بينه وبين الدرابزين القبلي سوى ثلاثة أذرع ونصف راجحة ، ومع ذلك لهذا المنبر متأخر عن حد مصلى الإمام من جهة القبلة بنحو القراع ، وعلى ما ذكره المطري - وهو الصواب - يكون متأخراً بأزيد من ذلك ، وذلك فيما يظهر هو القدر الوارد فيها كان بين المنبر والجدار القبلي ، وأوضح من ذلك في الرد عليه أن يحجى قل في كتابه عن محمد بن يحيى صاحب مالك قال : وجدنا ذراع ما بين مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يمتد إلى جدار القبلة اليوم الذي فيه الحراب عشرين ذراعاً وربما ، وهذه هي الزيادة التي زيدت بمد النبي صلى الله عليه وسلم ، انتهى .

قال الراعي : وقد اعتبرته من وجه ستره مصلي النبي صلى الله عليه وسلم إلى جدار القبلة فكان كذلك ، وبه يظهر أن للمصلي الشريف لم يغير من مكانه ، وأن الصندوق إنما جعل في مكان الجدار الأول ، انتهى .

وقد اعتبرت ما ذكره من جدار المسجد القبلي إلى طرف المصلي الشريف المحاذي لطرف صندوق الستة ، فكان ذلك إحدى وعشرين ذراعاً ونصف^(١) وربع يرجع قيراطاً ، فإذا أسقط من ذلك عرض الجدار - وهو ذراع ونصف راجح - كان الباقي عشرين ذراعاً وربما كاذ كره يحيى ، وقد علمت أن الصندوق المذكور له أصل قديم هناك ، فكيف يكون في موضع المصلي الشريف ولا يبنه عليه أحد ؟ بل يذكرون ما يدل على خلافه ، بل كيف يمكنون من ذلك ، ويحرمون المسلمين التيمن بمكانه صلى الله عليه وسلم ؟ هذا مما يكاد العقل يحيله .

(١) الصواب عرية أن يقول «ونصفاً وربما يرجع قيراطاً» .

وقال النووي في مناسكه ما لفظه : وفي إحياء علوم الدين أنه أي المصلى - يحمل
عمود المنبر هذا منكب الأيمن ، ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق ،
وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه ، فذلك موقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، انتهى .

قلت : وكأن المراد من استقبال السارية المذكورة جعلها عن جهة اليمين كما
عليه وضع المصلى اليوم . وقد ذكر ابن زبالة هذه الأسطوانة ثم قال : حدثني
إبراهيم بن محمد عن غير واحد منهم خارجة بن عبد الله بن كعب بن مالك قال :
إذا عدلت عنها - أي عن الأسطوانة المذكورة - قليلا وجئت الجزعة التي في
المقام بين عينيك والرمانة التي في المنبر إلى شعبة أذنك فنت في مقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وكأن الرمانة المذكورة كانت في أعلى عمود المنبر النبوي ،
ولذا عبر به في الإحياء .

وسياتى أنه لما حفر بعد الحريق الثاني لتأسيس المنبر الرخام وجدوا محل المنبر
الأصلي شبه حوض من حجر ، وفي جانبيه من المشرق والمغرب فرضتان مقوورتان
في الحجر بهما شيء من الرصاص بحيث لا ينفخ على من أحاط علما بصفة المنبر
النبوي أنهما محل عموده كانا محكين بالرصاص فيهما ، وقد وقست في المصلى
الشريف مما يلي مؤخره ، وتأملت القرصة التي مما تلى الروضة فوجدتها في محاذة
يمينى ، فظهر أنها المرادة .

وأما الجزعة فذكر المطري أن هذه الجزعة كانت في الخراب القبلية المقابل
للمصلى الشريف ، وأنها أزيلت منه ، قال : وما حققه النزالي عند ذكر المصلى
الشريف بقوله « إذا وقف المصلى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم تكون رمانة
المنبر حذو منكب الأيمن ويحمل الجزعة التي في القبلة بين عينيه فيكون واقفا في
مصلى النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل حريق المسجد ، وقبل أن يحمل هذا

اللوح القائم في قبة مصلى النبي صلى الله عليه وسلم : أى فإنه صار يجب عن مشاهدة ما في الحراب القبلى ، قال : وإنما جبل بمد حريق للمسجد ، قال : وكان يحصل بتلك الجزعة فتنة كبيرة وتشويش على من يكون بالروضة الشريفة من المجاورين وغيرهم .

وذلك أنه كان يجمع إليها الرجال والنساء ، ويقال : هذه خرزة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت عالية لا تتأل بالأيدى ، فتقف للראה لصاحبها حتى ترقى على ظهرها وكفها حتى تصل إليها ، فربما وقعت للראה وانكشفت عورتها ، وربما وقعتا معا .

فلما كان سنة إحدى وسبعائة جاور صاحب زين الدين أحمد بن محمد المعروف بابن حنا للصري ، فرأى ذلك ، فاستظلمه وأمر بقلع الجزعة ، فقلعت ، قال : وهى الآن في حاصر الحرم ، ثم توجه إلى مكة في أثناء السنة فرأى أيضاً ما يقع من الفتنة عند دخول البيت الحرام ، وتعلق الناس بعضهم ببعض ، وتغل النساء على أعناق الرجال للاستمسك بالعروة الوثقى في زعمهم ، فأمر بقلع ذلك المثال ، وزالت تلك البدعة أيضاً ، والله المحدث .

قلت : والظاهر أن هذه الجزعة هى التى ذكرها ابن جبير في رحلته في سنة ثمان وسبعين وخمائة لما قدم المدينة ، قال : رأيت على الحراب مساراً مئبناً في جداره فيه شبه حق صغير لا يعرف من أى شيء هو يزعمون أنه كأس كسرى ، وشاهدت على رأس الحراب حجراً مربعاً أصفر قدر شبر في شبر ظاهر البريق والبصيص ، يقال : إنه امرأة كسرى ، والله أعلم بحقيقة ذلك كله ، انتهى .

ثم رأيت في القيد لابن عبد ربه - وهو أقدم من ابن جبير - أن على ترس يبنى الحراب الثمانى فضة ثابتة غليظة في وسطها امرأة مربعة ذكر أنها كانت لما نشأ

رضى الله عنها ، ثم فوقه إزار رخام فيه نقوش صفائح ذهب ممتلئة فيها جرة مثل جمجمة الصبي الصغير مسرة ، ثم تحتها إلى الأرض إزار رخام مُخَلَّقٌ بِالْخُلُوقِ فِيهِ الْوَيْدُ الَّذِي كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَكَّأُ عَلَيْهِ فِي الْمَرَابِ الْأَوَّلِ ، انتهى

قلت : وقد سألت عن هذه الجرة المتولّى لأمر حاصل الحرم الشريف وخازِنَ دارِهِ - وكان قديم الهجرة - وغيرهما ، فقولوا : إنه ليس عندهم بالحاصل شيءٌ من ذلك ، ولعل ذلك ذهب فيها أخذه الأمير جاز عند كسر حاصل الحرم الشريف ، وقد وسع الممراب القبلى عما كان عليه وزيد في طوله بعد هدم الجدار القبلى بعد الحريق الثانى

وقال ابن زبالة : إن دَرَجَ ما بين المنبر ومقام النبى صلى الله عليه وسلم الذى كان يصلى فيه حتى توفى صلى الله عليه وسلم أربعة عشر ذراعا وشبرا
قلت : وقد دَرَجْتُ ما بين المنبر للوجود قبل الحريق الثانى وأعلى الحفرة التى ينزل منه إلى درجتها من ناحية مؤخر المصلى الشريف ، فكان أربعة عشر ذراعا ، وعرض الدرجة شبر راجع ؛ فصح ذلك ، وأما حده من جهة المشرق فسيأتى أن جعله على هذه الهيئة للوجود اليوم أمر حادث

وقد قال ابن زبالة : إن دَرَجَ ما بين مُصَلَّى النبى صلى الله عليه وسلم من مسجده الأول وبين أسطوان التوبة سبع عشرة ذراعا ، وأسطوان التوبة في جهة المشرق ، وقد دَرَجْتُ ما بينها وبين درجة الحفرة الشرقية فكانت ست عشرة ذراعا ، فقلنا بذلك أن المصلى الشريف في جانب الحفرة الغربى ، وأن ما إلى المشرق منها ليس منه ، ويشهد له ما سبق من كلام مالك والإحياء لذكرهما السارية التى عندها الصندوق ، بل في خط الأتشمري في مصنفه في الزيادة ضبط قول ابن زبالة فيما بين المصلى الشريف وأسطوان التوبة تسع عشرة ذراعا - بتقديم التاء على السين - وقد ذرعت ما بين طرف أسطوان التوبة الشرقى وبين طرف الحفرة

الترابي فكان كذلك

وقيل الأشهرى أيضا عن أبي غسان أحد أصحاب مالك أن ما بين الحجرة الشريفة ومقام النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يقوم فيه ثمانية وثلاثون ذراعا ، وأن ما بينه وبين المنبر الشريف مثل ما سبق عن ابن زبالة ، وقد اختلفت ما بين طرف الحفرة الترابي ورُخَام جدار الحجرة الشريفة فكان ثمانية وثلاثين ذراعا ، فقلنا أن المحافظ عليه في حد للمصلي الشريف هو طرف الحفرة الترابي ، ولم تكن هذه الحفرة في الزمن القديم ، ولهذا قال المجد : حكى ابن النجار الإجماع على أن للمصلي الشريف لم يغير بتقديم وتأخير ، وإنما غيّرت هيئته في هذا العصر الأخير بحمل المصلي شبه حنبر أو حوض صغير منخفض عن موقف للمؤمنين نحو ذراع بسبب ترخيمه وتكاثر الرمل للقروش به الروضة

قلت : وهو الآن شبه حوض مربع ينزل إليه بدرجة طوله ذراعان ونصف وثمن ، وعرضه ذراعان ونصف ونصف ثمن ، لكن زادوا في طوله في العارة الحادثة بعد الحريق أرجح من نصف ثمن ذراع ونحوه في العرض

قال البدر ابن فرحون وغيره : وما زال العلماء الأئمة يتصرعون من ذلك ، وفي أيام القاضي السراج - وهو أول قاضٍ لأهل السنة - فن بعده كانت ترفع تلك الحفيرة بالرمل حتى تزول الكراهة ، إلى أيام الشرف الأسيوطي ، فأراد طمس الحفرة أو رفعها وإزالة الخشب للنقوش أمامها الآتي ذكره ، فقام عليه بعض الناس من الخدام ، واستأثروا عليه بالأشراف ، فكفوا وتمثلوا عن المحراب ، وصار يصلى إلى الأسطوانة التي تقابل أسطوانة الوفود - أي من مقدم الروضة - ولزمنا إلى أن مات ، وصار من الفقهاء من يرفع الكراهة بما يحصل من القرب إلى مقامه صلى الله عليه وسلم وموضع قدمه ، وهذه نزعة ؛ فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الموقف سواء ، فمن خالف سنته بالهوى فقد غوى

قلت : وهذه الحفرة بعيدة من موقف النبي صلى الله عليه وسلم لعل الأرض ؛ لما سيأتى عن البذر ابن فرحون أنهم وجدوا عند تجديد المنارة التى بباب السلام باب مروان وتحصيب المسجد الشريف القديم بمد حفر قائمة ، ولما اتضح لنا فى العمارة الآتى ذكرها ؛ فقد اعتبرت أرض الحجرة الشريفة وأرض المسجد ، فكان بينهما من التفاوت ذراعان ونصف وأزيد ، لكن مقتضى ما ظهر من الرخام الذى وصفه ابن زبالة حول المنبر ومشاهدتنا لما انكشف منه فيما بين المنبر والأساطين التى خلفه علم بعض أرض هذه الحفرة من محل الموقف الشريف فى ذلك العصر ؛ لأن نسبة ما بين هذه الحفرة والرخام المذكور أقل من نصف ذراع ، وقد حققت مسألة انخفاض المصلى الشريف فى كتابى الموسم « بكشف الجلباب والجباب عن القدوة فى الشباك والرحاب » ولم يتحرر لى ابتداء ترخيم المصلى الشريف وجعله على هذه الهيئة ، وسماه ابن جُبَيْر فى رحلته بالروضة الصغيرة ، وقال : إن الإمام يصلى بالروضة الصغيرة المذكورة إلى جانبها الصندوق ، وقال قبل ذلك فى وصفها : وبازائها جهة القبلة عمود مطبق يقال : إنه على بقية الجذع الذى حنَّ للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى حافتها فى القبلة منها الصندوق ، انتهى .

ولم يذكر فيها ترخيا ولا انخفاضا ، مع ذكره لذلك فى المحل الذى عليه المنبر كما سيأتى ، والظاهر أن حدوث انخفاض المصلى الشريف بما حوله تجدد بعد الحريق الأول ، وقد اقتضى رأى متولى العمارة الحادثة بعد الحريق الثانى أن ينخفض أرض المسجد حتى تكون مساوية للمصلى الشريف ، فقطع من الأرض نحو ذراع ؛ فكانوا يمدون طبقة من التراب ، وتليها طبقة من الرمل ، حتى وصلوا إلى الأرض المساوية للمصلى الشريف ، وظهر لهم الرخام الذى كان عليه المنبر الشريف بمد حفر نحو نصف ذراع ، وحصل بذلك إزالة هذه البدعة ، وقه الحمد واللثة .

وكان فى قبلة المصلى الشريف صندوق خشب بديع الصنعة يعلوه محراب قد

أُنتِج الصنّاع فيه فأنج مبدعة من صنعة التجارة ، والحراب للذكور شبه باب
تَنْطَر لموضع لطيف على ظهر الصندوق المذكور مكتوب في داخله أمام مُسْتَقْبِلِهِ
بعد البسلة آية الكرسي ^(١) ، وعلى ظاهر الباب للقطر بعد البسلة « قد نَرَى
تَقَلَّبَ وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ^(٢) » الآية ، وفيه صنعة عجيبة وصنغ
باللازورد وتذهيب عجيب يشغل الخاطر ، ويفرق القلب الحاضر ؛ إذ لا قَلْبَ
أجمع وأعلى وأرفع من قلب سيد الأنام . عليه أفضل الصلاة والسلام ، وقد قال في شأن
الحجصة من أجل تلك الأعلام « اذهبوا بجميصة ^(٣) » هذه إلى أبي جهنم واثبتوني
بأنبجانية أبي جهنم ، فلما ألتفتي آنفا عن صلاتي « وسيأتى أنه لما قال عمر بن
عبد العزيز زخرفة للمسجد لسروبن عثمان رضى الله عنه : بناؤنا أحسن أم بناؤكم ؟
فقال له : بنيناه بناء للمسجد ، وبنيتموه بناء للكنايس

وقال مالك فيما نقله عنه صاحب التبصرة : كره الناس ما فعل في قبلة المسجد
بالمدينة من التزويق ؛ لأنه يشغل الناس في صلاتهم ، وأرى أن يُزال كل ما يشغل
الناس عن الصلاة ، وإن عَظُمَ ما كان أنفق فيه فالله تعالى يبعث لهذا المصلى
الشريف من يزيل عنه هذه الزخارف ويسويه كما كان في زمن للصطفى صلى الله
عليه وسلم ، وقد أَدْعِمَ ^(٤) هذا الحراب الخشبي من ورائه بدعامة شبه التاج العظيم حتى
اتصل بالدرابزين الذى بين الأساطين في قبلة الروضة ، ورز عنها ، وجعل في أعلاه
وعن يمينه وشماله مع امتداد الروضة مغارز لفرخات القناديل للسماة بالبرزاقات
تسرج في ليالى الزيارات ، وفي داخله كسوة جليلة من الحرير من جنس كسوة
الحُبيرة الشريفة ذات طراز منسوج ، وقد احترق ذلك كله في الحريق الثانى الآتى
ذكره ، وذلك بعد تمام هذا التأليف ، فأقتضى رأى متولى العمارة الحادثة بعد ذلك
إبداله بمحراب مُرَّحَمٍ في دعامة تبقي في محل الصندوق للذكور ، فحفرها هناك

(١) هي الآية ٢٥٥ من سورة البقرة (٢) من سورة البقرة من الآية ١٤٤ .

(٣) الحجصة : ثوب مخطط من خز أو صوف ، وقيل : الأسود المخطط خاصة .

(٤) في اللطوعات «وقد أوم» تطيح .

لأساسها نحو القامة ، فوجدوا هناك قبرا بدا لحده مسدودا بالطين أخرجوا منه بنص العظام ، ووجدوا الأقدمين لما أسسوا الأسطوانة التي عنده حرفوا أساسها عنه قليلا ، فتركوه على حاله ، وأسسوا للمحراب للذكور ، ورتَّحوه بالرخام الملوَّن ترخيا بديعا فيه صبغ ذهبي وغيره ، وهو أبهى منظرا من الأول ، وجعلوا أرض المحراب للذكور مرتفعة قليلا على المصلى الشريف ؛ لأنه إنما جعل في محل الصندوق الذي كان أمام المصلى الشريف ، فليتنبه لذلك ، والله أعلم .

تنبيهات — الأول : قال البخارى فى صحيحه « باب قدركم ينبنى أن يكون بين المصلى والعترة » ثم روى عن سهل بن سعد قال : كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة ، ثم روى عن سلمة — يعنى ابن الأكويع — قال : كان جدار المسجد عند المنبر ما كادت الشاة ، تجوزها : أى المسافة ، وهى ما بين المنبر والجدار ، وقوله فى الحديث الأول « كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » أى مقامه فى صلاته ، وكذا هو فى رواية أبى داود ، وقوله « وبين الجدار » أى جدار المسجد مما يلى القبلة كما صرح به من طريق ابن غسان فى الاعتصام ، ومنه يعلم ما فى قول النووي فى شرح مسلم : يعنى بالمصلى موضع السجود ، والحديث الثانى رواه الإماماعلى بلفظ : كان المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بينه وبين حائط القبلة إلا قدر ما تمر العز . قال الكرماني فى بيان مطابقتها للتبويب : إن ذلك من حيث إنه صلى الله عليه وسلم كان يقوم بجانب المنبر : أى ولم يكن لمسجده محراب ، فيكون مسافة ما بينه وبين الجدار نظير ما بين المنبر والجدار ، فكأنه قال : الذى ينبنى أن يكون بين المصلى وسترته قدر ما كان بين منبره صلى الله عليه وسلم وجدار القبلة .

قلت : وكان الكرماني بنى ذلك على ما عهده فى غالب المساجد من أن مصلى الإمام يكون إلى جانب المنبر ، وقد تقدم بيان ما بينهما من المسافة وحكاية الإجماع على أنه لم ينبر ، وأيضا فلا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم كان يصلى

إلى جانب النذر أن يكون بينه وبين الجدار نظير ما بين النذر والجدار كما لا يخفى، وأوضح مما ذكره — كما قال الحافظ ابن حجر — ما ذكره ابن رشد من أن البخارى أشار إلى حديث سعد بن سهل القدى فى باب الصلاة على النذر فإن فيه أنه صلى الله عليه وسلم « قام على النذر حين عمل ، وصلى عليه » فاقضى ذلك أن ما بين النذر والجدار يؤخذ منه موضع قيام للمصلى .

قلت : لكن يلزم من ذلك التأخر عند السجود ؛ لأن ذلك للمقدار لا يتأتى فيه السجود ، وقد ثبت رجوعه صلى الله عليه وسلم القهقرى ^(١) من أجل السجود لما صلى على النذر لعدم تأثيره عليه .

وقال ابن بطال : هذا أقل ما يكون بين المصلى وسقته ، يعنى قدر عمر الشاة ، وقيل : أقل ذلك ثلاثة أذرع ؛ لحديث بلال أن النبی صلى الله عليه وسلم « صلى فى السكبة و بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع » كفى الصحيح ، وجمع الشاوى بأن أقله عمر الشاة ، وأكثره ثلاثة أذرع ، وجمع بعضهم بأن الأول فى حال القيام والقعود ، والثانى فى حال الركوع والسجود ، قاله الحافظ ابن حجر .

قلت : ويلزمه التأخر عن موقفه الأول عندهما كما قدمناه ، وهو متعين ؛ إذ لا يتأتى السجود فى أقل من ثلاثة أذرع ، ولهذا كان حریم المصلى الذى يكون بينه وبين سترته ثلاثة أذرع عندنا .

وقال ابن الصلاح : قدروا عمر الشاة بثلاث أذرع ^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر : ولا يخفى ما فيه .

قلت : الظاهر أن البخارى إنما أورد حديث سلمة المشتل على بيان ما بين النذر والجدار ليستدل به على مقدار عمر الشاة ، فإن ما بينهما كان معلوما عندهم ، وقد تقدم عن التتبية أنه كان بينهما قدر ما يمر الرجل منحرفا ، والذى اقتضى حمل

(١) رجع القهقرى : أى إلى خلف .

(٢) هذا نوع آخر من الجمع بين حديث عمر المتز وحديث ثلاث الأذرع وملخصه أن العبارتين مترادفتان ، لكنه ليس بمسلم ، كما أشار إليه ابن حجر ، وأوضحه للؤلؤ جده .

ابن الصلاح عمر الشاة على ما ذكره أن ذلك هو القدر الذى يتأتى فيه السجود مع الاستمرار فى الموقف .

وقد قال البغوى : استحب أهل العلم الدنو من السقرة بحيث يكون بينه وبينها قدر إسمكان السجود ، وكذلك بين الصفوف ، وقد ورد الأمر بالدنو من السقرة مع بيان حكمة ذلك ، وهو ما رواه أبو داود وغيره مرفوعا : « إذا صلى أحدكم إلى سقرة فَلْيَدْنُ منها لا يقطع ^(١) الشيطان عليه صلاته » ، قال الحافظ ابن حجر : وهو حديث حسن ، والله أعلم .

التنبيه الثانى — فى المود الذى كان فى المصلّى الشريف .

روينا فى كتاب يعنى عن مصعب بن ثابت قال : طلبنا علم المود الذى كان فى مقام النبى صلى الله عليه وسلم ، فلم نهدر على أحد يذكر لنا فيه شيئا ، قال مصعب : حتى أخبرنى محمد بن مسلم بن السائب صاحب المقصورة قال : جلس إلى أنس بن مالك ، فقال : تدرى لم صُنِعَ هذا المود ؟ وما أسأله عنه ، قلت : لا والله ما أدرى لم صنع ، فقال أنس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع عليه يمينه ثم يلتفت إلينا فيقول : استروا ، واعدلوا صفوفكم .

وعن أنس بن مالك قال : لما سُرِقَ المود الذى كان فى الحراب فلم يجدده أبو بكر حتى وجده عمر رضى الله عنهما عند رجل من الأنصار بقباء قد دُفِنَ فى الأرض أكلته الأَرْضَةُ ، فأخذله عودا ، فشقّه فأدخله فيه ، ثم شَعَبَهُ ^(٢) ، فردّه فى الجدار ، وهو المود الذى وضعه عمر بن عبد العزيز رحمه الله فى القبلة ، وهو الذى فى الحراب اليوم باقٍ فيه .

وعند أبى داود عن محمد بن أسلم صاحب المقصورة قال : صَلَّيْتُ إلى جنب أنس بن مالك يوما فقال : هل تدرى لم صنع هذا المود ؟ قلت : لا والله ،

(١) يقطعها بالمرور فى المكان التروك ، أو يحمل من يمر فيها فيكون مروره قاطعا للصلاة .

(٢) شعبه : أصلحه .

قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليه فيقول : « استوتوا واعدلوا صفوفكم » .

قلت : سيأتى فى الكلام على الجذع أن الأسطوانة المتقدم ذكرها التى هى عَلمُ المصلّى الشريف كان بها خشبة ظهيرة محكة بالرماس ، يقول الناس : لَهَا من الجذع الذى حَنَ لَنَبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، وأن المطرى قال : إن الأمر ليس كذلك ، وإن الزاين جماعة أمر بإزالتها ، فأزيلت عام خمس وخمسين وسبعمائة .

قال المجد : ورأى بعضُ العلماء أن إزالتها كانت وهما منها ، وذلك أن إقنان هذه الخشبة ، وترصيصها بين حجارة الأسطوان وإزازها لم يمكن سُدَى^(١) ، وإنما شاهد الحال يشهدُ بأنه كان من عمل عمر بن عبد العزيز ؛ فالظاهر أنه كان من الجذع .

قلت : بل الظاهر أنها ليست منه ؛ إذ لم ينقل بقاء شيء منه ، بل الظاهر أنها من هذا العود المذكور ؛ لما قدمناه فيه ، ولما سيأتى عن ابن النجار .

وقول الزينى الراغى : « إن احتمال ذلك كان يمكن تسليمه قبل حريق المسجد ، أما بعده فردود ؛ لأنه بقى من حريق المسجد بقايا خشب كثيرة كما سنحققه » .

وقول المؤرخين : « إنه لم يبق ولا خشبة واحدة » مردود ؛ فقد شاهدت عدد لإزالة هدم الحريق من الحجرة الشريفة ما لا يحصى من أطراف الخشب المحترق ، حتى ميزاب الحجرة الشريفة رأيت من عَرَّعَر^(٢) فيها أظن احترق بعضه وبقى منه قَدْرُ الدراع ، وأخذ الناسُ كثيرا من تلك الأخشاب ، واتخذ متوَلَّى الهامة وغيره منها سُبُحًا كثيرة ، وعبارة ابن النجار صريحة فيما ذكرناه من كون العود المذكور كان بالأسطوانة المذكورة ، فإنه ترجم عليه بقوله : « ذكر العود الذى

(١) لم يكن سدى : أى لم يكن غير سبب ، وفى بعض النسخ « لم يكن أصدأ » تحريف ، وفى المطبوعات « لم يكن سدا » خطأ فى الكتابة .

(٢) الرعرع - بفتح الينين وسكون الراء بينهما - شجر السرو ، وذكر المجد أنها فارسية .

في الأسطوانة التي عن يمين القبلة ، ثم روى عن أهل السير خبر مُصَتَّب بن ثابت المتقدم .

وَشُيْعُ أَنْ تَكُنْ الخشبة من الجذع قديم ، قد قال ابن جُبَيْر في رحلته : إن يلزاه الروضة — يعني للصلى الشريف منها — لجهة القبلة عمودا مطبقا يقال : إنه على بقية الجذع الذي سَنَّ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وقطعة منه وسط العمود ظاهرة قبلها الناس ويبادرون للتبرُّك بِسَيِّمِهَا ومسح خلودهم فيها ، وعلى حافتها في القبلة منها الصندوق ، انتهى .

واستفيد منه أيضا أن وضع الصندوق هناك كان قبل حريق المسجد في زمنه ، وسبب الشيوع للذكور في تلك الخشبة ما سيأتي من أن الجذع كان قريبا من محل الأسطوانة للذكورة ؛ فالظاهر أن الخشبة للذكورة كانت قريبا منه في الجدار ، فجعلت في تلك الأسطوانة تقربها من المحل الأول ؛ قد روى يحيى أيضا عن أنس ابن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم « كَانَ يَسْتَنَسِكُ بِوُدِّ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ ، ثُمَّ يَلْتَفِتُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ ، فَإِذَا اسْتَوَتْ الصُّفُوفُ كَبَرَ » .

وروى ابن زبالة عن عمرو بن مسلم قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم حين أَسَنَّ قَدْ جُعِلَ لَهُ الْوُدُّ الَّذِي فِي الْقِسَامِ ، إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ تَوَكَّأَ عَلَيْهِ ، قَالَ : ثُمَّ أَلْصَقَ إِلَيْهِ عَوْدَ مَعَهُ ، وَرَوَى أَيْضًا هُوَ وَيَحْيَى مِنْ طَرِيقِهِ عَنْ مُسْلِمَ بْنِ خُبَابٍ قَالَ : لَمَّا قَدِمَ عَمْرُؤُا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَقَدَّ الْوُدَّ الَّذِي كَانَ مَفْرُوسًا فِي الْجِدَارِ ، فَطَلَبُوهُ ، فَذَكَرَهُمْ أَنَّهُ فِي مَسْجِدِ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ أَخَذُوهُ لِيُجْلِسُوهُ فِي مَسْجِدِهِمْ ، فَأَخَذَهُ عَمْرُفَرْدَهُ إِلَى الْحَرَابِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ أَمْسَكَ بِكَفِّهِ يَتَمَدَّدُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يَلْتَفِتُ فِي شِقَةِ الْأَيْمَنِ فَيَقُولُ : عَدُّلُوا صُفُوفَكُمْ ، ثُمَّ يَلْتَفِتُ إِلَى الْأَيْسَرِ فَيَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكْبِرُ لِلصَّلَاةِ ، وَذَلِكَ الْوُدُّ مِنْ طَرَفَيْهِ النَّابِئَةِ (١) .

(١) الطرفاء : اسم لأربعة أنواع من الشجر : أولها الأثل ، وواحدته طرفاءة ، وطرفة ، وبها لقب طرفة بن العبد البكري ، وفي الشعراء أربعة غيره صموا بهذا الاسم .

التنبية الثالث — أسند يحيى عقب ما تقدم عن ابن عباس قال : كنت أرى
صفحة خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى في مسجده يتكلم .
وعن عروة : كان الزبير بن العوام وأناس من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقيمون ويقولون : إن البيت يهكى ، قال يحيى : وصمت غير واحد
من مشايخنا بمن يقتدى به يقول : المنبر على القبلة .

قلت : لعل ما ذكره من التيامن في غير للصلى الشريف ، والنسب ذكره
أصحابنا أنه لا يجتهد في محراب النبي صلى الله عليه وسلم لأنه صواب قطعا ؛ إذ
لا يفرق على خطأ ؛ فلا مجال للاجتهاد فيه حتى لا يجتهد في اليمين واليسرة ، بخلاف
محاربا المسلمين ، سيما وقد تقدم أنه وضعه جبريل يؤم به البيت ، والمراد بمحاربه
صلى الله عليه وسلم مكان مصلاه ، فإنه لم يكن في زمنه صلى الله عليه وسلم محراب ،
نعم إن ثبت تيامنه صلى الله عليه وسلم في مكان مصلاه فما قلته متجه ، ويؤيده
أن الذكاة التي ظهرت في محل المنبر ووجد فيها آثار قوائم المنبر النبوي كما سيأتي
متيامنة ، ولذا حُرِّضَتْ عَلَى بَقَائِهَا عَلَى مَا وَجَدَتْ عَلَيْهِ فَبَقِيَتْ عَلَى حَالِهَا ، إلا أنهم
وضوا المنبر عليها غير متيامن فصار محرابا عنها ، وصار النبوي في التحقيق :
وكل موضع صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبط موقفه تيمن ، ولا يجتهد
فيه بتيامن ولا تياسر ، انتهى .

وقال الشيخ محب الدين الطبري في شرح التنبية ، ومن خطه نقلت : إن
قيل محرابه صلى الله عليه وسلم على من الكعبة ؛ إذ لا يجوز فيه انعطاف ، فيلزم
مما قلتم أنه لا يصح صلاة من بينه وبينه من أحد جانبيه أكثر من تمت
الكعبة إلا مع الانحراف .

قلنا : من أين لكم أنه على يمين الكعبة ؟ فيجوز أن يكون ذلك ولا خطأ
بناء على أن الفرض ^(١) الجهة ، نعم إن روى في الصحيح أنه نصب على اليمين فنقول :

(١) يريد أن فرض الاستقبال في الصلاة هو جهة القبلة ، وهو قول من أقوال
معتبرة للفقهاء ، والثاني أن الفرض هو عين القبلة ، والثالث الفرق بين من صلى
عند الكعبة فيتبين عليه الاتجاه إلى عنها ، ومن صلى بعيدا فقرضه جهتها .

هل مصلاه
صلى الله
عليه وسلم على
عين القبلة أو
جهتها ؟

مقتضى الدليل ما ذكرتموه على القولين ، أما على المين فظاهر ، وأما على الجهة
فإنما ذلك عند عدم المشاهدة ، وهذا الجواب منزل منزلة الكعبة فشاهدُ كُشاهدِها ،
إلا أن إجماع الصحابة رضى الله عنهم على بناء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
واسعا وصلاتهم في أقطاره من غير أن ينقل الانحرافُ عنهم دليلٌ على طَرْدِ حكم
البعد في كل مكان ، سواء تحقق صَوْبُ عين الكعبة أم لا ، توسعة وتعمية
للحكم ، وتحقيقاً لقول بأن فرض البعيد هو الجهة مطلقا ، ولا أعلم أحدا تكلم في
هذه المسألة ، والظاهر فيها ما ذكرته ، انتهى .

وفيه نظر ، بل صلاة مَنْ بينه وبين المصلى الشريف أكثر من سمت
الكعبة صحيح ، واعتبار المين من غير انحراف لما يقرر من أن المسامحة تصدق
مع البعد، ألا ترى أن الدائرة إذا عظمت اتسعت الخطوط فيسامت الخطُ الخارجُ
من جبين المصلى الكعبةَ ظناً ، وهو المكلف به في البعد ، ثم هذا يقتضى جواز
الاجتهاد بالتيا من والتياسر لمن بينه وبين المصلى الشريف أكثر من سمت الكعبة
لأن ينقل عدمه عن الصحابة في زمنه صلى الله عليه وسلم مع إقراره صلى الله عليه
وسلم لم على ذلك ، والله أعلم .

قد تم — بحمودة الله تعالى وحسن توفيقه — الجزء الأول من كتاب « وفاة
الرفا ، بأخبار دار المصطفى » تأليف العلامة المحقق ، والمؤرخ المدقق ، نور الدين
على السمعوري ، أحد علماء القرن المأثر المجرى ، و يليه — إن شاء الله تعالى —
الجزء الثاني منه ، وأوله « الفصل الرابع ، في خبر الجذع الذي كان يخطب إليه النبي
صلى الله عليه وسلم — إلخ » نسأل الله الذي بيده تتم الصالحات أن يعين على
إكمالها ، بمنه وفضله ؛ إنه لأمين سواء ، ولا يوفق للخير غيره .

